

پان ۱۲

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ لعلَّكُمْ تُؤْتَوْنَ أَجْرًا كَثِيرًا

مفتاح كنوز اسرار ربانی عشر الاصحاح النور فوض بهائی مجموعہ معارف و حقائق ذخیرہ اسرار و تقابین جمیع تفسیر شیخ امام علم الدین ابوالفتح اسماعیل بن محمد بن کریم القزینی دمشقی توفیق المأمون ابو جعفر محمد بن جریر الطبری غیر الکبریٰ کے افادات کیساتھ قدس میں بہت مفید التورات کی رعایت کی گئی ہے عباد میں ایمان

تفسیر معانی مع الایمان

جبر العلوم العقلیہ و التقلیدہ بحوالہ الفنون الفرعیہ والاصلیہ قاطع شبہات المحدثین دار فہم کا نام الفارسیں حادی الفضائل والفضائل عوالات الاجل والائصال
المنظر والعلم الخفی والعلنی مولانا مولوی سید امیر علی صاحب دیوبند تہجدی عالمگیری ویدیں اور طائفتہ خیرہ جوں لجنہ منواریہ اہتمام اور حسن انتظام سے
اہتمام کیسری داس سیٹھ سب سے شرف

یہ کتاب تفسیر معانی کے ساتھ مع الایمان کے ساتھ ہے

۱۹۱۲ء

اعلان حق بابت تصنیف اس کتاب کے کتاب کا حق تو لیڈور پریس لکھنؤ محفوظ و محدود ہے۔

<p>دوا خاص اسما حسنہ معروف - ۶۰ زاد السبیل الی الجنۃ والسبیل فی خیرہا مولفہ مولانا غلام علی - ۱۰۵</p>	<p>نفیس نمونہ جاکو جو اہرہ رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھاپا۔ لہذا بلا جلد۔ جلد ۱۰۵</p>	<p>تفاسیر قرآنی اردو تفسیر قادری - ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ مولوی غلام الدین صاحب کمال دہلوی سے تفسیر سورہ فاتحہ - سبکی تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۲۰</p>
<p>فقہ اردو</p>	<p>احادیث اردو مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و مغفور کامل چار جلدیں بحال المثنیٰ یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعدہ اسکا ترجمہ اردو میں اس مرتبہ ترجمہ ہمارا حال کا بھی ہذا کیا گیا ہے ۱۰۵</p>	<p>تفسیر سورہ یوسف - چو مصطفیٰ از مولوی اشرف علی - ۵ پنج سورہ مترجم - با ترجمہ اردو - ۱۲</p>
<p>غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو در مختار مترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد حسن کمال چار جلدیں ۱۰۵</p>	<p>تحفۃ الاخیار - ترجمہ اردو مشارق الانوار مترجمہ مولوی خرم علی - ۱۰</p>	<p>ایضاً فارسی تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ متعارف مستداول پوری تفسیر خوشخط جلد ۱۰۵</p>
<p>راہ نجات - ضروری مسائل نماز روزہ وغیرہ - ۱۰ منتاح کچنہ - از مولوی کریم علی چوہدری - ۵ حقیقۃ الصلوٰۃ - مع رسالہ بے غار ان - ۱۰</p>	<p>ترجمہ صحاح ترمذی بحال المثنیٰ جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری - یہ ترجمہ نفیس بصرہ زر کثیر مطبع نے کرایا ہے۔ ادھوق ترجمہ سخی مطبع محفوظ دہلی و دیوبند - ۱۰</p>	<p>تفسیر اسرار الفاتحہ مصنفہ ملا حسین ہروی در تصوف - ۱۰</p>
<p>ترجمہ فتاویٰ عالمگیری اس مستند کتاب کا ترجمہ مولانا احتشام الدین اور جناب مولانا امیر علی صاحب نے فرمایا ہے اس دفعہ ضخامت کی وجہ سے دس جلدوں میں شائع کیا گیا قیمت کامل ۱۰۵ کشف الحجاب - ترجمہ اردو مال بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۱۰</p>	<p>ایضاً جلد دوم حسب مراتب بالا ہے۔ احادیث فارسی اشعۃ اللمعات بحال المثنیٰ شرح مشکوٰۃ از مولانا عبدالحق محدث دہلوی چار جلد است بین حد الطبع ۱۰۵</p>	<p>ایضاً عربی تفسیر بے نقط فیضی سبکی بہ سوانح الامام علم کے سر کتاب یعنی جو کتاب خزانہ کبریٰ شہنشاہ اکبر میں گہرنا باب مخفی تھی اپنے خزانہ کی منزلت کیجئے عجیب صنعت ہو بالکل بے نقط اس پر عجیب بلاغت و سلاست بچہ پند اور خبر در شرط جزا کی اصطلاح بے نقط فرعون و قارون کا نام بے نقط رواۃ کا ترجمہ بے نقط شہنشاہ ہند کا عرت کرنا دینی بجا تھا اور فیضی مصنف کا فرزیبا و زیبائی پایا جیسا تھا مطبع کی تمام کوشش سے نہایت</p>
<p>ہزار مسئلہ شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ (۵) حلیۃ شریف (۶) نورنامہ (۷) چہل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن عبد السلام - ۲</p>	<p>تیسرے اصول الی احادیث جامع الاصول از شیخ عبدالرحمن بن علی مینی معروف - ۱۰ والائل الخیرات - با ترجمہ فارسی دس سالہ تیرہ</p>	<p>ایضاً عربی تفسیر اصول الی احادیث جامع الاصول از شیخ عبدالرحمن بن علی مینی معروف - ۱۰ والائل الخیرات - با ترجمہ فارسی دس سالہ تیرہ</p>

۱۲۹۵۱۲
۲۰۰۳

وَمَا أَكْبَرُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ۖ إِنَّهَا كَافِرَةٌ ۖ وَرَبِّيَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

اور میں نے اپنے نفس کی برائی نہیں کی بیشک نفس تو بہت ہی برائی کی راہ بتاتا ہے سوائے اسکے جس پر رحم فرمادے

رَبِّيَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

میرا پروردگار بیشک میرا رب بڑا غفور رحیم ہے

الجزء الثالث عشر

جب یوسف علیہ السلام نے خیانت کی مذمت بیان کی وہ فادہ فرمایا کہ خاتون کا بھلا نہیں ہوتا تو اس سے عوام کا خیال جاتا کہ یہ خود ستائی اور اپنی تعریف ہر لہذا فرمایا۔ وَمَا أَكْبَرُ نَفْسِي اور میں نے اپنے نفس کی برائی نہیں کی تاں اور اس بیان سے میری یہ عرض نہیں ہو کہ اپنے نفس کی پاکیزگی ظاہر کروں۔ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ بے شہدہ نفس تو سب سے بڑھ کر بدی کی راہ بھگانے دگانے والا ہے پس ہر شخص اگر اپنے نفس پر اعتماد کرے اور اسکے کہنے پر چلے تو وہ اسکو کثرت سے بہت بدی کی راہ لگا دے گا کیونکہ شخص کا نفس بد کام کا حکم کرتا ہے۔ اَلَا مَآرِجِمٌ رَّبِّي سَوَّا اِیْسے شخص کے جس پر حق تعالیٰ پروردگار عروج و جل رحم فرمادے پس جس پر اللہ رحم کرے اسکو یا تو نفس مطمئن ملتا ہے کہ بدی کی راہ نہ بتلا دے جیسے انبیاء معصومین علیہم السلام اور یا نفس کی فریاد سے جو گناہ و برائی ہو اللہ تعالیٰ ہدایت خاص کے ساتھ معصوم و محفوظ کر دیتا ہے اس طرح کہ وہ نفس کو مقہور کرتا اور موافق حکم شرع کے کام کرتا ہے۔ پھر چونکہ زلیخا سے مراد وہ واقع ہوئی تھی لہذا آخر میں استغفار کیا اِنَّ رَبِّيَ غَفُورٌ رَحِيمٌ بیشک میرا رب بڑا غفور رحیم ہے۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس قول کو ماوروس نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے اور شیخ ابن تیمیہ نے اسی کو اختیار کیا اور اسکی تائید و تفسیح میں ایک مستقل کتاب علیہ لکھی ہے مترجم کہتا ہے کہ سرج وغیرہ نے یوسف کی ضمیر و صورتیکہ یہ زلیخا کا کلام ہووے حضرت یوسف کی طرف راجع کی یعنی میں نے اسکی پاکیزگی و برائی کا اقرار اسکی غیبت میں کر دیا اس عرض سے کہ وہ جان لیوے کہ میں نے پیٹھ پیچھے جبکہ وہ قید خانہ میں ہے اسکی خیانت نہیں کی اور قول اللہ لا یہدی کید الخائنین سے تا کہ یہ کہہ چلے میں نے خیانت کی تو راہ نہ پائی اور آخر نصیحت ہوئی اور اس نے سچائی کا بتاؤ کیا تو قید میں اسکی برائی اور رہائی ہوئی۔ مترجم کہتا ہے کہ اگر یہ عورت کا کلام تھا تو یہ شہرہ ضرور ہو گا کہ قولہ ان اللہ لا یہدی کید الخائنین اور قولہ ما برئ نفسی ان النفس لا امارۃ بالسوء اور قولہ ان ربی غفور رحیم۔ یہ سب ایمان صحیح و توحید آسمی کے نتائج سے ہیں کیونکہ کید و خیانت اہل کفر کے ساتھ ضمیر جبکہ انھوں نے عدازل و میثاق آسمی میں خیانت کی اور یہ سب سے بڑی خیانت ہے اور نفس کا تزکیہ نہ کرنا معصی ایمان ہے بخلاف کفر کے کہ وہاں اتباع ہوئی کے سوائے کوئی بات نہیں ہے اور غفران آسمی کی التجار کافر کی شان نہیں ہے حالانکہ عورت اسوقت تک کفر ثابت تھی تو یہ مواظفہ اس کی طرف سے متبذہ نہیں پس مترجم کو قنوت قول مذکور کی سبکی تائید مستقل تصنیف سے شیخ ابن تیمیہ نے کی ہے کوئی قوی دلیل نہیں ظاہر ہوئی پس قوی میرے نزدیک قول اول ہے اور خلاصہ اسکا سرج و معالم و بیضاوی تفسیر کبیر سے اس طرح ہے کہ جب اچھی حضرت یوسف علیہ السلام کے پاس واپس آیا اور خبر دی کہ بادشاہ کے حضور میں سب عورتوں نے مع زلیخا کے تمھارے پاک و بے لوث ہونے کی گواہی دی ہے تب یوسف نے کہا۔ ذلک۔ یہ میرا قید میں ثابت قدم رہنا اور بادشاہ کے بلانے پر نہ جانا بلکہ انی لم احسنہ بالعیب۔ اس مقصد سے تھا کہ وہ جان لیوے میرے پیٹھ پیچھے یعنی بادشاہ یا عزم میرے سر گردن نے اسکی کوئی خیانت نہیں کی کیونکہ میں قید میں تھا ہوں اور عورتیں مع زلیخا کے بے شک میں تو انکی گواہی و زلیخا کا اقرار خوب ظاہر کرتا ہوں کہ میں پاک ہوں اسکی گواہی وغیرہ میں سے کسی سے میں نے بدی نہیں کی ہے۔ اور یہی اکثر مفسرین کا قول ہے کہ یہ یوسف علیہ السلام کا مقولہ ہے۔ امام بخاری نے کہا کہ ایک آدمی کی گفتگو دو تیسرے ملانے میں کوئی

مواخذہ نہیں فرماتا بلکہ بخشدنیات اور نہایت رحم والا ہے کہ علاوہ اسکے اس پر رحمت فرماتا ہے یہاں ایک کلمہ بھی نہیں آگیا ہوگا کہ آدمی اپنی ذاتی جبلت سے مغفرت خالق عزوجل کا محتاج ہے کیونکہ آدمی ہی نفس منقوس ہے جبکہ ذاتی اقتضای بری ہے لیکن عصمت و حفظ الہی تو یہ رحمت از جانب حق تعالیٰ جو انبیاء علیہم السلام کے لیے بالکلیہ ہے اور عوام امت کے لیے درجہ بدرجہ خاص خاص طور پر ہر انسان کی غیرت مغفرت چاہی ہے وہ اس بات پر سرگرم دلیل نہیں ہو سکتا کہ اس سے کوئی فعل گناہ سرزد ہوا ہے بلکہ نظیر نفس و خلقت ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے پاک کر دیا اور احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ سب سے افضل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دن میں بہت مرتباً استغفار کرتے تھے اور جانتا کہ کوئی جاہل گمان کرے کہ استغفار بمقابلہ معصیت تھا کیونکہ یہ گمان باطنی کفر ہے فی العرسل جب یوسف نے کہا کہ انی لم اخنہ بالغیب تو باطن میں زبان اسرار سے یہ آواز سنی کہ سو مت بھی نہیں جب حکم قولہ تقدست بہ دہم رہا۔ قصہ کیا تھا۔ اہل تفسیر نے لکھا کہ جبریل نے اسے ایسا کہا مگر خدا نے اسے اس قدر دعویٰ نفس سے عذر کیا بقولہ وابرئ نفسی ان النفس الامارۃ بالسوء الامار حم ربی۔ پس پہلا مقولہ تو ابتداء کے حال کے خبر تھی اور وہاں انہی جبلت وہی جبلت نبوت مقدسہ تھی جس پر کوئی ہمت نہ تھی پھر در بیان میں لطیفہ آئیہ سے امتحان و ابتلا میں پھنسنے اور رسم امر پر قدر سابق نے غلبہ کیا پس جو عذر ذکر کیا وہ اسی لطیفہ کی خبر تھی۔ واضح کہ قولہ ان النفس الامارۃ بالسوء میں تحقیقات شریفہ میں اس طرح کہ یہ نفس کیا چیز ہے جو بدی پر بشرت آمادہ کرتی ہے پس یہ معلوم ہے کہ وہ شیطان نہیں ہے اور ظاہر کہ قلب نہیں ہے اور نہ فرشتہ ہے اور نہ عقل ہے اور نہ ایسی کوئی چیز ہے جو عین خارجی ہو پس بعض لوگ تو اسی نفس کو بوسے کہتے ہیں یعنی خواہش و شہوات اور بعضے لوگ اسکو طبیعت کہتے ہیں اور بعضے بشریت کہتے ہیں مگر بشریت کہتے ہیں جو خواہش و میلان بجانب شہوات ہوا اسکو نفس نام رکھتے ہیں اور یہ اقوال میرے نزدیک سب علم کے رسوم میں سے ہیں فقط صورت کی بحث ہے اور میرا ارادہ یہاں تحقیق کا ہے جو حقیقت اشیا کا عالم فی الواقع اللہ تعالیٰ خالق عزوجل ہے مگر جہانکس ادراک پر انعام ہوا ہے وہ کچھ ظاہر کرتا ہے تو نفس درحقیقت وجود تہر قدم ہے کہ فعل میں اسکا ظہور ہوتا ہے اقوال یعنی عالم صفات سے عالم فعل میں ظہور تہر قدم کا وہی نفس کی حقیقت ہے اور کہا کہ ہر مخلوق انسانہ کی طبیعت کو قہرات کے قبول پر حرکت دیتا اور مستقر کرتا ہے قہرات سے مراد وہ امور آئیہ ہیں جنکا انجام آخر میں غضب و عذاب الہی کی طرف ہے جس سے حجاب طاری ہوتا ہے اقول خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات سے آدمی و جن کو آگاہ فرمادیا اور دنیاوی ذہنیت واس کارگاہ کا ایک فریب گاہ بنا پائدار ہونا ظاہر کر دیا اور یہ بھی منصوص فرمایا کہ جملہ اشیا سے دنیا محض مزین بنزہن امتحانی ہیں اور انجام مصیبت و فریب کا اور عین الہی میں خیانت کا یہ ہے کہ عذاب دائمی میں گرفتار ہوا اور موت کا زمانہ وقت معین اور بہت فریب ہے پھر باوجود اس علم کے لوگ انہیں چیزوں کو قبول کرتے ہیں اور ایسے حرکات کرتے ہیں جنکا انجام غضب الہی و عذاب ہے تو یہ تحقیق طلب ہے کہ کون چیز انسان میں ہے جو جان بوجہ کر اسکو اس عذاب میں گرفتار ہونے پر آمادہ کرتی ہے وہ عقل نہیں ہے سکتی کیونکہ عقل ہی تو جو ہر نفس ہے جو رضا سے حق عزوجل پر آمادہ کرتی ہے علیٰ ہذا فرشتہ نہیں اور وہ شیطان نہیں جو انسان سے علیحدہ ہے اور نہ اور کوئی عین خارج ہے بلکہ وہ تہر قدم کا وجود ہے جو عالم فعل میں ظاہر ہوا۔ قوم نے فرمایا کہ جو صدر قہر سے ہوا وہ نفس ہے یعنی قہر سے عالم فعل میں صادر ہو کر نفس نام کرکھا گیا اور ہم اصل کی طرف رجوع کرتے ہیں تو قہر کیا الہی دائمی صفت ہے جو طبیعت بشری کو شہوات کی تلاش پر پیش دینی ہے پس کسی کو یہ مجال نہ ہو کہ اسے قبضہ سے نکل جاوے گروہی جس طرح اسی رقم نے قبضہ کر لیا علیٰ معنی قولہ الامار حم ربی کیونکہ یہ صفت تمام ذوات پر غالب ہے اور وہ صفت الہی سجا ہے تو وہ نفس نفس ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ذات موصوفہ بصفۃ التہر و اور اسکا تہر نے تمام حوادث و ملکات و مخلوقات کو اپنی تحت میں منسوب کر لیا ہے پھر وہ کون ہے جو دعویٰ کرے کہ میں اپنے آپ کو سلطان قہر کے قبضہ سے نکال لوں گا پس قولہ وابرئ نفسی یعنی میں اپنے نفس کو بری نہیں کرتا ہوں کہ اس پر قہر آئی تعالیٰ کا قبضہ نہیں ہے بلکہ ضرور وہ قہر کے قبضہ میں مقصور ہے اور نیز اشارہ ہے کہ میں بری نہیں کرتا نفس نفس کو قہر و قبضہ سے کیونکہ نفس نفس

بمقتضائے قہر حکم کرنا اور مقتضائے قہر ہی مقتضائے امتحان اور مقتضائے امتحان ہی مقتضائے ملامت ہے یہ سب علم کا طریقہ ہے اور مقتضائے ملامت ہے یہ ان اصطلاح فقہ مراد ہے یعنی جس پر استحقاق عذاب ہو پس اشارت ہے کہ امتحان میں پورا ہونا ممکن نہیں ہے تو نہ قسم ملامت ہے اور عفو و مغفرت نجات ہے۔ پھر حکم کہ قولہ الا ارحم ربی یعنی مولیٰ اس شخص کے جس کو حق تعالیٰ نے اپنے لطف کے ساتھ اپنے قہر سے محفوظ کر دیا۔ اور اس سے اشارہ اپنی ذات کی طرف کیا کہ حق عفو و رحمت ہے اپنی رحمت سے بچا کر بھی اپنے قہر ہی امتحان سے بچا لیا۔ اور قولہ ابھری نفسی میں اس امتحان کی طرف اشارہ کیا جو زلیخا کے حالات میں واقع ہوا اور میرتبہ ایسے شخص کا ہے جو سر القہر سے عاریت ہو اور سر الخطاب و سر امتحان و سر نفس و غلبہ ربوبیت سے رانا و بدایت حق عزوجل سر فرزند ہو و قد قبل من عرف نفسه فقد عرف ربه۔ اور مترجم کہتا ہے کہ اس قول میں نفس کے معنی اس تحقیقات کے موافق لینے میں جو ابھی شیخ نے ذکر فرمائی ہے اشکال ہے کیونکہ نفس اس تحقیق پر بطور مقدم ہے اور غایت اس سے اصل صفت کی معرفت ہے تو رب کی معرفت میں نال ہے اور ظاہر یہاں حقیقت ذات انسانی مراد ہے اور شاید کہ صفات میں ذات کے کلیہ پر معرفت نامہ حاصل ہو جائے تو علم اور شیخ نے کہا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ عارف حقیقت نفس تھے تو آپ کے کلام حکمت میں اشارت موجود ہے کہ آپ نے اصل سے پناہ مانگی جیسا کہ قال لغو ذر فداک من مخطک و بجا فاک من عفو تک یعنی میں پناہ مانگتا ہوں تیری رضا کے ساتھ تیری رحم سے اور تیرے عفو کے ساتھ تیرے عذاب سے۔ اور آپ نے حکم فرمایا کہ حق تعالیٰ عزوجل نفس و نفس ہے چنانچہ یہی حدیث میں فرمایا و اعوذ بک منک ہم بھی سے تیرے ساتھ پناہ مانگتے ہیں یعنی قہر و لطف و عفو و عذاب سب تیری صفات ہیں تو ہم لوگ تیری پناہ میں بھی سے سلامتی چاہتے ہیں۔ پھر شیخ نے کہا کہ جس نے چاہا کہ اپنے نفس کی پاکیزگی حاصل کرے اس نے ربوبیت کے ساتھ جیگا اچھا لایا کیونکہ نفس اصل قدر سابق و نابرجا ان امتحان کے۔ تو نہیں دیکھتا کہ واسطیٰ فرماتے ہیں کہ جس نے اپنے نفس کو ملامت کی اس نے شرک کیا مترجم کہتا ہے کہ یہ مسئلہ جو شیخ نے ذکر کیا بہت مشکل ہے اور اصل اشکال عوام کی عقل کے موافق ہے ورنہ اہل امتحان کے نزدیک بہت صاف و واضح ہے پس اول تو میں کلام شیخ کی توضیح کرتا ہوں پھر ان احادیث و اضمحوس کی طرف اشارہ کرتا ہوں جہاں سے استدلال ہے پس شیخ کی مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے نفس کو پاک نہیں کر سکتا اگر اسی قدر کہ اس کے حق میں پاک ہونا خود مقدر ہے کیونکہ جب نفس ظہور و قہر ازل ہے تو ازل میں ہر شخص کے حق میں دنیاوی امتحان و ابتلا کی حالت گذر چکی ہے اس سے وہی نتیجہ حاصل ہو گا جو مقدر ہو چکا ہے تو اس کا ارادہ کہ انعم اور عمل ہو گا یہی معنی میں کہ جس نے اپنے نفس کو پاک کرنا چاہا اس نے ربوبیت سے منازعت کی یعنی نفس کو سعادت و انتقاوت کی حالت پر لانا کسی دوسرے کے اختیار میں نہیں ہے سوائے خالق عزوجل کے اسی واسطے فرمایا فلا تترکوا انفسکم یعنی اے لوگو تم اپنے نفس کی پاکیزگی مت بیان کرو و جیسا کہ نفس با اختیار کسی ایک حالت پر مقدر ہو چکا ہے دوران قضا میں جس طرح اللہ تعالیٰ نے چاہا اسی تک سعادت اس کو حاصل ہو گی پس پھر ارا خود کچھ بھی اختیار نہ کرے تو تم کس بات پر خود ستائی کرتے ہو اور ہمیں سے واضح ہو گیا وہ جو شیخ واسطیٰ نے فرمایا کہ اپنے نفس کا ملامت کرنے والا شرک ہے کیونکہ نفس کی خوبی اُس کے اختیار میں نہ تھی اور ملامت اختیار کے ساتھ دائر ہے کیونکہ جب نفس اسی قدر پاک ہو گا جو قدر اسکے حق میں مقدر ہو تو وہ اس سے زیادہ بے اختیار ہے پس جب ملامت کی تو اسکے لیے اختیار ثابت کیا حالانکہ وہ ارادہ آئی ہے پس گویا اسکے لیے صفات الہیہ ثابت کی اور یہ شرک ہے اور مترجم کہتا ہے کہ مراد اس سے نتیجہ ہے یعنی جس نتیجہ پر نفس کا انجام ہوا ہے قابل ملامت نہیں ہے کیونکہ یہ تقدیر الہیہ ہے اور اگر ملامت سے مراد یہ ہو کہ نفہم و عقل کی راہ میں اسے کیوں خطا کی جس سے حق عذاب ہوا تو یہ دوسرے معنی ہیں اور اسی پر عذاب و ثواب کا مناسط بیان کیا گیا ہے علی معنی قولہ فلا تلومونی و لولموا انکم۔ اور عدم اختیار پر مدح و ذم بحسب نتیجہ غیر معقول ہے و قد قال تعجبون ان تجدوا بالعلم لعلوا بظہر نفوس و آیات و احادیث اسکے واسطے صریح ہیں اور یہ سب جبر نہیں ہے جیسا کہ ظاہر میں و ہم ہوتا ہے بلکہ کہ میں و ہمیں بلانق ہے جیسے تقدیر و تدبیر کوئی منافات نہیں ہے مگر عوام ہمیں فرق نہیں کرتے ہیں کیونکہ جو شخص ہاتھ سے لقمہ نہ اٹھاوے حتیٰ کہ مر جاوے

اسپر لامت کجا دیگی یا کوٹھے پر سے کود پڑے سیر می کی راہ چھوڑ دے اس زعم پر کہ موت باجوستہ مقدر ہوگی تو مر گیا ورنہ کچھ نہ ہوگا تو حرام موت مرا اگرچہ اسکی
موت اسوقت مقدر تھی ایسے ہی بیان بھی نفس تقدیر و علم الہی کی راہ سے لامت کرنا شرک ہو اور اس راہ سے کہ علم الہی کا حال اسکو کیونکر معلوم ہو جس سے
اسنے آڑ پر کسی کیونکر تقدیر علم الہی ہو اور اسکا مدعی خود شرک و کفر ہو پس جبکہ یہ زعم دیکھا جاوے اسکے آثار سے استدلال ہو سکتا ہے کہ یہ دوزخی ہے و قال
علیہ السلام جنت القلم باموکان جو مونس والا ہر قلم اسکو لکھ چکا اور عجیب بہر حضرت صاحبہ نہ تھا کہ انہیں سے پوچھنے والا پوچھتا کہ یا رسول اللہ یہ امر جو حالت
دوران میں ہوئی برائیدہ ہو یا بوجہ کیا اور آپ نے جواب میں ارشاد کیا کہ بوجہ کیا حالانکہ اس زمانہ کے بڑے بڑے علماء علم مض غافل ہیں جنکی نظر ایسے غواض
تدارک کے قریب ہی نہیں پہنچی ہو اور صحیح میں ہے کہ ہر ایک پر وہ آسان و سیر کردیا گیا جسکے لیے وہ خلق ہو ہو اور قال تعالیٰ ذرنا البہائم کثیرہن البہائم والانس لہم
قلوب لا یفتون بہا الا یہ و قال تعالیٰ نعم نعم شفی و سعید اور عجیب ہے کہ جو لوگ اختیار پر دار رکھتے ہیں عقول کو کسی کے قبضہ قدرت میں مجبور دیکھنے سے اندھے ہیں اور
ہستہ تیر ہر ہر کو مراد سے محروم رہتے ہیں پھر بھی ہر شیان میں ہوتے ہیں ہر منہ میں ہر کچھ کو دار الہیہ کی حالت میں کیونکر ہوگا حالانکہ جس کے جو منی سمجھتے ہیں اس
بیان زمین و آسمان کا تفاوت ہو اور امر الہی عروج کو اپنی کوتاہی میں نہ ہو خیال کرنے میں بدین معنی کہ ہر حرکت آئیدہ جملہ احکام الہی کو اسی طور پر ماننے کے
قابل سمجھتے ہیں جطور پر انکی عقل شاہد ہو حالانکہ یہ میں دیکھتا کہ عقل بجا غلغلہ قات تیر کے جلال الہی کے سامنے تھیر و سحر ہو اسکو یہ تابہ کہاں سے آگئی کہ
تمام حکمت الہی کو محیط ہو جاوے پھر یہ سوال کیوں پیدا ہوا کہ پھر وہ غائب کیوں فرماو گیا اور تو اب کیونکر دیکھا کہ یہ تو بعینہ ایسا ہی سوال ہے کہ پھر اس نے خلق کو
اس فضائے محصور میں کیوں پیدا کیا اور اندھیر کیوں کر دیا کہ چراغ کی ضرورت ہو اور انج کی پیرائش و غذا پر کیوں بنا زندگی رکھی اور زمین اس شکل کی
کیوں بنائی اور ایک ہی کیوں پیدا کی اور چاند کھر کھر کیوں نہ دیا اور انہیں اسکے مخرقات خیالات کچھ کار آمد نہیں ہیں بلکہ مشرکہ ہو کر دار البوار بنم اختیار کرتے
ہیں پس صریح ایمان یہ ہے کہ ہر ایک نفس کو اسکے اسباب عقل و حواس دیدے جنکو عبادت حق عروج میں لگانے سے شکاریہ اواد ہو کر راہ معرفت کشادہ ہوتی ہے
اور قیہ ہر ایک کو اسکے مقدر کا لٹا ہوا قال تم و کان لہم اللہ قدر اللہ و راہی نفس کو کی و بی نہیں ہر اور شیخ نے دوسرا قول شیخ واسطی رحمہ اللہ کا ذکر کیا کہ آپ نے
یہ بھی فرمایا کہ جس نے اپنے نفس کی جانب سے کسی نیکی بن تصور دیکھا اسنے شرک کیا کیونکہ جس نے اپنے نفس کی طرف سے کوتاہی کرنا چاہا اسنے حق عروج کی تقدیر
قضاء سے انکار کیا اور جس نے اپنے نفس کو اسکے امور میں سے کسی بات میں لامت کی تو اس نے شرک کیا کیونکہ اس نے اپنے نفس کی جانب ایسا نہ بھی ہوتا
کیا جو کہ اسکے واسطے ہر مقدر نہ تھا مگر تم کہتا ہو کہ یہ فیہ تحقیق قابل مدافین ہو و اللہ تعالیٰ خیر از خیر انہ لاقا بہت الادب علی ساحتہ الکیہ ارجل عظمہ
شیخ ابن عطار نے کہا کہ قولہ ما بری نفسی یعنی میں بذات خود اپنے نفس کی پاکیزگی میں بیان کرنا بالائزات حق اسکی پاکیزگی بیان کرتا ہوں مگر تم کہتا ہے
کہ یہ صحیح ہے یعنی نفس جس پاکیزہ حالت پر اسکا انجام ہو یا یہ سب تقدیر الہی عروج و دفع ہو تو در حقیقت اللہ نے اس نفس کو پاک کیا پس نفس کی پاکیزگی
و اسکا بری سے بری و دور ہونا بذات خالق عروج و دفع ہے جسکے واسطے اللہ تعالیٰ حمد و ثناء کا شکر ہو اور خود اپنے اختیار سے نہیں ہو تو اپنے نفس کا توبہ اور
عیب سے بری ہونا اپنی ذات سے نہیں بیان ہو سکتا ہے مگر تم کہتا ہو کہ قولہ ان نفس لا مارۃ بالسور یہ جملہ بہت آئیدات سے ملو جس سے معلوم
ہو کہ اکثر اوقات نفس کی جانب سے جو احکام ہوتے ہیں سب قدر الہی ہیں جہاں انہ لامت الہی ہوگا اور اکثر مثل کل کے ہو اور خود کل ہونا بھی مثل غالب ہو
اسی واسطے شیخ نے ذکر کیا کہ شیخ ابو حفص نے فرمایا کہ جس نے اپنے نفس کو دوام اوقات میں تھم نہ رکھا اور جہاں احوال میں اسکی مخالفت نہ کی اور جو بات
اسکو گوار ہو اسکی راہ نہ لکھنی اور ہمیشہ اس سے مخالفہ نہ کام نہ لیا تو وہ اپنے نفس کی طرف سے دھوکہ میں پڑا مگر تم کہتا ہو کہ جب نفس بری کا حکم کرتا ہو تو جب
کبھی جس حال میں ہو کسی بات کی خواہش کرے اگرچہ بظاہر وہ عبادتہ معلوم ہوئے ضرور ہے کہ وہی نفس پر اقامت کرے بلکہ تہمت رکھے کہ ضرور اس نے ایمان کسی
بری کی خواہش کی ہے کیونکہ وہ توبہ ہی پر حکم کرتا ہے پس اس کام کو کتاب الہی و سنت حضرت رسالت پناہی علیہ السلام علیہ وسلم سے التماس کرے اور جو

علوم فقہ و مسائل میں وہاں سے ڈھونڈتے اگر طاعت ہونا مجاہد سے تو پھر اپنی نیت و حالت پر نظر کر کے کہ غلوں پر یا بار و غیرہ جو قبائح کفیل و نیت سے متعلق ہیں سب پر نظر ڈالے پھر اگر نیت بھی صادق ہو تو انجا کہ خدشات و آل کار پر نظر کر کے کیونکہ بہت سے کام ایسے ہیں کہ بعض شخص کی نسبت ان کا انجام خراب ہوتا ہے پس جب انجام بھی نیک نظر آوے تو قبول کرے ورنہ ترک کرے اور جان لیو سے کہ نفس کا قریب ہے پس اس سے مخالفت کرے پھر مخالفت کے بعد جو فعل برخلاف منہ ہو اور نفس کو ناگوار ہو سپر آدہ ہو وے اور وہ کام اُس سے لیو سے تاکہ پورا ثواب حاصل ہو جاوے پھر شیخ ابو جعفر نے اپنا قول یوں فرمایا کہ اگر جس کسی نے نفس کے کانون میں سے کسی کام میں یا اسکے احکام میں سے کسی حکم کو اچھی نگاہ سے دیکھا تو اس نے اپنی جان کو ہلاک و تباہ کر دیا بھلا کسی عاقل کو درودا کہ اپنے نفس کی خواہش پر راضی ہو حالانکہ کہہ میں الکریم بن الکریم بن الکریم یعنی یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم نے فرماتے ہیں کہ ابری نفسی ان نفس لامارۃ السور اور یہاں اقل کون ہے کہ کافنس ایسا ہو گیا کہ اسکو بھلائی کی راہ بتلاتا ہے خوب یاد رکھو کہ اس کا قریب بہت اریک ہے وہ بجا طاعت پر آدہ کر گیا اور اس میں سے یہ بدی چھپی ہوئی رکھ گیا۔ قال المرحوم یہ مسئلہ علماء باطن کے نزدیک نہایت دشوار ہے یعنی بکثرت ایسا ہوتا ہے کہ بظاہر نفس طاعت و عبادت و نیک کام پر آدہ کرتا ہے حالانکہ کہہ میں برائی پوشیدہ ہوئی ہے کیونکہ ہر کام کا نیت پر ہے اور نیت وہ صحیح ہے جو کہ خالص ہو اور غلوں کا پھینا پھر نفس کی طرف سے ہو گا اور عقل ہنوز منہ نشو سے ہے تو قریب سے نفس اسکو غلوں کا دھوکا دیکھا حالانکہ عقل صرف میں ایک بڑا سہل خود پسندی وغیرہ کا شامل نظر آتا ہے اس واسطے کہ اہل قلوب کی خدمت و صحبت میں اس کے سر پر بھی گئی ہے فافهم واللہ انا لے اعلم بالصواب شیخ سہل رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے نفس کو پس کیا اور طبیعت اسکی جبل رکھی ہے اور موی کو اس کے واسطے سب چیزوں سے زیادہ قریب کر دیا ہے اور نبوی یعنی خواہش کو ایک ایسا دروازہ کر دیا ہے کہ جو قلوب اُس میں داخل ہو کر ہلاک و تباہ ہو جاتا ہے اور سہل روح نے کہا کہ نفس لامارۃ دی شوت ہے اور نفس مطمئنہ وہ نفس معرفت ہے نہ جہم کتاب کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ نفس کی دو قسم ہیں ایک امارہ اور دوم مطمئنہ و لیکن یہ ایک تحقیق پر مبنی ہے اور کلام الہی میں بھی ان دونوں کا ذکر ہے اور فرق شاید مثل انسان نفی و سجد کہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور زیادہ تفصیل احیاء الغریبی رحمہ تبارک کرنا چاہیے شیخ ابو جعفر نے فرمایا کہ نفس تو بالکل تاریکی ہے اور اس کا پیر غیبا طبع اور اس پر غیغ کا نور توفیق الہی ہے پس جس شخص کے ساتھ توفیق یا نہ ہو وہ بالکل تاریکی میں رہ گیا بلکہ بالکل تاریک ہو گا قال المرحوم حکم الہی کی مثال قرآن مجید میں اندھیرے سے صریح ہے سہل روح نے فرمایا کہ قولہ لامارۃ السور یہ موضع طبع ہے اور قولہ الا ارحم ربی یہ مقام عصمت ہے نہ جہم کتاب کہ اس پر شاید براد یہ کہ نفس جب کہ مقتضائے طبیعت ہو تو بدی کا کثرت سے حکم کرتی ہے اور جب وہ صحت آئیم ہو خواہ اسکو ہر ایت رانیہ سے تہسیر کیا جاوے تو وہ مطمئنہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم شیخ واسطی نے کہا کہ نفس سر باطلات ہے اور جہم اس کا سر باطن ہے تو جس کے پاس سر کبیرہ ہو وہ ہمیشہ تاریکی میں ہے قال المرحوم لفظ سر ایک اصطلاح خاص ہے جسے عشق اور مے اس کے سولے عارف کے کوئی نہیں سمجھ سکتا ہے اور بسا اوقات قلب القلب وغیرہ الفاظ بولتے ہیں اور یہ سب الفاظ اسرار میں سے بہتر قسم ہے غریغ و قصہ ہر ہر کہے رسد کہ نہ اسکا منطق الطیر است و ورنہ ہم لوگوں کو اہل حق کے کلام سے سولے قصص و امثال کے کوئی حصہ فراہم نہیں ہے اور طریقہ اس کا سولے اسکے نہیں کہ توفیق الہی تاریکی نفس سے بکھر غایت اس بنا ہی سے شاہراہ اتباع و ادب کی طرف و اسل فرماتے تو بہتر مقام پر اس کا مقصود شاہراہ ہو جاوے واللہ تعالیٰ جو الہادی ہے اس میں ارشاد شیخ استاد نے فرمایا کہ قولہ ابری نفسی اس اعتبار کا بیان ہے جو امر الہی میں قصور واقع ہو اور پوری طاعت و خدمت نہیں ہو سکی پس اس عذر سے غفلت انہی کے متحق ہو گئے اسی واسطے قولہ ان ربی غفور رحیم پر تھام کیا کہ جہم کتاب کہہ کہ شان عظمت و کبر پائی کے لائق عبادت الہی تحقیق کے نزدیک ناممکن ہے اور نفس سپر قولہ علیہ وسلم اعبدناک حق عبادت کہ اسکی ہمت ہے اور وہ اسکی یہ بیان کرتے ہیں کہ عبادت لائق مہبود کے اس وقت ہو سکتی ہے کہ مہبود کی عظمت سے کامل آگاہی ہو اور اسکے لائق سامان ہم پہنچے تو ظاہر ہے کہ حقیقت و صفات آئیم اللہ تعالیٰ عطا فرمائے

کسی بشر یا کسی مخلوق سے ممکن نہیں تو ذات کا کیا ذکر ہو گا اگر قدیم ہونا معلوم کیا تو حادث سے لائق قدیم کے کیا چیز میسر ہو سکتی ہو اسی واسطے حمد آئی وہی ہے جو خود اپنی حمد فرمائی ہو وقال علیہ السلام انت کما اشدت علی نفسك اشد ریشاں جہان سپدازل و خیر الخلائق یہ فرادے وہ ان کسی مخلوق کی کیا مجال ہو کہ زبان بلاوے تو تفسیر عبادت ہر فرد بشر سے ضروری محقق ہو واضح ہو کہ آیات کے مقاطع مناسبات حکمت ہیں اور کوئی ان کے اسرار سے واقف نہیں ہو سکتا اگرچہ حکمت ربانی سے فیض ملا ہو۔ قصہ جب بادشاہ کو طہارت و کمالات پر مبنی ظاہر ہوئے تو اس نے طمع کی کہ ایسے ستودہ صفات آدمی سے بالمشافہ مکالمہ سے فیضیاب ہو لہذا اس نے حکم بھیجا کہ اقبال قلعے عزوجل۔

وَقَالَ الْمَلِكُ اِئْتُونِي بِهٖ اَسْتَعِيْذُ بِهٖ لِنَفْسِي ۚ فَلَمَّا كَلَمَتْہٗ قَالَتْ اِنَّكَ اِلٰی یَوْمَ لَدُنَّا مَسْکُوْنٌ ۚ اور کھنگا بادشاہ کو سکوت سے اس نے آؤ میں اسکو خاص اپنے واسطے کر لاؤ گا پھر جب اس سے باتیں کیں تو بادشاہ بولا کہ آج کے روز تو مجھے نزدیک مقبوضہ قدم و آمین ۚ قَالَ اجْعَلْنِیْ عَلٰی خَزَآئِنِ الْاَرْضِ ۚ اِنِّیْ حَفِیْظٌ عَلَیْہِمۡ ۚ وَكَانَ لَکَ مَمْلٰکًا یُّوَسِّعُ فِی الْاَرْضِ ۚ یس نے کہا کہ مجھے مقرر کر دے زمین کے خزانوں پر میں بیگ حفاظت کرنے والا ہوں ہاں میں اور میں ہی ہم نے یوسف کو مقبوضہ قدم کر دیا الْاَرْضِ ۚ یَتَبَوَّۡا مِنْہَا حٰثِیۡۃً لِّشَآءٍ مِّنْ لَّدُنَّیْہِمْ یَصْرِفُوْنَ ۚ وَکَانَ لَکَ الْاَرْضُ یَوْمَئِذٍ وَّالْجِبَالُ ۚ کہ زمین میں کہ زمین جگہ لینا جان اسکا ہی جائتا ہم اپنی رحمت پہنچا دیتے ہیں جسکو چاہتے ہیں اور جو نیک کام کرتے ہیں انکا ثواب ضائع نہیں کرتے ہیں اور جبکہ

الْاٰخِرَ لَا خَیْرَ لِّلَّذِیۡنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا یَتَّقُوْنَ ۝

آخرت کا ثواب بہت اچھا ہے ان آدمیوں کے واسطے جو ایمان لائے اور پرہیزگاری پر قائم رہیں

وَقَالَ الْمَلِكُ اور بادشاہ نے کہا۔ بعضے کہتے ہیں کہ مراد وزیر الطغیانی ہے جو نہایت جسکو چھوٹا بادشاہ کہتے تھے اور رام رازمی وغیرہ کہتے ہیں کہ اس نے یوسف کو اپنے واسطے پہلے سے خالص تھے اور وہ انکو خزانہ مصر پر مقرر نہیں کر سکتا تھا اور نہ اسے خواب دکھایا تھا اور پھر اعادہ لفظ ملک کا فقط اسوجہ سے ہوا کہ درمیانی زلیخا وغیرہ کے کلمات آگئے ہیں پس صحیح یہ ہے کہ فرعون مصر جو سپر بادشاہ تھا جبکہ نام ریان بن الولید بیان ہوا ہے اس نے کہا اِئْتُونِیْ بِہٖ اَسْکُوْۤیۡ خَآنَہٗ سَیْرَہٗ بِاسِ لَآؤۡۤ۔ اَسْتَعِيْذُ بِہٖ لِنَفْسِیْ ۚ میں اسکو اپنے واسطے خالص کر لوں گا یعنی ایسے عمدہ شخص کو وزیر عزیز وغیرہ کسی کی فرست کر میں نہ رکھوں گا بلکہ خالص اپنے واسطے کر لوں گا پھر اسپر کسی کو دست درازی کا اختیار نہ ہو گا۔ مسئلہ بادشاہ اسلام کو اختیار نہیں ہے کہ رعایا میں سے کسی کے غلام ملک کو اپنے واسطے مخصوص کرے اور یہ اس بادشاہ کا واقعہ بیان فرمادیا اور حقیقت حضرت یوسف علیہ السلام عزیز کے حاکم کو نہ تھے یا ہوں تو اختصاص کے طور پر لینا بھی انکا دستور ہو گا۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے قصہ میں ہے کہ فارس سے ملکہ شامین نصرانی ہوئے پھر ایک راہب نے انکو مدینہ طیبہ کی راہ بتلائی کہ وہاں بغیر آخر الزمان علیہ السلام و حکم کا ظہور ہو گا پس مدینہ کو آئے اور جب ظہور آفتاب نبوت کے راہب نے جو نشانات بتلائے تھے انکی آزمائش کر کے مسلمان ہوئے اور جلیل القدر صحابی بن شامین رضی اللہ عنہ و عنہم جمعین اور اس در بیان میں وہیں جبکہ سے زیادہ فروخت ہوئے اور حضرت استاد شیخ محقق نے مجھے جواب دیا کہ وہ زمانہ فرست تھا اور یہودیہ پر جہاد بھی نہیں ہوا تھا پس زمانہ فرست کا ہر تاؤ اس طرح جائز ہوتا ہے جیسے جو رو اور مرد کا زمانہ کفر کا نکاح بعد اسلام کے برقرار رکھا جاتا ہے پس قبضہ ارکانہ جائز رکھا گیا حتی کہ مالک کو عوض دیکر حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کو خرید کر آزاد کر دیا۔ اس نظیر ممکن ہے کہ عزیز مصر کا خرید و قبضہ روا ہو اور اس کے دستور کے موافق بادشاہ نے کہا کہ اسکو لاؤ میں اسکو اپنے واسطے خالص کر لوں گا اور احتمال ہے کہ اسکو اپنے خاص مقرب لوگوں میں سے بنا لیا جائے اور غیر میں لایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابی قحطانہ میں حضرت یوسف ام کے پاس آیا اور عرض کیا کہ آپ کو بادشاہ نے طلب کیا ہے آپ قی نہ مانے کا لباس اتاریں اور یہ لباس سنہیں آپ نے قبول کیا اور غسل کر کے لباس فاخرہ پہنکر

کہ مجھے اندسے عمر سے ایک سو تیرہ ہوا یہ کہ جب آدمی کے کسی کام میں اللہ تعالیٰ کے سولہ دوسرے پر اعتماد کیا تو یہی اسکی محنت و لاکھاسب ہو جاتا
ہو اور کچھ نہ کچھ نقصان پہنچتا ہو اور جب اس نے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا اور کسی غلوں سے رجوع نہ کیا تو نہایت عمدہ طریقہ سے اسکی مراد حاصل
ہو جاتی ہو اور یہ تجربہ کھجوا بن اسے عمر سے اسوقت تک کہ قریب ساؤن برس کے میری عمر ہے برابر ہوتا رہا یہاں تک کہ اب میرا دل مضبوط و جم گیا کہ
آدمی کو سوائے اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان کے کسی چیز پر بھروسہ نہ کرنا چاہیے۔ اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ربان بن الولید بادشاہ
مصر نے یوسف علیہ السلام کو سلطنت مصر کی وزارت پر مقرر کیا جسے عمر بر مصر کے جس نے انکو خبر دیا تھا یعنی عمر بن کو معرول کیا اور بادشاہ حضرت
یوسف کے ہاتھ پر پٹیاں لگا دی گئیں اور کہا کہ یہی خلیفہ کا قول ہے۔ اور محمد بن اسحاق نے ذکر کیا کہ جب حضرت یوسف نے درخواست کی کہ اجلی علی بن ابی اسحاق
تو بادشاہ نے قبول کیا اور کہا کہ میں نے ایسا ہی کر دیا پس روایت کرتے ہیں کہ الطیر کے بجائے مقرر کیا اور الطیر کو معرول کیا۔ وکے لکھتے ہیں
اور یون ہی ہم نے منزلت دی یا مضبوط قائم کیا۔ یوسف کو فی الاذین زمین مصر میں یتبعوا اونها حیث یشاء تجلہ لینے تھے زمین پر جان
چاہتے تھے یعنی بعد ضیق قید خانہ و محنت و تکلیف کے اسقدر فراخی و وسعت دیدی۔ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ مدی و عبد الرحمن بن زید بن اسلم نے
کہا کہ حضرت کرتے تھے اس میں ج طرح چاہتے تھے مسراج میں لایا کہ ابن عباس وغیرہ نے فرمایا کہ جب روز درخواست سے ایک سال ختم ہوا
تو بادشاہ نے بلا کر حضرت یوسف علیہ السلام کو تاج پہنایا اور اپنی ٹھکانی انگلی میں پہنائی اور تلواریں ہوائی اور تخت پر بٹھلا کر تمام کام تفویض کر دیے
لیکن حضرت یوسف نے فرمایا کہ تخت سے میں آپ کی سلطنت کو سونپا دوں گا اور حضرت یوسف و انتظام سلطنت رکھو گا اور رہا تاج تو یہ میرے
باب داد کا لباس نہیں ہو اور بادشاہ نے حکم دیا کہ تمام سلطنت میں ڈھنڈھو کر دیا گیا کہ حضرت یوسف نائب السلطنہ ہیں اور انکو دربار میں بٹھانے کا حکم
دیا پس چودھویں رات کے چاند کی طرح نکلے اور بادشاہوں نے انکی تکلیف کے لیے گردن چھکائیں اور بادشاہ اپنی ٹھکانے میں داخل ہو گیا تا کہ کام حضرت یوسف کے
حوالہ کر دیا۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ محمد بن اسحاق نے کہا کہ یہ بیان کیا گیا کہ الطیر انھیں راتوں میں بعض نیندیں دیر بیان کیے ہیں مگر کیا ابن کثیر نے
لکھا کہ فضیل بن عیاض نے لکھا کہ عمر بنی جو رو یعنی زلیخا ایک روز حضرت یوسف کے راستہ پر گھڑی اچنی جب آپ کی سواری گذری تو اسنے آواز دی کہ سب
تشریف ایک اللہ وودہ لائے کہ کو بوجھنے غلاموں کو سبب طاعت کے بادشاہ کو دیا اور بادشاہوں کو بوجھت کے غلام بنا دیا اور معام و مسراج میں
لایا کہ ابن اسحاق نے کہا کہ ابن زبیر نے بیان فرمایا کہ یوسف کی ذات سے مصر میں عدل قائم ہوا اور آپ کے ہاتھ پر بادشاہ و بہت سے لوگ مسلمان ہو گئے اور آپ نے
قطع کے ساتھ بیرون میں سے پہلے برس تو تاج بوجھ روپیہ و اشرفی کے اہل مصر کے ہاتھ پر پھر دوسرے سال بوجھ موتی و جواہرات کے پھر تیسرے سال بوجھ
جواہر چوہاؤں کے پھر چوتھے سال بوجھ لونی غلاموں کے پھر پانچویں سال بوجھ زین و کھربار کے پھر چھٹے سال بوجھ انکی اولاد کے پھر ساتویں
سال انکی جانوں کے بوجھ چھٹے سال بوجھ انکی جانوں کے پھر ساتویں سال بوجھ انکی جانوں کے پھر ساتویں سال بوجھ انکی جانوں کے پھر ساتویں سال بوجھ انکی جانوں کے
جس کا کہ اس بادشاہ کے زمانہ میں ہر کہ تمام لوگ اسنے لونی غلام ہیں یہ نہایت دبدبہ و انتظام کی سلطنت ہے جب حضرت یوسف علیہ السلام کو یہ خبر پہنچی تو حکم دیا
کہ منادی کر دی جاوے کہ تم سب کے سب اللہ تعالیٰ کے واسطے آزاد ہو اور ہر ایک کے ال اسباب انکو پھیر دیے اور کسی کے ہاتھ ایک اونٹ بھر سے زیادہ لے کر نہ بھیجے
نئے تاکہ باقیوں پر تنگی نہ ہو جاوے یہ خلاصہ روایات و کثاف ہر مترجم کہتا کہ ہماری شریعت میں کوئی شخص اپنی اولاد یا اپنی ذات کو فروخت نہیں
کر سکتا اور مرد آزاد یا عورت آزادہ کی بیع بالکل باطل ہے اور مجھے کوئی دلیل ایسی ملی جس سے معلوم ہو کہ اگلی امتوں میں یہ جائز تھا ہاں اس قدر
میں البتہ بیع مذکور ہو اور شاید کہ اس سے غرض صرف یہ ہو کہ تمام رہا یا اپنے بادشاہ کے حکم کی مثل لونی غلام کے فرمانبردار ہو جائیں اور تمام خزانہ
بادشاہی اس طرح معمر ہو جاوے کہ نہایت حسن تدبیر سے انھیں بندگان خدا کے آرام و کسالت میں صرف کیا جاوے اور جو لوگ کہ بہت سال سے

یوسف علیہ السلام کو یہ خبر پہنچی تو حکم دیا کہ منادی کر دی جاوے کہ تم سب کے سب اللہ تعالیٰ کے واسطے آزاد ہو اور ہر ایک کے ال اسباب انکو پھیر دیے اور کسی کے ہاتھ ایک اونٹ بھر سے زیادہ لے کر نہ بھیجے

شان بوسف علیہ السلام میں ملکیت کا عجب لگاتے تھے ان کی زبانیں بند ہو جادین کہ آنحضرت علیہ السلام زبردستی بیچے گئے اور یہ لوگ اپنی ذاتی
 رضامندی سے فروخت ہو گئے پھر انہیں ایک احسان پر آئے خود انکو آزاد کر دیا اور دوسرا احسان یہ ہوا کہ انکی اولاد مال و متاع واپس کر دیے اور
 یہ بھی غرض تھی کہ لوگ اسلاف و فضول غریبی نہ کرنے پاویں بلکہ نہایت کفایت سے خرچ انکا دین خالص ہو گیا اور لادنی چیز انکو فروخت کرنی نہ پڑی
 اور یہ نہایت عمدہ ملحوظ کی تدبیر تھی پس درحقیقت اس سے بچ ہوا یا اسکا جواز نہیں نکلا ہو حالانکہ احکام کے استدلال کے لیے بعض قطعی ہونی چاہئے
 اور ایسی روایات اہل قصص کی ہیں جنکا یہ مرتبہ نہیں ہے کہ انہی احکام میں استدلال کیا جاوے جیسے تاریخی حالات و روایات ہو کر تھیں
 اسی قدر انکا مرتبہ ہے اسی واسطے امام رازی نے اس مقدمہ میں جابجا تہذیب کر دی کہ سوائے نفوس قرآنی یا احادیث صحیحہ کے باقی روایات
 اس مقدمہ کی کو قطعی نہیں معلوم ہیں اور نہ ہمارا مطلب انہیں موقوف ہو بلکہ ہم ان روایتوں کے بعضی ہی کہتے ہیں کہ ایسا اللہ بیان کیا گیا ہے اور
 حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت یوسف سے تازانہ اسلام بلکہ انہیں ایک بہت داندہ راز ہزاروں برسوں
 گذرے تو تحقیقی روایات کا جو طریقہ مقرر ہے کہ بیان کرنے والا نشان بناوے کہ اس نے کس شخص کی زبان سے سنا ہوا ہے پھر اس کے کس سے سنا تھا
 یہاں تک کہ یہ سلسلہ ایک ایسے شخص پر ختم ہو جس نے یہ بیان کیا کہ میں نے چشم خود دیکھا اور پھر چھٹے لوگ اس سلسلہ میں راوی ہوں سب کے حال سے
 ہم واقف ہوں کہ ان یہ لوگ اپنے اپنے زمانہ میں برہنہ تھے جیسے مثلاً امام ابوہنیفہ نے اپنے ہم عصر سے اسے عروہ سے اسے عائشہ سے روایت کی تو
 یہ سب لوگ معروف و ثقہ ہیں یا ایسی کوئی کتاب ہو جس کی نسبت ہر صدی و لے لاکھوں آدمی یہ بیان کریں کہ ہمارے وقت میں اسی طرح تھی
 جیسا کہ وہ ہاتھوں ہاتھ براہم علی آئی ہو پس یہاں تو ان میں سے کوئی بات نہیں ہے پھر سوائے ایک زبانی مقدمہ کے جیسے رستم و اسفندیاری کی
 لڑائی کے اور کچھ تحقیقی نہیں ہو سکتا ہے۔ اور یہی حال اس زمانہ میں تاریخوں کا ہے جس کوئی فرقہ تاریخوں پر اعتماد کرے خلاف شریعت احکام نکالتا
 ہو تو اپنی جمالت سے وہ تحقیقی روایات اور روای ثقہ میں فرق نہیں کرنا پس گمراہ ہو کر دوسروں کو ہٹا کر ثابت نفوذ اللہ میں کھیل و اغلال یہاں
 انسان کے بیچ کا سبب صاف صاف بیان کر دیا جاوے تاکہ کوئی دھوکا نہ کھاوے واضح ہو کہ اسلی پر پیدائش میں آدمی سب آزاد تھے اور سب
 اللہ تعالیٰ کو اپنا خالق جانتے تھے اور سب اس کے بندے تھے اور بندہ و غلام ایک معنی ہیں اسی واسطے حدیث میں منع آیا کہ کوئی اپنی خلوق کا
 غلام یا بونڈی نہ کہے تم سب کے سب اللہ تعالیٰ کے بونڈی غلام ہو بلکہ چھوڑ کر چھوڑ کر کہی کہو پھر حضرت آدم علیہ السلام سے ایک زمانہ کے بعد لوگوں
 نے بہت پرستی اختیار کی اور یہاں تک اس کا زور ہو گیا کہ آج کے زمانہ میں لوگ خود مشاہدہ کرتے ہیں تو جب توں کی پرستش کرنے لگے تو ان کو معبود
 بنایا اور خود عبد یعنی بندے بن گئے اور یہ نہایت نا پاک و کینہ بن اختیار کیا کہ آدمی جو سب سے معزز و کرم تھا اس نے اپنے آپ کو خوار یہاں تک
 بنایا کہ پھر وغیرہ کی ایک صورت کا غلام و بونڈی بن گیا اور پھر وغیرہ جو پیرین انسان کے آرام دینے کے کام کی تھیں انکو اپنا معبود بنالیا۔ جب
 انہوں نے خود اپنا یہ حال کیا اور خالق جل شانہ سے منحوس و اور شرک و کفر بن گئے کھائے اور روئے زمین پر شرک و کفر و فساد پھیلایا تو حق تعالیٰ
 نے انہیں اور رول بھیجے اور ان کو ہر طرح مجاہدات و آیات دین و سب طرح فحاشی کی بہانہ تاکہ حکم دیا کہ جو کوئی ان میں سے پھر عیساک راہ پر
 آجاوے اس کو اسی اعزاز و اکرام سے اپنا بھائی بناو اور وہ مثل تمہارے معزز و کرم ہے۔ باوجود اس انعام و فضل کے کہ تو نے نہایت توبہ و توبہ پر آگے
 اور ہزاروں لاکھوں آدمی پھر دین و دوشوون و پانچوں و پانچ سو رنج و آگ و دھن و کھوت و دیو کے بن سے بہتہ زہم ہے۔ آخر انہیں انکو ان پر جہاد کا
 حکم دیا اور پھر بھی کسی کو فتح کے بعد جو کوئی راہ راست پر آجاوے اسکو اپنا بھائی بنا کر رکھو۔ اور جو کوئی تمہارے قبضہ میں آکر پھر بھی اللہ تعالیٰ کو
 معبود نہ مانے اور وہی اپنے سے حقیر و خیر کا بندہ بنا کر پھر اسے اسکو قتل کر دیکو کہ فساد پھیلانا چاہتے ہیں اس کے دیکھا دیکھی لاکھوں

گمراہ ہو جائینگے چنانچہ حضرت موسیٰ و حضرت یوشع و سلیمان وغیرہ علیہم السلام پر ہی حکم رہا پھر حضرت سرور عالم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت میں ایک رحمت خاص بہ فرمائی کہ جو نہ مانے بعد فتح کے اسکو قتل مت کرو یعنی گواہ خاص رحمت سے وعدہ فرمایا کہ ہم یا تو اسکو کسی وقت ہر امت و دین کے اسکی شرارت کی قوت نہ دینگے اور شیطان اسکی معاونت سے کچھ قابو نہ پاوے گا۔ لیکن یہ حکم برابر آگے کر صلح و فحاش سے راہ راست پر نہ آئے تو لڑائی سے اسکو تابع کر لو اور انسا ملک بناؤ کیونکہ جب وہ بذات خود اپنی خوشی سے تجس و کنز و آگ و سورج کا بندہ بن گیا تھا تو اب تھارازیر دست ملک کو رہنا اس سے بہت بہتر ہوگا کیونکہ اول تو تم معزز و مکرّم آدمی ہو اور اسکا معبودا ناہو پھر وغیرہ دوم اس حقیر چیز کا تو یہ شخص بندہ بن گیا تھا اور تم تو اس سے قطعیہ چاہتے ہو کہ تمہاری فرمانبرداری کرے اور تم خود نہایت بزرگوار ہو جاؤ اگر تم کو وہ خدا بناوے کیونکہ تم خوب یقین جانتے ہو کہ خالق عزوجل وعدہ لا شرک سب کا معبود پیدا کرنے والا خدا ہے اور سوم یہ شخص اس حقیر چیز معبود کے واسطے اپنا مال و متاع ماکر چڑھا تا اور شیاطین کو کھلاتا اور سیرجی سے بکرون و بھیر و دن جانوروں کی گردنیں مارتا اور ناپچ کو دو مشورہ فساد پھیلاتا اور ناحق مال غنائم کرتا لوگوں کے اخلاق عادات بگاڑتا تھا اور اب تمہارے لیے غمت کہ جو مال و متاع لاوے گا اس سے تم کیا و گئے اور یہ فیکری سے اللہ تعالیٰ کی طاعت و عبادت کرو گے لوگوں میں علم و تعلیم پھیلاو گے اور بکرون محتاجوں کی خبر گیری کرو گے لوگوں میں عدل و انصاف کی راہ جاری کرو گے تو ضرور ہوگا کہ وہ تمہارا زبردست کر دیا جائے جس میں تمہارے حق میں اس قدر فائدہ ہے کہ اور خود اس کے حق میں بھی نہایت ہی مفید ہوگا کیونکہ دل تو تمہارے اخلاق و عادات دیکھ کر وہ علم و حکمت سے شائبہ ہوگا۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جو شخص اپنی باندی کو دین کا علم و ادب سکھا کر بعد ایمان کے آزاد کرے پھر اسکی خوشی کے ساتھ اس سے نکاح کرے تو اسکو دو ناواب اللہ تعالیٰ عطا فرماوے گا۔ اور دوم یہ کہ جو کمال لاوے گا تمہارے پاس ہوگا تمہارا کمالا تا فرض ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے زبردست کر دیا ہو وہ تمہارے بھائی ہیں تو جو تم تھاؤ اس میں سے اسکو کوئی کھانا و چنانچہ بہت معتدین اپنے برابر ساتھ کھلاتے دینا تے اور عوار کرتے تھے۔ اور سوم یہ کہ جو لاوے گا اس میں سے تمہارے برابر یا اچھا کپڑا پہنے میں یہ ال خرچ کیا جاوے گا یہ حکم حدیث صحیح میں مذکور اور معتدین کا اس پر عمل رہا ہو تو یہ ہوگا کہ ناحق اپنے بت یا دیوتا پیر یا کالی کے خوف کے مارے اس ال کو ضائع کر کے چلا آوے اور خود تکلیف میں پڑا رہے اور علاوہ یہ کہ اس کے احوال کے منافع سے غریبوں کی دستگیری و نیکیوں کی تعلیم میں خرچ سے ثواب میں اسکا حصہ ہوگا۔ چہارم ان گناہوں سے بچے گا جو اسکی خود مختاری سے لوگوں میں فساد پھیلانے سے پیدا ہوتے تھے۔ ان سب سے بڑھ کر اپنی ان نفع یہ کہ اسکا دل بونہایت ماریجی و تہمیدوں سے بدتر خواری میں پڑا تھا اب رفتہ رفتہ خالق جل شانہ کی پاک غلط سے بھر گیا اور اس کبریا کی کہ آثار سے وہ اپنے نفس کو ایسا ذلیل و خوار نہیں کرے گا جیسا یہ بات معلوم ہو چکی تو اب ہم کہتے ہیں کہ جب وہ ایمان لایا اور راہ راست پر چو گیا تو لائق ہی ہے کہ اسکا آقا اسکو آزاد کر دے اور کچھ مال و متاع اسکو دے کہ وہ تجارت کرے اوقات بسر کرے جیسا کہ قرآن پاک میں حکم ہے کہ اگر اس شرط سے کہ تم انکو نیکی کے ڈنگ یا بڑھیکو لو گن گشت سے ایسا ہوتا ہے کہ وہ پھر انھیں خیالات باطلہ کی طرف پھر جاتا ہے یا آقا کو اپنی ضرورت کی اشیاء سے تکلیف دہتی ہے حالانکہ جس طور پر یہ وہ ایک گھر کے کنبہ والوں میں سے شمار کیا جاتا ہے کہ کوئی اسکو تکلیف نہیں دیتی چنانچہ صحیح حدیث میں حکم ہے کہ ملک کو ایسا کام کرنے کا حکم مت دو جس میں وہ زمین ہو ورنہ تم خود اس کے ساتھ شریک کر کے جو بھڑاؤ پس اسوجہ سے بھی آزاد نہیں ہوتا اور بھی اسوجہ سے کہ اسکا چال چلن ٹھیک نہیں ہو تو آزاد نہیں کیا جائے۔ تو یہ ان کا حال ہے جو مسلمان ہو گئے اور جو کافر رہے ان کے ساتھ بھی سب برابر توفیق کا یہ گیارہواں اس بات کہ کہ کافر چھو کر سے جبکہ وہ یہودیہ یا نصرانیہ ہووے۔ نکاح نہیں ہو سکتا پس کافر ملک سے جو اولاد ہوئی وہ بھی ملک کی رہی لیکن حرام ہے کہ انکا غیر کچھ بھی فروخت کرے جدا کیا جاوے۔ اب یہاں مسئلہ کی تفصیل اس طرح ہوئی کہ ملک چھو کر آیا چھو کر ہی دو قسم کے ہیں ایک جو مشرک باقی زمین دوم وہ جو مسلمان ہو جائیں مشرک میں پھر دو قسم میں ایک

وہ جو یودی یا نصرانی ہوں یعنی کسی آسمانی کتاب کا اقرار کریں تو ایسی چھوڑی اپنے آقا کی ملک ہو اور بدوین نکاح کے آقا اسکو اپنی بیوی بنا سکتا ہے اور جو اولاد اس سے پیدا ہو وہ ملک نہوگی بلکہ باپ کی طرح آزاد ہوگی لیکن باپ کے مرتے ہی اسکی ان آزاد ہو جائیگی وہ بھی اپنی ماں کا ملک نہیں ہو سکتا ہے۔ اور طرح جو چھوڑی مسلمان ہو کسی جو اس کا علم ہی اسی طرح پر ہے ہم درم مشرک ملک جو کتنا ہی ہو بلکہ بت پرست یا آتش پرست وغیرہ ہو تو آقا کو حلال نہیں کہ اسکو جو رو بناوے بلکہ کسی مشرک چھوڑے سے اس کا نکاح کر دے لیکن اگر اس خدمت سے خود کو کھانا کپڑا ضروری یا دیوے اور اگر خدمت کر دے تو چھوڑے کا آقا دیکھا اور اگر کسی آزاد سے نکاح کر دیا ہے تو آزاد دیو گیا۔ چھوڑا اور لادید ہو وہ چھوڑی کے آقا کی ملک ہوگی یہی کھانا کپڑا اٹھاوے پھر اگر چہ بیٹ اور لادہ ہی مسلمان ہو جائے تو آقا کو رو دیا ہوگا اسکو بی بی بناوے۔ اب رہے وہ لوگ جن کا ملک بعد از الی کے فتح کیا مگر انکو رعیت کی طور پر بسایا تو دے آزاد رہے انکی جان و مال آزاد ہیں نہیں ہو سکتا کہ انکو کسی زمانہ کے بعد ملک بناوے اور انکی اولاد آزاد ہو انکا چنا و مول لینا جائز نہیں ہے اسی واسطے ہندوستان میں جو لوگ ایسی چھوڑیاں خریدتے تھے جن کی نسبت یہ معلوم ہے کہ فلاں شخص کی اولاد ہیں تو یہ بھی بالکل ہی اور بعض علماء کو شہہ ہوا کہ جان تو اس وجہ سے کہ ہندوستان بڑا شیعہ فتح ہوا تھا اور مسلح سے نہیں فتح ہوا اور اسی فدی پر ایک مدت تک عمل رہا پھر آخر میں شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ فدی دیا جو نے جان بڑھانا شروع سے ثابت کیا۔ اس صورت میں جن لوگوں کی اولاد پیچھے قوس سے پرہیز وہ آزاد ہو اور دوسرے قوس سے موافق ہی جائز نہیں ہے صرف بطور پرورش انکا پالنا متعلق ہو اور نہ دے آزاد ہیں۔ اب رہا کلام بہانہ ایک صورت میں اور وہ اکثر عرب و عجم کے بلاد اسلام میں واقع ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ مشرک سلطان عورتیں چھوڑ کر یا یا غلام حبشی بون یا دوسرے بون لوگ فروخت کرتے ہیں اور خریدنے والے کو خریدنے ہیں تو جب تک کہ یہ ثابت ہو کہ ظلم کی راہ سے نہیں سے گرفتار کر کے لائے ہیں ظاہری عجم میں جواز کا قوس سے دیا گیا ہے اور بعض محققین نے بڑا دانتا دلتے ہیں اس شہہ کی وجہ سے منع کیا ہے کہ بڑے فروش انکو ظلم سے بہکا لائے ہیں پس احتیاط یہی ہے اور ظاہری اور نہ میں جواز اس وجہ سے ہو کہ ایک شخص کے قبضہ میں فروخت ہونے کے لیے موجود ہیں اور یہ ممکن ہے کہ یہ لوگ خود مسلمان ہو گئے ہوں نہ آزاد نہ کیے گئے ملک اسبہ یا مسلمان چھوڑا چھوڑی کی اولاد میں جو خود ملک اسبہ تو کوئی وجہ اس امر کی پائی نہیں جاتی کہ بلاد ایل کے انکو آزاد قرار دیا جاوے پھر وضع ہو کہ جو اصل اور پر مذکور ہوئی اسے موافق جہان کہیں ملک مسلمان ہو گیا اور معلوم ہوا کہ اس نے اپنے چھوڑے کو چھوڑا اور اسی کی عبادت پر قائم ہے اور اپنے ذاتی ہوا اور اگر ام کو جو اللہ تعالیٰ نے آدمی کو دیا جو اس نے محفوظ کر لیا اور دیگر مخلوقات جو آدمی سے فقیر و اسی کے مخالف و راست کے لیے ہیں ان کا بندہ نہیں بنایا گیا ہے تو اب ہر مسلمان دیندار پر واجب ہے کہ انکو اپنے مثل آزادی دے اور نہ ساریست ولی نسبت کے ساتھ ان کی بدکاری و معاصات سے کیونکہ اب انپر کوئی الزام نہیں رہا اور نہ انکی ذات سے ظلم و انصافی و فساد پہلے کا اندیشہ ہے اور نہ اس کا ذکر ہے کہ دوسرے آدمیوں کو کوئی ذمہ داری پھر وہ ان کا گناہ کا بندہ بنائے پھر کر نیگے یا عاقبت عروص کی عبادت کرنے والوں کو تار نیگے یا بند گان تن تعالیٰ کو دلیل و خواہ کر نیگے یا انکی روزی و معاش میں کسی کر کے ان کو پریشان کر نیگے کوئی الزام نہیں جو اسے ایک الزام کے کہ انہوں نے راہ راست پر گئے ہیں ہستیا اللہ تعالیٰ نے بندوں کا وقت ضائع کیا حتیٰ کہ وہ عبادت و طاعت و تعلیم و تحصیل علم سے انہر ان لوگوں کی طرف سے کر نیگے و در و در تک چھو یا اگر نہ اسے آخر توار سے لڑائی کی تمب یہ زیر ہو کر مانے اور بڑی خونریزی کے بعد راہ راست پر آئے لیکن شرف و کمال آدمیت کی راہ سے اسے نہ کر کر کے احسان کرنا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والیالکتاب۔ الفقہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اللہ نے بعد عقیقوں و نبیبت سے دنیا میں اس طرح معزز و محترم کر دیا کہ گویا بادشاہ مصر وہی تھے۔ اب یہاں دو باتیں ہیں ایک تو کہ کوئین میں ڈالے جانے والے کھانے و فروخت ہونے وغیرہ کی نسبتین اٹھانا اور

دوسرے ان مضمون اور مضبوطی پر یہ توحید جاننا کہ سب حکم آئی ہیں واسپر راضی ہونا اور میں نے جو کہا کہ یہ جاننا کہ سب حکم آئی ہیں یہ بالکل صحیح ہے اگرچہ اس زمانہ کے بہت لوگ جو اپنے آپ کو بڑی علمی و مذہب جانتے ہیں اس سے بالکل منکر ہیں اور سوائے نادانی کی باتوں کے عقلی دلیل کو نہیں رکھتے ہیں تو میں کہتا ہوں کہ یہاں یہ سوال ہے کہ زید پر عمر و نعل جو سختی کی کیا اللہ تعالیٰ جو دونوں کا خالق ہے وہ اس سے آگاہ ہے یا نہیں ہے۔ اگر تم کو کہ وہ کیا جانے تو خود بالہ تم نے خالق کو جاہل بنایا اور یہ بالکل غلط ہے جو خالق و معبود ہے اس کا علم واسکی قدرت سب مخلوق کو گھیرے ہوئے ہے اور جس نے اپنا خالق و اپنا معبود ایسا جاہل بنایا وہ خود سخت جاہل ہے بھلا اس کے عبادت کرنے اور دعا مانگنے کی اس کو کیا خبر ہوگی۔ غرض کہ یہ سوائے دیوانہ جاہل احق کے کوئی نہ کہیگا۔ تو صحیح یہ ہوا کہ خالق و مخلوق جانتا ہوا بتلاؤ کہ اس کا ارادہ کیا ہے یا یہ کہ ایسا ہو یا نہ ہو پس اگر یہ ارادہ ہو کہ ایسا نہ ہو تو عمر کی کیا مجال ہے کہ اس کو سختی پہنچا دے اور اگر اس کی کسی حکمت سے یہ کہ ایسا ہو تو عمر و سے ضرور ہوگا اب رہا یہ کہ وہ راضی ہے یا نہیں تو وہ راضی نہیں ہے چنانچہ ہم راضی نہیں ہیں کہ اپنے بچہ کو زمین کو مارنے کا ارادہ اس کی بڑی حرکت پر ضرور ہے اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں ہر حکمت دریافت نہیں ہو سکتی کہ یہ کیوں ہوا اس لیے کہ اس کی حکمت سے تمام جہاں بے انتہا ہر ہر ذرہ اپنے اپنے موقع پر بے انتہا منافع کے ساتھ قائم ہے تو ہر ذرہ بے انتہا سمجھ جاتی نہیں ہے کہ اس کی حکمت کا ایک ذرہ بھی ہم احاطہ کر لیں وہ خالق ہے ہم اور جہاں سمجھ اس کی حکمت کی بنائی ہوئی ہیں تو اس کا خیال بھی حماقت کا داغ ہے پس اب صحیح معلوم ہو گیا کہ سختی بارادہ حق و عدل تھی۔ اب عالم دین و اربعین کر کے راضی ہو گا کہ اس سختی کو بسر و شیم قبول کروں کہ وہ میرے خالق و عدل کے ارادہ سے ہے۔ پس دو باتیں ہو گئیں ایک سختی اٹھانا حالانکہ دوسرے لوگ راحت میں ہیں۔ دوم اسپر رضا مندی۔ پس دونوں کے عوض بڑا ثواب ہے اور رضامندی بڑا ثواب ہے۔ اب جانو کہ اللہ تعالیٰ نے یہاں صرف دنیاوی بدن کی سختی کے عوض ان کو دنیاوی نعمت پہ عطا فرمائی کہ بادشاہ مصر کے وزیر عظم خود مختار ہوئے اور نعمت اس وجہ سے تھی کہ اس میں بھی ثواب عظیم تھا ایک تو عدل قائم کرنے کا اور دوم ایمان کے ساتھ دولت تبلیغ رسالت کا۔ حاجت میں ہے کہ اگر ایک آدمی تیرے ہاتھ پر ایمان سے مشرف ہو تو تجھے سرخ اونٹوں سے بہتر نعمت ہے۔ جیسے بولتے ہیں کہ کسی سے بڑھ کر یا دنیا و مافیہا سے بڑھ کر ہے۔ یہاں تو بادشاہ ایمان سے شرف ہوا اگر باوجود بادشاہت کے اس کا یہ مرتبہ نہ تھا جو حضرت یوسف علیہ السلام کو اس نعمت میں حاصل ہوا یہ محض فضل الہی ہے کہ پوری نعمت کے سبب کن اپنے اپنے موقع پر پورے ہوں لہذا فرمایا۔ **فَصَيِّبُكَ فَيُدْنِئُكَ عَنْهُ** دیکھنا کہ اللہ تعالیٰ نے اس نعمت سے جس کو چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ خالق و عدل خود مختار ہے جس مخلوق کو چاہے جو کچھ عطا فرماوے اور چونکہ عظیم و عظیم ہے لہذا ہم سب بندے یقین کرتے ہیں کہ عین حکمت کے ساتھ ہے۔ اس نعمت کو رحمت قرار دیا کیونکہ عدل ایک ساعت کا ثواب ایک جہنم کے برابر ہے اور ایک شخص کا ایمان لانا سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔ **وَلَا تُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ** اور ہم ضائع نہیں فرماتے نیکی کرنے والوں کا ثواب۔ رازی رحمہ اللہ کہ ثواب ضائع کرنا تو اس وجہ سے ہوتا ہے کہ آدمی کو اتنی مزدوری دینے کی طاقت نہیں ہے یا کسی وجہ سے عاجز ہے یا نفل کی وجہ سے نہیں دینا چاہتا یا بادشاہ کو خبر ہی نہیں کہ فلاں کار پر دار نے کیا کام کیا تو چارے کی مزدوری ضائع ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی جناب پاک میں یہ سب متفق ہے نہ وہ عاجز نہ وہ نفل نہ وہ نادان ہے ایک چوٹی کی خشک ایک پہاڑ کی کوہ میں اندھیری رات میں اس کے علم کے سامنے حاضر ہے اور سرگرم ہے تو کہ درما تسقط من ورقہ الا لعلہم الا یہ کی سختی میں تفصیل کی ہے حالانکہ ہر تفصیل و توضیح و عبارت و اشارت حضرت باری تعالیٰ کی صفات پاک میں عاجز ہیں وہ خالق و خالق و قدیم یہ عادت لہذا فی الاولیہ والاخرہ سچا ہے عایشہ کن پھر حق تعالیٰ نے عیسیٰ فرمائی دوسری بات پر جو اوپر مذکور ہوئی کہ حضرت یوسف علیہ السلام ہر نعمت کے وقت راضی رہے تو فرمایا۔ **وَلَا تَجِدُ الْآخِرَةَ خَيْرًا لِّلْأُولَىٰ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** اور

آخرت کا ثواب نہایت عمدہ ہے ان بندوں کے لیے جو ایمان لائے اور پرہیزگار رہے پس حضرت یوسف علیہ السلام ایمان لائے ایسے کہ نبی مرسل ہوئے اور حق تعالیٰ نے ان کے نقوسے پر شہادت دیدی اور آیت کو عام طریقہ پر بیان فرمایا جس سے ہر ایک بندہ اپنے پاک محبوب کی درگاہ عالی متعالیٰ سے امیدوار ہے اور حضرت یوسف علیہ السلام خاص طور پر اس میں داخل ہیں گویا یوں سمجھو کہ اللہ تعالیٰ نے نہایت قلیل حصہ انکو دنیا میں یہ سلطنت و ثروت دیدی جسکو خاص سلطنت کی راہ سے تعریف نہیں فرمایا بلکہ بوجہ اس کے کہ آرام و آسائش سے ذخیرہ آخرت حاصل کرنے کا پورا موقع اسکے ذریعہ سے حاصل ہو گیا پھر عظیم لائق تعریف ثواب جلیل وہ ہے جو مومن متقی سردار حضرت یوسف علیہ السلام کے واسطے آخرت میں رکھا ہے حتیٰ کہ اس کے شوق میں آنحضرت علیہ السلام نے دنیا سے دنات و آخرت سے لحوق کی دعا مانگی چنانچہ آخر قصہ میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا واضح ہو کہ زمانہ قدامین آنحضرت علیہ السلام خود بھوکے رہتے اور بیان فرمایا کہ اس لیے تاکہ بھوکوں کی تکلیف نہ بھول نہ جھاؤں اور بادشاہ کے ہاں درجی کو حکم دیدیا کہ دوپہر تک اخیر کر کے بادشاہ کا کھانا ناپاکیا گیا ہے تاکہ اسکو بھوکوں کی تکلیف کا مزہ یاد رہے امام بخاری نے کہا کہ میں نے یہ رسم شروع ہوئی کہ بادشاہوں کا کھانا دوپہر کے وقت دسترخوان پر آتا ہے اب یہاں در مقام باقی رہے اول تو بادشاہ سے کہا کہ مجھے خزانہ سے زمین کا متولی کر دے یہ درخواست امارت ہے جو منع ہے دوم کہا کہ میں حفیظ عظیم ہوں حالانکہ انشاء اللہ تعالیٰ کتنا چاہتے تھا عداوہ اسکے خود اپنی تعریف فرمائی اور اللہ تعالیٰ نے ترکیب نفس سے منع فرمایا ہے بمقام اول کی توضیح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث صحیح میں عبد الرحمن بن عمر کو امیر مومنین کی درخواست سے منع فرمایا اور یہ توجیہ بھی حدیث میں ہے کہ خود درخواست کرنے سے شہقت و ذمہ داری کا بار اپنے اوپر آتا ہے اور فرشتہ درگاہ میں ہوتا تو شک کا مہم نہیں بنتا اور جب بغیر درخواست کے امارت دیجاتی ہے تو فرشتہ سے مدد کیجاتی ہے جو اسکو بھیک راہ رکھتا ہے پس امام کرارسی وغیرہ نے جواب دیا کہ آپ پر خلق کے مومنین تصرف کرنا واجب تھا کیونکہ رسول برحق تھے علاوہ ازیں انکو خداوند حق ہونے کا علم تھا کہ انتظام بھی بتدبیر تائید ملی ہوتا علاوہ برین حق کو نفع پہنچانا امر لائق اتمام ہے پس جس طریقہ سے ممکن ہو اسکو پورا کرنا چاہیے اور ستر ہم کتاب ہے کہ مصر میں عدل جاری نہ تھا اور بادشاہت کا منتقل کرنا حکمت الہیہ بن جاری نہ تھا اور انتظام مذکور میں استمالہ سے بجا نبی توحید اور مولف دعوت خلق نہایت عمدہ طریقہ سے حاصل تھی تو دفع جو رواق است عدل واجب ہے مع امور مذکورہ بالا کے اور امارت کی درخواست سے ممانعت اسوقت ہے کہ اس کام کے لائق اور لوگ موجود ہوں بخلاف اس موقع کے کہ سوائے آپ کے کوئی بھی نہ تھا جو شرع الہی قائم کرے اور واضح ہو کہ مصر میں عدل قائم نہ ہونے سے یہ مراد نہیں ہے کہ لوگوں کو ظلم و کالیف ہوتی تھیں بلکہ یہ غرض ہے کہ جو قانون حق عدل نے انبیاء پر نازل فرمایا ہے اسکو موافق تصرف بھی تو عدل ہے اور سوائے اس طریقہ کے کسی قانون پر بخلاف عدل ہے اور ہم ظلم تو اسکے دینی میں آیت ہے کہ لوگوں کی جان و مال محفوظ رہیں اور ظلم ایسا ہے جس سے سلطنت تباہ ہو جاتی ہے اور دوسرا یہ کہ جان و مال محفوظ رہیں لیکن سیاست و خراج و دنیا دینا صرف اپنی خواہش و مصیبت کے مطابق ہے جو میں بکشتہ ایسا ہوتا ہے کہ حتیٰ زائد کو کم ملا اور کم کو زائد ملا اور کوئی حرم ہوا اور کوئی مال مال ہوا بادشاہ نے جنگ کی گھاس اور پاکی فروخت کیا تو ممکن ہے کہ کوئی پرانی تکلیف نہ ہو جس سے وہ بھوکوں کو حراؤں کا ٹکڑا ظلم ہے اور جیسے حکم محفوظ کر لیا اور اسکو فروخت کیا حالانکہ یہ چیزیں قانون شرع میں عموماً مباح ہیں اور جنگ کی لکھو ہی عموماً مباح ہے مگر بادشاہ کبھی اپنی ذاتی خواہش و نفع کے قانون پر انکو روکتا ہے تو یہ دوسرے نبی میں ظلم ہے پھر سوال ہوا کہ کیوں صبر نہ کیا اور بادشاہ کا فر سے منصب کی درخواست کی جواب یہ کہ جو کام امیر واجب تھا اس میں صبر کا موقع نہ تھا اور جب منصب کی درخواست کی وہ واجب کے لیے گویا ضروری تھا انرا اگر کوئی مرد متقی اگر بیزوں سے درخواست کرے کہ مسلمانوں کے فضا یا بطور شرع اسلام مفصل ہوں و ردی قاضی بنایا جاوے تو جائز ہے اگر کہا جاوے کہ دل ہی دل

خزانہ کیونکہ حفاظت میں چاہی حالانکہ اس سے تمہارے کمال و شہرت کا اندیشہ ہو اور واقعہ تمہارے سپر کرنا واجب ہو۔ جواب یہ کہ بادشاہ نے اول اقرار کیا کہ آپ امین ہیں اور زیادہ ظلم انھیں اموال میں تھا اور پورا عدل قائم کرنا اور دین حق کی تعلیم کا وسیلہ اسی سے ممکن تھا جیسا کہ مصرح بیان کرنا اور یہ سب انہیں واجب بالذات تھا اور منہ تمہارے مرتفع تھا شیخ ابن شیر نے کہا کہ خزانہ سے غرض وہ اسرام تھے جن میں غلات جمع کیے جاتے تھے کہ ایام خطین کام آویں پس ان میں ایسی وجہ سے تصرف ہوا کہ عدل کے حساب اور حق تدبیر کے ساتھ ہر ایک کو بقدر استحقاق پہونچے اور تنگی کسی غریب پر نہ ہو بخلاف متولی وقت کے جسکو امر کی رعایت تھی اور غریب کا ظلم ہوتا تھی۔ قول اگرچہ خزانہ مردہوں جب بھی ہی جواب صحیح ہو کیونکہ بیت المال و خراجہات تمام عباد عامہ آدمیان کا حق ہے اور بادشاہ و امرا کمال ذاتی نہیں ہیں یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو بادشاہ و سلاطین خراج لے کر خزانہ کو مالال کر لے ہیں اور رعایا و برائے تکلیف و سختی سے بسر کرتے ہیں وہ سب ظالم و فاضل ہیں اگر کہا جاسے کہ قولہ انی حفیظ علیکم سے اپنی تعریف کی حالانکہ اپنی تعریف منع ہے۔ تو جواب شیخ ابن شیر کا اور دوسروں کا یہ کہ جب کسی شخص کا حال معنی ہو تو وجہ ضرورت کے اس کو اصلی کیفیت سے آگاہ کرنے کے لیے جائز ہے اور یہاں مصرح ظاہر ہے کہ خزانہ کا ظلم شدید و دور کرنے کے لیے اپنا حال بیان کر دیا اور بادشاہ اگرچہ دین کے علوم میں اچھے کامل جانتا تھا لیکن اس کام میں اسکو حفیظ و علیہم ہونا معلوم نہ تھا۔ رازی نے کہا کہ قولہ تم فلا تروا انکم میں مراد یہ ہے کہ جو شخص نفس کے حال سے آگاہ نہ ہو وہ ترکیب بیان نہ کرے بخلاف اس معاملہ کے کہ رسالت و نبوت کا مثل ترکیب نفس ہو جو ان پر کسب بات بیان کرنا منع نہیں ہے بلکہ قولہ تعالیٰ ہو اعظم من الحق یعنی اللہ تعالیٰ اہل تقویٰ کو جانتا ہے پس نبوت و رسالت دلیل تھی کہ جو تقویٰ سے بیان کیا وہ صحیح و موافق علم آئی ہے یا قول سولہ پیغمبر کے اور کوئی نہیں ایسا کہ سکتا ہے اگر کہا جاسے کہ حفیظ و علیہم انشاء اللہ تعالیٰ نہیں کہا۔ تو امام رازی وغیرہ نے کہا کہ اگر یوں کہتے کہ اللہ تعالیٰ نے پانچ توین ایسا ہوں تو شاید بادشاہ کو جو اس وقت تک ایمانی کیفیت سے سرفراز نہ تھا یہ شبہ ہو کہ انہیں شک ہو کہ ان کا کام کو مرسل کر دیا اور مذہبی لگی اور ترجمہ کتابی کہ غالباً یہ سوال وارد نہیں ہو کیونکہ مقصود بیان حال ہے نہ بیان فعل اور بغیر انشاء اللہ تعالیٰ فعل کا دعویٰ سے ممنوع ہے پس اگر کہتے کہ ین حفیظ رکھوں گا اور علم سے خرچ کر دنگا اور حساب و کتاب رکھوں گا تو انشاء اللہ تعالیٰ کے انہیں ضرور تھا۔ علاوہ انہیں یہ بیان ظاہر نہیں ہوتا کہ انھوں نے ذروائع انشاء اللہ تعالیٰ نہیں کہا بلکہ بادشاہ سے نہیں کہا تھا۔ اور ترجمہ کتابی کہ جہدہ رسوالہا یہاں پیش آئے ہیں سب سیر سے نزدیک اسوجہ سے مرتفع ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام کا فعل نبی بروحی و اجازت الہی ہو تو بعد اسکے دراز کا حکمت الہیہ پر با اور کوئی سوال وارد نہ ہوگا۔ پھر اس قصہ میں بیان ہے کہ جب بادشاہ نے ظہیر الدین غوری کو مقرر کیا تو اس نے حضرت یوسف علیہ السلام کو اس کی جگہ وزیر کیا اور بادشاہ و بہت سے لوگ اسلام لائے اور اسی دریا میں غریزہ مر گیا تو بادشاہ نے غریزہ کی جو روت حضرت یوسف علیہ السلام کا نکاح کر دیا ین کتابوں کے یہ دلیل اس امر کی ہے کہ زینا بھی مسلمان ہو گئی تھی۔ پھر جب وہ آپ کے گھر میں رخصت ہو کر آئی تو آپ نے فرمایا کہ یہ اس سے بہتر نہیں ہے جو تو چاہتی تھی اس نے عرض کیا کہ تم دعاؤں کرو گے کہ صلی حال یہ تھا کہ میں دولت و دولت ین اسودہ و عشرت ین دوی ہوئی نو جوان عورت تھی اور سیرا ساتھی عورتوں کے پاس نہ جاتا تھا یعنی غنیم تھا اور تم کو اللہ تعالیٰ نے یہ کچھ حال و خوبی عطا فرمائی تھی کہ عورتا تمہارے صبر کی کرتی ہے تو مجھے ہر وقت کے ساتھ میں کیونکہ صبر ہی نہ ہوتی۔ ابن اسحاق وغیرہ نے کہا کہ آپ نے اس کو کنواری پایا اور اس سے آپ کے دو فرزند زینہ بنت افرام و میثا پیدا ہوئے پھر افرام کے نون بنیا اور رحمہ بنتی ہوئی اور یوسف رحمہ حضرت یوسف کی بیوی تھی رحمہ اللہ اور نون سے یوسف پیدا ہوئے جو پیغمبر ہوئے ہیں۔ یہاں ایک لطیفہ ہے کہ زینا و رحمہ اللہ تعالیٰ جو بنتی بیوی تھی ایک مرد غنیم کے حوالہ ہوئی اور دولت و نعمت کے چھوٹی تو حکمت الہیہ سے اس پر عشرت پوشی نے یہ غلبہ کیا کہ کسی مرد کی جانب اسکی توجہ نہ رہی اور آخر کار پاکیزہ اپنے خاوند ایک

جلیل القدر پیغمبر کے سپرد ہوئی یون ہی پاک مردوں کے لیے پاک ہو جانے والی ہوتی ہے فی العر اس قولہ وقال الملک ائتونی بہ استخلصہ نفسی۔
 حقیقت میں اپنی ذات کے واسطے خالص کرنا اس موعظت حقہ سے ثابت ہوا جس سے اُس نے معرفت حق و طریق نجات کی ہدایت پائی کہ عذاب
 الہی سے خلاص ہوا اور خالص محبت سے خلوص محبت آئی پر فائز ہوا اور جو اہم و ظنون اُس کے قلب پر محیط تھے جنہوں نے اس کے نفس کو
 ظلمت کردہ بنادیا تھا اور مغلوب شیطان کر دیا تھا وہ اس درست خالص کی مدد سے دور ہوئے اور قلب اس کا بادشاہ حقیقی کا تخت گاہ ہو گیا
 ابن عطار رح نے کہا کہ بادشاہ کیونکر حضرت یوسف کو اپنے واسطے خالص کر لیا کیونکہ اُس کو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلصین میں کر لیا تھا۔ اقول
 لیکن اس محبت کا نتیجہ یہ ہوا کہ بادشاہ بھی اُنکے پیچھے پیچھے درگاہ کبریائی تک اس اخلاص سے پہنچا اور نفس کے واسطے استخلاص کا نتیجہ یہ ہوا
 جو اُس کے وہم و گمان میں بھی نہ تھا۔ یہاں سے استفادہ کرنا چاہیے کہ اہل الحق کی محبت اپنے نفس کے لیے موجب نجات نفس ہے لیکن جب ہی کہ
 اہل الحق کے فرمان واجب الاذعان پر عمل کرے جہاں تک ممکن ہو اور خبردار کہ جہاں نے جو رہبانیت کا طریقہ اکابر علماء سے روایت کیا ہے
 جیسے ایک ٹانگ پر رات بھر کھڑے ہو کر عبادت کرنا اور نفس سے سر دی محسوس کی تو بھگی چادر رات بھر اوڑھے دیوار پر بیٹھنا اور مانند اسکے تو یہ سب
 انتہا میں صرف صحیح اقتدار وہ ہے جو سنت طریقیہ پر چھوڑے اور شیخ رحمہ اللہ نے بہت مقامات پر اسکی سخت تاکید فرمائی جو حکماء اکثر علماء سے ظاہر ہے
 کہ جو احادیث و آیات میں تاویلات کرتے ہیں اور اسکی سمجھ میں نہیں آتا کہ حرام کھانے والا کیونکر اپنے پیٹ میں انگارے بھرتا ہو پس اہل الحق کہتے ہیں کہ
 خالص یقین کے ساتھ قائم رہو تو یہی لوگ بزرگی حاصل ہونے کے واسطے اس کے لیے نمونہ ہیں۔ قولہ فلما کلمہ کلام زبان زبان ہے اور کلام
 اسرار اسرار ہے۔ وہ خوش گفتار ہے کہ ضائع کے اسرار غیب سے اور اسرار غیب الغیب سے اور جو متعلق بعدانی عقول ہے اور جس سے حیات
 قلوب ہے اور جو بیان وصف معنات ربانیہ ہے اور جو بیان شاہرہ مستقیم ہے زبان فصیح و وجہ بیچ ادراک ہے جس سے ارض باطن پر عرش الرحمن کے نور سے
 ہزار آفتاب مثل ذرہ کے تابندہ ہوا ہیں۔ ہر اہل معنی بلکہ دراندہ ہنوز از سر بردہ پانگہ بند ہے کہ اگر آفتاب است یک ذرہ نیست۔ ذکر ہفت دریاست
 یک قطرہ نیست۔ آخر جذب خواہے بادشاہ کے دل پر نقش محبت نے اثر کیا۔ قولہ انک الیوم لدنیا کمین امین۔ ذی مکانت و امانت تو در حقیقت
 سلطان حقیقی کے نزدیک تھے تو کسی اور کے نزدیک مکانت و امانت کی قدر اُنکی خاطر عالی مناظر پر کیا اثر کرتی اور کمین و استوار پائے ثبات
 ان کا شاہراہ رسالت پر بقوت حق عروج مل تھا اور امانت عظمیٰ ان کے سپرد تھی پس کوئی شخص نہیں کہ اس امانت سے غالی نہ ہو۔ لیکن
 سوائے قلیل اہل التقاہ کے سمجھوں نے خیانت کی اور آنحضرت علیہ السلام نے حکم اشارت قولہ انی لم اخبہ بالغیب۔ اس امانت عامہ کے ساتھ
 عظیم امانت نبوت میں کچھ خیانت نہیں فرمائی اس واسطے صحیح حیثیت میں ہر قل بادشاہ روم کا استدلال سیرے واسطے عبرت ہے کہ اس نے آنحضرت
 علیہ السلام کی شان پاک میں استدلال کیا کہ نہیں ہو سکتا کہ ایک شخص امور آئینہ میں امین ہو اور تحققات دنیاویہ میں خیانت کرنے
 پس حکم یومنون بالغیب۔ حسب حالت امتحان و حجاب میں استقامت و تکمیل سے کوئی خیانت نہ کی تو لاجرم حق عزوجل نے ظاہر و باطن
 ان میں یہ صفت عیان فرمائی چنانچہ بادشاہ نے صورت سے تصدیق کی اور یہ فرست اسی سلامت قلب کا اثر ہے جس سے آخر وہ عینی نبی و قائم
 امن و سلامت میں پہنچا اہم ایذا بالاید استن انت ارحم الراحمین بعض نے کہا کہ اسکو نظر آیا کہ شاہ صدق مخیر از صدق بعدی ہو تو وہ کمین امین
 کہنے پر بے اختیار ہوا۔ قال اشہی ر کلام یوسفی رہ سے اسرار کے انوار سے قلب بخالص ہو گیا لیکن نفس و اطلال اسرار امانت کا خطور ہوا اس نے آیا اشہی کہ
 بار آئی میں دیکھ کر تعظیم و تکریم کی شیخ رحمہ نے کہا کہ صفت نامہ ہے جو قلیل اسکو نہ شہد ہوا لہذا یوسف علیہ السلام نے اسکو آگاہ کیا کہ قولہ اجعلنی
 علی خزائن الارض انی حفظ عظیم۔ مجھے علوم ہر کہ قلوب کی مثال زمین سے ہے کہ قولہ البدر الطیب یخرج نباتا و آتۃ و قولہ والذی خبت لا یخرج الا نکلا۔ فی

الحديث فانت الكفا والعشبة الكثر ومنها فيمان لا يسلك الماء ولا ينبت الكفا زهره پس ده قلوب نهایت پاکیزه ہو جاوے گی جنکا حافظ باغبان قدرت
وکیل ہو کہ وہ حفظ و علم ہو گا کہ سالک بخیر بود ز راه و رسم سفر لہا۔ اور یہ دنیا سوائے مزرعہ آخرت کے کچھ نہیں ہے در بنا لا تجعلنا من المغضوب
علیہم ولا من الضالین واللہم اجعلنا من الذین الغت علیہم من اتباع النبیین والشدائد والصالحین وانت ذوالفضل العظیم وانت ارحم الراحمین
شیخ رحمہ اللہ کہ اے اللہ تعالیٰ نے اس کے آگاہ فرمایا ہے کہ یوسف علیہ السلام راسخ نبوت کے مقام تکمیل پر تھا اور اسکو ملک دنیا میں تصرف کی قدرت
اس طرح دی گئی تھی کہ اس تصرف کی حالت میں مشاہدہ آئی و ملک آخرت سے کسی وقت وصالت میں غافل نہ ہووے اور ہر شخص کو یہ قدرت
نہیں ہوتی کہ ملک دنیا میں بغیر اپنے خوارہ کے تصرف کر سکے سوائے اس شخص کے جو مانند حضرت یوسف علیہ السلام کے ہوید بتائید ربانی ہو
اور یہ تائید ایک ہدایت خاصہ تھی کہ اپنے انفس کو یاد آئی کہ ساتھ حفاظت رکھتے تھے اور قلب کو فکر کے ساتھ اور نفس کو ہوس سے بچاتے
اور سب مقامات ذکر کو غیر حق سے محفوظ رکھتے رہتے اور جب تک چوک جائے گا احتمال تھا چند سال اور قید خانہ میں رہے جب مکمل کامل
ہوئے تو مسند ارشاد پر تخت نشین ہوئے۔ اول ذکر آئی ہر سال میں عوام کو دینی میسر ہے اور خواص کو بطرح حاصل ہے اسکو زبان ادائین
کر سکتی ہے اور زمین سے سمجھ میں آسکتا ہے کہ قولہ فاناہ الشیطان ذکر یہ الایہ میں کیا اسرار ہیں۔ اور ہر شخص جو دنیا میں کسی ایک شخص کے اوپر
حاکم ہو بقدر اپنے ثواب کے لیاقت حفظ و علم پر اگر وہ حدیث صحیحین کلیمہ راع و کلیمہ سؤل عن رعبہ الحدیث بیان ہے کہ شوہر و جو رد تک
راعی و حاکم در عیت ہیں اور ہر ایک کے لیے اپنی حکومت کے وسیعہ میں ثواب حاصل ہے لیکن حفاظت و علم لازم ہے اسی واسطے دنیا کے تعلقات
زائد بڑھانے میں خطرہ بھی ہے فافہم شیخ رحمہ اللہ کہ وہ حفظ اتباع طریقہ سنت ہے کہ آداب ذات الہی صفات الہی کی یاد میں محفوظ ہوں اور عبادت
بروجہ سنت ہوں نہ وہ طریقہ جو رہائش کا نام ہے کہ حکم حدیث ان انفسک علیک حقاً و لا وجہک علیک حقاً و فیفسک علیک حقاً الحدیث یعنی
تجسس ہر نفس کا حق ہے اور شوہر و جو رد کا یا جوہر و پیشہ ہر کار کا اور دھان کا بواضع و جاندار کی معمولی غرض کہ تجاوز بافراط و تفریط منع ہے اور بندوں
کے حقوق محفوظ بطریق صریح میں فافہم شیخ رحمہ اللہ کہ کیا کہ جہیز و مشیر ہے کہ جو تفرس نبوت ان امور کا حفظ ہے جو مقدور اسے علم آئی ہو گون پر
واقع ہوں اور جو عیب کہ قلوب پر جاری ہوں و ذرائع الارض سے اشارت علماء ربانیہ یعنی اولیاء و صدیقین کے قلوب میں واسطی رحمہ اللہ
نے کہا کہ درج انفس قبیح ہے الا اس وقت کہ اسکی اجازت ہو۔ اول یہی اشارہ ہے کہ بل امور جو بیان واقع ہوئے ہیں سب بابازت الہی تھے تو کوئی
سوال واقع نہیں ہو سکتا جیسا کہ ترجمہ نے اپنی عمدہ سے سابق میں لکھا تھا اور جان تائید ایک بزرگ کے قول سے حاصل ہوئی حالانکہ میر
نزدیک یہ امر ماننا سیکہ قابل قبول ہے کہ قیاس عوام باندیا باطل و اجنبی سے کہ اگر ذرائع الارض مردان خدا میں تو حد مکالمہ نبوت محفوظ رہنا
ہر ایک یعنی ایسے غیبات ان لوگوں پر طاری نہیں ہو سکتے کہ غیر محفوظ ہو جس حفاظت کی درخواست دراصل حق تو ہے تو پس جو کچھ ظاہر و پوشیدہ کریں سب
انبار برکتوں ہو گا قول چنانچہ نو کہ لایا بیگنا طہم از قانہ الانبا کما تبادا قبل ان یاتیکم الایہ جو قولہ لایا کلمون و اتدبرون فی بؤکم۔ اور
ذہب و نون کا قیاس نبوت پر نہیں ہو سکتا شیخ ابوہریرہ را کہ ازہ فرما کہ اللہ تعالیٰ کے بندے سے روئے زمین پر ایسے ہیں کہ اپنے فضل طاری ہوتا ہے اور
اگر یہ نہ تو بیکار ہو جاوے اور یا یہ کہ اسکا علم اس درجہ تک پہنچ گیا ہے کہ وہ مجہول کا علم حاصل کر لے ہیں حالانکہ کتاب و سنت میں اسکی
کچھ تفصیل نہیں ہے لیکن جو ان سے عاقل ہیں وہ کتاب و سنت سے اسکو نکال لیتے ہیں قول مراد یہ ہے کہ بعض مسائل ایسے ہیں کہ ہر چند علماء
ظاہرین سے اسکا بڑا زبردست علم کوشش کیے سے اسکو کہیں کتاب قرآن و حدیث سنت میں نہ نظر نہ آوے اور کبھی اسکا استخراج ممکن نہ ہو لیکن علم اس
لایا کہ اسکا علم اس حد تک پہنچا کہ خود اس سے اسکا علم اسی حاصل ہو گیا چونکہ قرآن نمید اسقدر جامع ہے کہ علم اولین و آخرین میں موجود ہے

فہم حاصل ہوا چاہیے تو عالم ربانی عوام کے اظہار کے لیے اس قدر قرآن سے اپنی نیک سچ کے ذریعہ سے استنباط کر لیتے ہیں و قد ذکرنا فی قولہ و مکن
کو لو اربابین الایہ و فی قولہ علیہم السلام و انکلتہ و فی قولہ من یوت احکمہ الایہ تفسیر الایہ لک۔ اور اب اسے سورہ فاتحہ کی تفسیر میں قرآن
پاک کا جامع ہونا اور تفسیر قولہ دلالت فی ظلمات الارض و الارباب و الایہ کتاب الایہ میں تحقیق گزری اور حضرت سیدنا علیؑ کی اعلیٰ کرامت
وجہ سے صحیح بخاری میں روایت ہے کہ فہم علیؑ فی الرہل فی القرآن یعنی میرے پاس کوئی وہ علم حدیث کا نہیں ہے جو خاص انحضرت صلی علیہ وسلم
نے ہیں لوگوں کی اہلیت کو بتایا ہو یہاں کہ سائل اپنی نادانی سے بھٹکتا ہے ان ایک فہم البتہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب مجید میں بندے کو
عطا فرمایا تو وہ اس سچ کے ذریعہ سے اس کتاب میں سے جو علم الاولین و الآخرین کا مجموعہ ہو وہ بات سچ لیتا ہو جسکو عوام کہیں نہیں دیکھتے
اور نادانی سے یہ سمجھتے ہیں کہ یہ بات حضرت رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے خاص کر اس کو بتلادی تھی یا یہ سمجھتے ہیں کہ یہ شخص علم غیب
جانتا ہو حالانکہ یہ دونوں جمالات ہیں مگر کتب میں اس وقت میں اسلام کے علماء ربانی کماں ہیں انہوں نے وہ لوگ کیا ہوئے کہ اس
قرآن مجید کا مجموعہ ہونا استدلال سے دیکھا جاتا ہو بڑا مجموعہ اسکا عوام کو علم و تجارت سے متعلق کرتے ہیں کیونکہ وہ خود ظاہر سے بخار و ہند میں
کرتے ہیں حالانکہ علماء ربانیہ کی آنکھوں سے یہ بڑا مجموعہ نظر آتا تھا کہ جو قائل آئندہ قیامت تک ہونگے وہ سب اس میں درج ہیں و لیکن انہیں
نہیں دین جو انکی طرح نظر آوے اور اگر بیان کرنے والے بیان کرتے تو بقدر قیاس کے کہتے آئندہ ایسے لوگوں کے ہاتھ میں در اس حکومت تھی جو انکو کافر
کہہ کر خود ہلاک ہوتے اور فائدہ نہ ہوتا کیونکہ تقادیر الہیہ ضرور جاری ہونگی ان میں سے بہترین ہو سکتی ہے یہ معلوم ہوا تو اہل ایمان پر واجب ہے کہ
عام شریعت حاصل کر کے اہل قرآن اور اہل نظر کریں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو علم عطا فرماوے و فجا آخر یہ بعض اصحاب اہل سنن و المسانید جو کوئی سیکھنے پر
عمل کرتا ہو اسکو اللہ تعالیٰ نے محض فضل سے ایک علم عطا فرمایا جو وہ نہ سیکھ سکتا اور نہ جان سکتا تھا پھر ان میں سے بہترین میں ایک انکا خداوندیہ عالم
اور اسکو بڑی نعمت نہیں تصور کیا گیا بلکہ جو کشف متعلق امور فانیہ و عینیہ جو اس سال و قانع ہونگے یا جو فلاں شخص پر گزر گیا اسکو انکا ہر شے درموم
و خراب لکھا ہو اور جو اس میں سے متعلق بحکمت ملکوتی ہرگز نہ ہو تو فی حدیث اسکا راز کہ میرزاں قائم دیکھنا ہوں اور زمین پر رعب تبارک و تعالیٰ
روشن ہو گئی اور مانند قولہ و کنز کسریٰ ابراہیم ملکوت السموات الایہ کہ یہ مجموعہ در الاحسن منہما متعلق بحکال اللہ و عظمیٰ و بحکال اللہ و قد روتہ
ذکاب غیر احسن تاویلا و السلام پھر شیخ نے لکھا کہ قولہ و کنز کسریٰ کسریٰ یوسف فی الارض اس میں اشارہ ہو کہ یوسف علیہ السلام نے اپنے حسن و
جمال و لطافت و کمال سے قلوب زندگان حق میں براعت جسکے پانی اور انکی ہدیت سب قلوب میں پیچھے لگی اور جہاں شہادت متعلق ہوئی بیٹھ جاتی
تھی لقاۃ قبو امنائیت نشا رکانت یوسف کی اضافت اپنی جانب فرمائی کہ ہم نے اسکو ایسا کر دیا اور کسی حادثہ یا تفسیر کی جانب نہیں فرمائی حسین
اشارہ ہو کہ سابقہ تقدیر اسکی رسالت کے ساتھ یون جاری ہوئی تھی۔ قابل التعمیم اور حدیث صحیح میں ہو کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو قبول فرماتا ہے
اپنی وہ وقت آتا ہو کہ انکی قبولیت کا اظہار ہو تو نادانی نہ فرماتا ہو کہ ہم نے اسکو قبول کیا تم سب اس سے محبت کرو پس تمام قلوب اہل زمین اس سے محبت
کرتے ہیں پھر تم کہنا ہو کہ یہ ہم کو کہ قبول بندے ہوتا کہ نہ کسی سے سب نے اتفاق میں کیا تو جواب یہ ہو کہ حدیث میں قلوب کا ذکر ہوا اور وہ فقط
اہل ایمان سے مخصوص ہیں اور کفار و منافقین و مشرک اگرچہ ظاہر میں اپنے آپ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا پیرونی ہو دی کہیں یا حضرت علیؑ
علیہ السلام کا پیرونی نصرانی کہیں یا حضرت افضلؑ اہل بیت صلی علیہ وسلم کا پیرونی یعنی مسلمان کہیں انکے اندر دل یعنی قلب نہیں ہوتا
بدین معنی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا قلوبہم ہوا یا بدین معنی کہ ہم قلوب اللہ تعالیٰ ہوا الایہ تو انکی نسبت کچھ نہیں اور تحقیق یاد رکھنا چاہیے فافہم غفرانکے یوسف
علیہ السلام پر جو فضل اپنی جانب سے کانت و وسعت دینے کا فرمایا ہو یہ انکی اختیار ہو اور ان میں کوئی احتیاج طاعت و غیرہ کا نہیں ہوتا ہے

کیونکہ اس وقت غیبت کا وجود ہی نہ تھا بلکہ علم کسی حکمت باللہ خود مختاری پر اسی واسطے نبوت و رسالت و ولایت و علم محض فضل حق پر عمل ہے و تقدیر
قال تعالیٰ نصیب رحمنا من نشار خاصہ تحت انوار اولیائہ کے واسطے کشف شاہدہ ہوا اور انکو اپنی ذات کی معرفت دیدیتا جس سے صفات
باری تعالیٰ کی معرفت حاصل ہوتی ہے اور یہ اس طرح کہ ان پر راہ معرفت آسان کر دی اور یہ اس طرح کہ شدت و مجاہدہ و ریاضت پر اسکو موقوف نہ کیا
اور یہ بہت بڑی رحمت و کامل منت ہے۔ اور یہ اس طرح کہ قلوب مہارین سے خواہش کسی امر کی ہو باقتضائے خود دور کر دی ان کی خواہش وہی
رہی جو انکے مولیٰ عز و سلطانی کی خواہش ہے اس واسطے کہ جب تک ذرہ برابر اپنی خواہش رتی ہو تب تک محل نفس امارہ باقی ہے۔ قال المشرع
میں سے یہ عقیدہ چل چو گیا کہ جو خواہشیں حضرت یوسف علیہ السلام سے بظاہر معلوم ہوئی ہیں کہ امارت و حفاظت ان کی درخواست کی وہ
سب بارادات الہیہ میں ان میں سے کچھ بھی اپنی خواہش میں نہیں ہوا اسی واسطے جو سوا الات ظاہر تفاسیر میں مذکور ہیں وہ عوام کے سمجھانے کے لیے
تکلفات ہیں ورنہ جو شخص حقیقت سے آگاہ ہو کہ کسی نزدیک کوئی سوال ہی وارد نہیں ہوتا بلکہ اسکی فکر ان مقامات میں آثار قدرت و تدبیر
الہیہ کے لگا لگا اشارت میں جولان ہو کر عارف و بصافت پاک قالست و تقدست ہو جاتی ہے جبکہ فضل انہی شامل حال ہو واللہ جانہ قلم لے
اعلم شیخ نے لکھا کہ میں کچھ خیال کر سکتا ہوں نہیں نہیں جب عورت سرمدیہ و جمال افیس و جمال ازل کو آدمی کے لیے کشف فرمایا تو کیا اسکاں ہے
کہ مشاہدات انکی و مستحویہ طافت انکو کہاں سے آئی اور کیونکر حد و ثبوت کے ساتھ قدیم کے ظہور میں بقا ہے اللہ تعالیٰ اللہ علیہ اکبر۔ تمام
اکوان و عدنان اول بابہ تا نور سلوات عورت و مجد جلالہ میں متلاشی و فانی ہو جائیگا پس مشاہدہ و بقا اسکی بقا ہے لیکن اس صفت کا لے
عنو فرمایا اور عورت سے انکی حد و ثبوت کو بقا سے قدم سے نوید کر کے انکو وہ کچھ دکھایا کہ فرشتہ بھی اس سے خروم میں کیونکہ ازل ہی میں انکو کلم قولہ
اصطفیٰ آدم و نوحا الایہ قولہ داہلہ فی طین الارض و قولہ انہ من عبادنا المخلصین اس کا راستہ ہے واسطے ہرگز بد و اختیار فرمایا تھا پس کشف
حال میں نہ لست وصال سے صغر فرما گیا۔ اور انکے قلوب میں اسرار قدیم و بدیعت رکھے ہیں کہ انکے کلمہ کلمہ الیہ صفت یعنی ہم نے اپنی عنایت
و کرم و رحمت اتم ہے یوسف کو اس قول سے کہ مراتب رفیعہ پر صغر فرما گیا جان سبب کا سلسلہ منقطع ہے اور تدبیر حق بریکار ہے نہ ترجمہ کتاب ہے
کہ اس سے کوئی یہ ہم نہ کرے کہ انحال میں بریکار میں ہے یا کہ اکثر مجاہل مقلدین داخل ہوں گے ایسا گمان کیا ہو پس کشف راہت حسنہ کشیدہ
میں بن میں انسان کو اعمال رفیعہ پر عمل کرنے کی تاکید ہے اور کشف راہت صیحہ میں کہ انہیں اتباع فرماؤ انہیں و واجبات و فضائل عبادت و
عادات و عظام اخلاق کی سخت تاکید و مبالغہ ہے اور کشف راہت اخبار و آثار صیحہ میں جن سے حضرت سید المرسل صلی اللہ علیہ وسلم کا مع جماعت
صحابہ رضی اللہ عنہم کے ان اعمال و قولہ کا عامل ہونا مراد ہے اور کشف راہت حکایات صالحین میں جنہوں نے ریاضت و مجاہدہ میں قدم
استوار کیا ہے اور کشف راہت اس وقت تک نام و سائر ہے کہ اسکا انکار کرنا محض جہالت ہے و شیخ نے خود کہا کہ اسے حق جانشانہ بیان فرمایا کہ باوجود
جلالہ شان و قدر و بزرگان کے محض رطبت سے کسی عامل کا اجر و ثواب نہیں فرماتا جو صدق نیست سے طمانست کی راہ چلتے ہیں تاکہ اعمال اس احوال
نے در بدر پر فائز ہوں بقولہ نور و دل و لا نصیب اجر الحسنین باب جاننا چاہیے کہ اہل احسان یعنی سب سے اعلیٰ درجہ والوں کا ثواب یہ ہے کہ انکو کشف
جمال قدیم سے صغر فرما گیا اور انکا احسان کی حالت میں عمل یہ ہے کہ تمام صدق نیست سے مشارق ابد سے صبح ازل کا طلوع چاہتے ہیں اور اسرار
کی انکھیں اس طرح کھلی ہوئی ہیں تو نہیں دیکھتا کہ جس نے احسان کی پوجا تھا اسکے جواب میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان
تعب اللہ کا کلمہ تراہ فان تم کن تراہ ناہیر اک یعنی احسان یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے کہ گویا تو اسکو دیکھتا ہو پس اگر تو نہیں دیکھتا
تو وہ تجھے دیکھتا ہو اب جاننا چاہیے کہ احسان یوسف علیہ السلام یہ تھا کہ ہر محنت و سختی میں اللہ تعالیٰ کی رضا مندی پہنچتے تھے نہ مترجم کتاب ہے

کہ اہل التفسیر نے قولہ ثبت فی الجہنم یعنی سنین کی تفسیر میں روایت لکھی کہ حضرت جبریل نازل ہوئے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے
 یہ شکایت پہنچائی کہ میں نے کنوین سے نجات دی اور میری مصر کی نظر میں کرم رکھا اور جنین و چنان فضل رکھے تم نے ساقی سے کس خیال
 پر رہائی کی درخواست چاہی لہذا اب چند برس تم اور قید میں رہو تو آپ نے عرض کیا کہ اسے جبریل میرا پروردگار عزوجل بعد اسکے مجھ سے اضعی
 ہو انھوں نے عرض کیا کہ ان کو کہا کہ پھر مجھے رستہ نہیں ہو غرض کہ رعایت رضایہ آتی حاصل کرنے میں سبکرم تھے شیخ نے کہا کہ یہ مراقبہ
 و رضاجوئی بھی اللہ تعالیٰ کی ہدایت داس کی جانب سے عصمت و رحمت تھی کیونکہ گناہ سے معصوم ہونا مقرون باصطفائیت ازلیہ ہے ورنہ جبکہ
 حق میں ایسا منورہ کیونکر معصوم رہ سکتا ہے میرے جرم گناہ کہ یہ دم نہ کرنا کہ عصمت فقط زمانہ سے متعلق ہو حتیٰ کہ بعض کافر بھی زنانہ میں کرتا اس سے
 براہ کرتی عزوجل سے منع ہو کر دنیا کو معبود بنا لینا ہے پس عصمت جملہ گناہوں سے ہے شیخ نے کہا کہ احسان یوسف یہ بھی تھا کہ بدی کرنے والوں
 کے ساتھ نیکی کرتے تھے اور یہ بھی کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں سے اسکی پاک صفات و وحدانیت ظاہر کرنے تھے تاکہ وہ اسکی اطاعت کریں اور شیخ
 نے لکھا کہ احسان یوسف یہ بھی تھا کہ جلال یوسفی کو قحط و مصیبت زدہ لوگوں پر ظاہر کرنے کے لیے دیر بار زندہ رہتے تھے۔ واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ
 قولہ نصیب بجمنا من نثار ان آیات کے اول و آخر میں تفصیل ہے پس جس نے اس آیت کے اول و آخر میں تفصیل نہ کی تو اس پر قرآن کی آیات میں
 التباس و اشکال رہیگا پس اول تو علمائے کرام کے لیے ہوا و آخر جاہلون کے لیے ہے پس رحمت اکی سے لیاقت احسان حاصل کی اور رحمت ہی سے
 ہدایت پائی اور رحمت ہی سے احکام و آیات قرآن قدیم کی حکمت سمجھ میں آئی وقد قال تعالیٰ ان علم القرآن شیخ ابن عطار نے کہا کہ قولہ
 نصیب بجمنا یعنی اپنے فضل سے ہم جو کچھ چاہتے ہیں اپنی معرفت کی راہ دیتے ہیں۔ اذیل یعنی رحمت سے یوسف علیہ السلام کو برگزیدہ بنیسیں کیا
 اور روحی الہام سے قلب کا دروازہ جو عالم خلق پر در ہوتا ہے کھول دیا جس سے معرفت حاصل ہوئی تو بر لذت و خواہش دور ہو گئی اور سر تکلیف
 عین راحت ہو گئی یہاں تک کہ درجہ احسان نبوت پر فائز ہو گئے لکھا قال تعالیٰ کہ نہ لکھنا لیس یوسف لایس بر بکرا مت نتیجہ رحمت ہے جس سے معرفت
 عطا ہوئی تھی کہ جو اسکے حق میں عصمت ہو گئی اور جو صبر سخت میں شہد کی خوشنوازی دیتی رہی پس شیخ ابن عطار نے یہ اشارہ بیان کیا ہے واللہ
 سبحانہ تعالیٰ اعلم بعض مشائخ نے کہا کہ سنن وہ ہے کہ جس پر حقہ رحمت احسان حق عزوجل کے ہون سب کو حق تعالیٰ عزوجل کی طرف سے محض احسان و
 فضل خیال کرے۔ قال المشرجم یہاں تک عرائس کا بیان تمام ہوا اب میں کہتا ہوں کہ لام رازی نے آخری دو لون آیات سے شہرہ کار کیا جو
 کہتے ہیں کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے فی کجایہ قد بجانب زلیخا کیا تھا اور قولہ لقد ہممت بہ فہم بہا کے معنی اپنے مطلب کے موافق نہاتے ہیں اور
 قولہ لم اغترب الغیب کے وقت جب جبریل نے یہ قصہ یاد دلایا تو ابیری نفسی الایہ سے استہراک کیا۔ خلاصہ کلام رازی یہ کہ اللہ تعالیٰ شہادت فرماتا
 ہے کہ یوسف بندہ فاضل تھا جس سے ہر طرح کی بدی و فتنہ دور کر دیا گیا تھا لکھم قولہ لیسر عنہ السور و النخار انہ من عبادنا المخلصین اور وہ
 مؤمنین مقبیلین میں سے تھا پھر جاہل حشوی کہتا ہے کہ وہ زمین کا ذوق سے تھے یہ خود حشوی کی جہالت ہے کہ باوجود شہادت الہی کے کہ یہ گناہ کا قریب
 ہوتا ہے و شرم گناہ کہ جن لوگوں نے یوسف زلیخا کا قصہ لکھا ہے انھوں نے بھی لفظ و تقریر و ہر طرح کی روایات بخردی میں جنکا کچھ اعتبار نہیں ہے انھوں نے
 جب حضرت یوسف علیہ السلام اس طرح مصلحت پر قائم ہوئے اور ارکان دولت و وزراء و امراء و ماتحت بادشاہوں نے انکی اطاعت میں گردن
 جھکا کر انکی بیسیا کے شیخ نفس پرستی کے لیے کیا تو حضرت نے سات سال اوائل میں کثرت سے باج کے پیداوار کا اہتمام کیا اور اسکو نہایت حفاظت سے
 رکھا اور اہل مہر کو بقدر ضرورت خرچ کرنے کو ملا اس پر کہ بہت کثیر ملک کا ہمارا ہو گیا جو سات سال کے لیے ایک ملک کا آدمیوں کو کافی ہو اور
 یہ کہ حضرت یوسف کی فقی جبکہ اللہ تعالیٰ نے اسے قوت قسط کے گاہ فرمایا تھا بخلاف دوسرے ملکوں کے کہ وہاں پہلے سے علم نہ تھا تو پہلے سے کچھ تھا لہذا

اور آئے یوسف کے بھائی سر پہ ہاتھ مارنے کیے گئے تو یوسف نے انکو پہچان لیا
مگر انھوں نے اسکو نہ پہچانا اور جب انکا سامان بنا کر دیا تو کہا
اَتْتَوْنِي يَا بَنِي كُفْرٍ مِّنْ اَبْيَڪُمۡ ؕ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ اَنِّ اُفٰى الْكَيْلَ وَاَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِ ۝ فَاِنْ لَّمْ

لو کہ اس کا سنا سرا یہ اس کے کجاؤں میں رکھ دو امید ہے کہ اس کو چاہیں جب لو کہ پوچھیں اپنے لوگوں میں امید ہے کہ پھر واسطوں آویں

وَجَاءَ اخُوهُ يَوْمَئِذٍ اور آئے بھائی یوسف کے میرا دے دس بھائی وہ ہیں جو موسیٰ حضرت یوسفؑ کے والدہ کے دوسری جڑوں سے حضرت یعقوبؑ کی اولاد تھے بلکہ ان کے حضرت یوسفؑ نے اپنے حقیقی بھائی کو طلب کیا ہے۔ سراج میں کہا کہ یہ لوگ عربات میں قریب سترین فلسطین کے رہتے تھے اور حکم والد خود حضرت یعقوب علیہ السلام مصر کو اناج خریدنے آئے کیونکہ وہاں بھی قحط پڑا ہوا تھا اور شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام نے تمام غلات کو جمع کر کے معاوضہ سے فروخت کرنا شروع کیا تھا اور بادشاہ سے لشکر سپایا کہ وقت دوپہر کو کھاتے تھے اور اس طریقہ سے ایک تو سارا ملے قحط میں یہ اناج اہل مصر کو بلا کہ ان کے علاوہ دیگر ملکوں کے بندگان خدا کو کافی ہو گیا اور خزانہ شاہی بھی جو اہل مصر کے واسطے رفاه عام تھا معمور ہو گیا اور دوسرے یہ فائدہ ہوا کہ کوئی شخص اسراف نہیں کر سکتا تھا جبکہ سرایہ کے عوض اناج ملتا تھا اور شیخ نے لکھا کہ بعض مفسرین نے جو روایت کہی ہے کہ سال اول میں بعض درم و دینار کے اور سال دوم میں بعض جوہرات و سال سوم بعض فلان چیز و سال چہارم انوشین و پنجاں حتیٰ کہ بعض اولاد و ان کے نفوس کے بیجا توہو دیوں کی روایات میں سے جو ہم اسکی حقیقت سے واقف نہیں ہیں قال المسترحم محمد بن عبد اللہ بن علی نے سابق میں یہ طرح کلام کر کے فرغت پائی ہے اور وہاں کچھ توجیہ و تاویل لطیف مع مسائل ذکر کر دی ہیں ختم کرنا اور لکھا کہ حضرت یوسفؑ کے بعد حضرت یعقوبؑ کو دنیا میں سب سے زیادہ پیار تھا اس کے حضرت نے اپنے پاس رکھ لیا اور باقیوں کو مصر و وسطیٰ اناج کے روانہ کیا پس یہی بقول اللہ تعالیٰ یہ یوسفؑ کے بھائی آئے کہ قَدْ عَلِمْنَا عَمَلَيْكَ فِي دَاخِلِ بَيْتِ يَوْسُفَ کے سامنے شاید انحضرتؑ کو ان کی جنوری میں باریاب فرماتے تھے اور ممکن ہے کہ علم نبوتؑ ان کے واسطے خاص حکم دیا ہو یا پر دیوینہ کے واسطے حکم ہو۔ قَدْ عَلِمْنَا عَمَلَيْكَ یوسفؑ علیہ السلام نے انکو پہچان لیا۔ وَ عَلِمْنَا أَنَّكَ رُؤُوفٌ عَلَا نَمِکَ وہ اس سے منکر تھے اپنی انجان تھے۔ قال الامام اول تو انھوں نے مصر میں چھوڑا تھا جب کہ سیارہ کے ہاتھ پیرا تو معلوم نہ تھا کہ وہ کہاں لٹکیا اور دوم یہ کہ اس حالت میں آپ تختہ ملطہ نہ پر و پرہوش و کست شاہی کے ساتھ جلوہ افروز تھے اور فروخت کی شان غلاموں کی تھی تو کہاں غلامی اور کہاں بادشاہی انھو اسکالان بھی

نہ تھا سراج میں ملتا دیکھا کہ اسوجہ سے کہ آپ نے حاجون کو حکم دیا تھا کہ انکو دور کھڑا کر دو اور دریائی مترجم کے ذریعہ سے اسے لنگھو کرتے تھے۔ اور
 اسوجہ سے کہ انھوں نے بچہ چھوڑا تھا اور اب تن و نوش و دلاڑھی مونچھ کی حالت میں دیکھ کر نہ بچا نا۔ اس عباس نے کہا کہ اسوقت سے اس
 دم تک چالیس برس گزرے تھے۔ قال المترجم و فیہ نظر و اللہ اعلم عطا رحم نے کہا کہ اسوجہ سے نہ بچا نا کہ آنحضرت لباس بادشاہ مصر راستہ
 تھے جسبسم کتا کر کہ اگر یہ روایت صحیح ہو کہ آنحضرت علیہ السلام اپنے چہرہ پر نقاب رکھتے تھے تاکہ مصر کی عورتیں نقسہ میں نہ پڑیں تو یہی وجہ
 نہ بچانے کے لیے کافی ہو۔ بیان تعلیم کو کہ پردی سافر کا اگر امام چاہیے اور بادشاہ کو بذات خود تفقد احوال لازم ہو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو عامل
 کسی ملک پر مقرر فرماتے اس سے معاہدہ لیتے تھے کہ صاحب و دربان مثل جابر بادشاہوں کے نہ رکھے۔ و لکن اجماعاً نہ ہو۔ اور جب
 پورا کردیا ان کا سامان۔ قال اثنو فی پاکہ ٹکڑے تھے کہ تو اسے کہا کہ اے آدم سب ایک بھائی کو جو تھارے باپ کی طرف سے بھائی ہو
 یعنی ان ایک ہو بلکہ باپ ایک ہو ایسا اپنا ایک بھائی ہے او۔ اور کہیں وہ ان کو وعدہ کی سے مادی دلائی اور نہ لانے پر دھکی بھی دی چنانچہ
 فرمایا۔ الا ترون انی اونی الذکیل کیا تم اس بات کو نہیں دیکھتے ہو کہ میں باپ پوری پوری بلاخسارہ کی کے دیتا ہوں۔ ایک بات و ان
 خذوا لہذا لیتے اور میں بہت اچھا مان نواز ہوں یعنی ہمانوں کی خاطر مارات بھی طرح کرتا ہوں۔ اور آنحضرت نے ان لوگوں کو بہت
 آرام و سایش کے ساتھ اتارا تھا اور اچھی طرح دھانداری کی تھی۔ یہ دوسری بات تھی جس سے انکو بھائی کے ساتھ لانے پر آمادہ کیا۔ پھر دیکھا گیا
 فان کہ تاتو فی بہ ذلک کی کہ وہ نہ کی پس اگر تم نہ لائے اسکو تو ایک یہ ہو گا کہ نہیں انج میرے پاس تھارے لیے۔ دوم یہ ہو گا کہ۔
 و لا ترون انی اور میرے پاس رہتا نا۔ امام ابن کثیر نے ذکر کیا کہ سدری رو غیر نے بیان کیا کہ جب یوسف علیہ السلام کے بھائی سامنے
 ہوئے تو اسطرح کہ انہیں باتیں شروع کیں تھیں کوئی انجان ہوتا ہو حالانکہ دیکھتے ہی انکو پہچان لیا تھا پس کہا کہ میرے ملک میں کیوں آئے ہو وہ
 بولے کہ اے عزیز ہو قود کی مصیبت ہو چکی تو ہم انانج کی امید ہے کہ میں فرمایا کہ شاید تم جاسوس ہو ہمارے ملک کا اندرونی بھید لینے آئے ہو یوسے
 معاذ اللہ ہم جاسوس نہیں ہیں فرمایا کہ پھر کون لوگ ہو۔ بولے کہ ہم کنعان کے رہنے والے ہیں ہمارا باپ اللہ تبارک کا پیغمبر یعقوب علیہ السلام ہے
 فرمایا کہ تھارے سوا سے اسکی اور بھی اولاد ہے۔ بولے کہ تم بارہ تھے ہم میں سب سے چھوٹا بھائی جنگل کو گیا اور وہاں ہلاک ہوا اسکو باپ بہت
 پیار کرتا تھا اب اس کا رگ بھائی رہ گیا اس کو باپ نے اس کی نشانی غم غلط کرنے کو رکھ لیا ہے پس حکم کیا کہ انکو اکرام و آرام سے اتار دو اور پھر
 انکا جاز پورا کر دیا اور سوتیلا ایک باپ کی طرف سے بھائی لانے کو ترغیب و تہدید کی اور انھوں نے وعدہ کیا۔ اور سدری رو نے بھی ذکر کیا کہ
 آنحضرت علیہ السلام نے ان لوگوں سے رہن سے لیا اور بعض نے کہا کہ ایک بھائی تھو کہ کو لے لیا تھا۔ امام رو نے کہا کہ اس میں تامل ہے۔
 مترجم کہتا ہے کہ امام رازی رو نے بھی اس میں اعتراض کیا کئی وجہ سے۔ اول تو یہ کہ پیغمبر ہدایت کی شان نہیں ہو کہ باوجود آگاہ ہونے کے پیغمبر
 جاسوس ہونے کا اہتمام رکھتے۔ جسبسم اس کا جواب دیتا ہو کہ نہیں جاسوس ہونے کا اہتمام نہیں دیا بلکہ توریہ کے طور پر سچ بات کی کہ تم جاسوس
 نہیں ہو کہ جو امر واقع میں نہیں ہو اس کا نفی کرنا سوا سے اس کی اصلی کیفیت کے سب طرح درست ہو حتی کہ تم جن تو نہیں ہو اور تم فرشتہ نہیں ہو
 اور غرض ہمارے حضرت تھی جیسا کہ حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کسی نے شب بھر سچا کہ بھائی کے ساتھ کون ہے تو
 کہ پچھلے آنحضرت علیہ السلام کو چھپایا اور کہا کہ چل یہ دینی امیل ایک سادہ آدمی مجھے راہ بتانا ہو یہ بات سچی کہ کافر جاہل نیچا کہ کوئی راہ بتا لے
 ساتھ ہے اور مرد آپ کی راہ آخرت کا باری تھا اور اگر اہل عیب ہوتا تو یہ عیب ہو گا کہ باوجود علم کے اپنے آپ کو ظاہر نہ کیا۔ دوم یہ اعتراض ہے کہ یہ
 لے لیا تو لائے کے وقت عہد و پیمان و ترغیب و تہذیب کی ضرورت نہ تھی تیسرا اس صورت میں انکا سر یا نہ کی رحال میں رکھنے کا تاکہ واپس آویں۔

کیا فائدہ ہو چہاں تک وعدہ کہ باپ سے ہر اورت کرینگے اور کمال کوشش کریں گے نہ کہ ہم ضرور لاؤینگے۔ پچھ انھوں نے حضرت یعقوب علیہ السلام سے فرمایا کہ کیا تم کیل روک دیا گیا ہے نہ کہ تم میں سے فلاں شخص رہن لیا گیا ہے۔ اور مترجم کہنا ہے کہ سب سے انوی وجہ اعتراض میرے نزدیک یہ ہے کہ میں ایک امر مشروع بمقابلہ حق واجب بطریق وثاقت ہے اور وہ مال مقوم ہووے جس سے فی الجملہ حق صل کا حصول کسی وجہ سے ممکن ہو اور یہاں شمعون مرد آزاد تھے نہ مال ملک اور کن رہن اپنے جوشن واجب کے بالکل سرے سے نفی ہے کیونکہ بھائی کا لانا انپر واجب نہ تھا تو رہن کے کیا معنی ہیں اور کینہ پر غیر برحق ایسے ظالمانہ رکام کو جاری کر سکتا تھا۔ یہ تو ظالم بادشاہوں کے طریقہ میں سے ہو سکتا ہے پس ظاہر ہوا کہ یہ روایت حضرت سیدی زکریا کو یو دیوں وغیرہ سے ملی ہے جو روایت کردی اور سرسراج میں معاملہ وغیرہ سے لایا کہ لانا ہمارے ہم بھائی لغت میں جہاز وہ اسباب و متاع جو کہین منتقل کر لیا گئے کے لیے دیا گیا جاوے جیسے سامان سفر جو ایک شہر سے دوسرے شہر کو پہنچا دین اور وہ بھی جہاز ہو جو دستہ کو اسکا باپ دیتا ہو قول جہاز ہم جہاز ہم میں دالہ ہے کہ علاوہ گونا گونا گے انکو زارہ سفر بھی دیا جاتا۔ پھر ذکر کیا کہ دس بھائی تھے ہر ایک کو ایک اونٹ دیا اور زیادہ دینے سے انکار کیا کیونکہ اسوقت عام انصاف کے خلاف تھا تو انھوں نے کہا کہ ہے عزیز ہمارا باپ بڑھا شیخ ہو اور بوجہ ہلاکت ہمارے صغیر بھائی کے محزون رہتا ہو اور روتے روتے نابینا ہو گیا ہو اور صغیر کا ایک مان سے جو بھائی ہو وہی اسکا منس اور اسکی خدمت میں ہو تو ان دونوں کے لیے بھی ہر دو اونٹ چاہیے ہیں جب انھوں نے یہ کہا تو حضرت یوسف نے کہا کہ تم لوگ ایک جماعت تشکیل ہو اس کے بار جو دوہ بھائی تھا ہے باپ کو زیادہ پیارا ہو ظاہر ہے بہت شکیل عقل ہیں دیکھنا چاہتا ہوں مترجم کہتا ہے کہ شاید قصہ یوں ہو یعنی جب انھوں نے دو اونٹ انان زیادہ مانگا تو اس بھائی کو قصہ بتی کے لیے طلب کیا ہوا اور کچھ ضرورت نہیں کہ وہ زیادہ شکیل عقل ہو یا اور لانا ظاہر ہے کہ جادوین بلکہ غلام اصرہ ہر کار باپ بھائی کے لیے زائد مانا کی درخواست ہو پس باپ کو بوجہ غرض ناپائی کے محذور رکھا اور بھائی کو طلب کیا اگر کہا جاوے کہ پھر اس صورت میں قولہ باخ حکم من حکیم کہنے کی مناسبت ہے تو ان میں ہر ایک باخ حکم من حکیم درست ہے یعنی اس بھائی کو جو باپ کی طرف سے ہلاؤ اور باخ حکم من حکیم کہنے کے لیے ایک ایسا بھائی لاؤ جو تمہارے باپ کی طرف سے تمہارا بھائی ہو تو کوئی وغیرہ نے اسکا جواب یہ دیا کہ اپنی طرف سے حضرت اسکو اپنے ظاہر کیا اور اسے طور پر کہا کہ تو انکو معلوم نہیں ہر ادرام اراری کا اسپر بھی اعتراض اول وار دیکھا اور وہی جو اس پر ہر جوفہ کہہ رہا ہو مترجم کے نزدیک حق ہے کہ بلکہ اور جو حضرت یوسف علیہ السلام نے اس قصہ میں واقع ہوئے سب ایسے ہیں کہ عقلمند آدمی بخوبی جانتا ہو کہ وہی سے موقع و اوقات و مانت و حسیات و کیفیت ایسی واقع ہوئی ہے جس سے یہ صورت پیدا ہو جاوے جو یہاں ذکر کردہ ہے اور جو کچھ حضرت یوسف علیہ السلام نے کہا وہ بوجی اتنی عروعل تھا پس ان تکلفات کی کچھ ضرورت ہی نہیں ہے اور علمائے تابعین و اہل سنت متقدمین سے اس قصہ میں زائد روایات کا انتظار کرنا محض بیکار ہے کیونکہ انکو یہ روایات کچھ حدیث سے ملی نہیں کیونکہ حضرت سرور عالم علیہ السلام علیہ وسلم پر یہ سورہ نازل ہوئی اور آپ سے زائد قصہ دراز مروی نہیں ہے تو پھر صحابی یا تابعی کو تفصیل سوائے یہودیوں کے بیان کے اور سلسل بنیہ سے نہیں معلوم ہو سکتی ہے اور یہودیوں کی روایات پایہ اعتبار سے ساقط ہیں پھر یہ ضرورت انتہائی کم کرنا اسرار و حقائق معلوم سے باز رکھتا ہے اب مترجم کہتا ہے کہ اس بیان میں جو علوم پاکیزہ ہیں وہ یہ ہیں قولہ جابر خذ یوسفنا اول یہ کہ نسب کا تعلق کوشت پوست سے ہے اور ایمان کا تعلق روح باقی سے ہے پس برادران یوسف نے یوسف کو قتل کر کے کا قصہ کیا اور آخر کو یں بھی لایا اور آخر فرشتہ کرایا پس باوجود اس قدر انقطاع کے انکا بھائی ہونا منقطع نہیں ہوا چنانچہ حق تعالیٰ نے انکو بھائی قرار دیا پس اگر قتل کر ڈالے تو قاتل کی میراث نہ ملے گی پس جبکہ بھائی نہیں ہیں انقطاع نہیں ہوتا تو ایمانی محبت درشتہ نہ چاہیے کہ بھائی سے قطع کیا جاوے جو حدیث میں ہے کہ میں سب آپس میں بھائی ہیں اور یہ امر قرآن میں

آیت سے ثابت ہوا اور حدیث میں ہے کہ تین روز سے زیادہ باہم رنج رکھنا نہ چاہیے اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں سے مغفرت
 اٹھالیتا ہے اور بعض روایات میں ہرکت۔ اور حدیث میں ہے کہ جو ابتدا کر کے بول اٹھے اور اصلاح کر لے تمام بزرگی اسی کو ہو جیسے صحیح میں پنج
 پیدا کرنے والوں کے حق میں کہا کہ جو پہل کرے اسی پر گناہ ہے جب تک کہ دوسرا اس سے بڑھ نہ جاوے۔ اور تمام مسلمانوں پر واجب ہے کہ
 جہاں تک جہ طرح استطاعت رکھتے ہوں دونوں میں صلح کرویں۔ اور صحیح حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا سایہ قیامت میں سات آدمیوں
 پر ہوگا ان سات آدمیوں میں سے دو شخص وہ بیان کیے جو ایمان کی راہ سے باہم محبت کرتے تھے اسی حال پر زندہ رہے اور اسی پر کلمے علماء
 نے کہا ہے کہ بھائی کو بھائی سے ترک تعلق نہ کرنا چاہیے اگرچہ ایک گناہ کرنے لگے جب تک کہ نہ ترک کی حد تک نہ پہنچے مسئلہ ناما کا نا حرام و
 کبیرہ گناہ ہے۔ واضح ہو کہ جس پر سے ایک نالہ کے نوک پیدا ہیں وہ رحم کھلا ہے تو حدیث میں ہے کہ رحم اپنے پروردگار کے عرش سے لٹکا ہوا
 دعا کرتا ہے کہ اے رب میرے جو بھکے جوڑے تو اسکو جوڑ دے اور جو بھکے کا لے سکوکاٹ دے مسئلہ غیر باپ کو اپنا باپ بنانا حرام ہے حدیث
 صحیح میں اسکی ممانعت آئی ہے لہذا جو لوگ کہ شیخ نہیں ہیں یعنی صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کسی کی اولاد نہیں ہیں یا سید نہیں
 ہیں اگر اپنے آپ کو شیخ یا سید کہتے ہیں تو ہر روز حرام کے مرتکب ہیں حالانکہ یہ دنیا میں بھی فضیلت ہے اور آخرت میں گناہ اور سبب لذت ہے۔ صحیح
 حدیث میں حقوق برادرانہ میں سے بڑے کی تنظیم اور چھوٹے پر شفقت۔ معاملات میں قریب نہ کرنا خیر خواہی۔ زندگی میں سلام سے ابتدا کرنا۔ بزرگی
 نگہداشت کرنا۔ بغیر نہ کرنا۔ بڑائیوں سے چشم پوشی کرنا۔ چھینکے تو پر شک اللہ کہنا جبکہ وہ اچھے کہے بغیرت سے معاشرت کرنا۔ ہر نے پر اسکے جنازہ کی شہادت
 کرنا۔ باجملہ حقوق جہاں آدمی پر روزانہ طرح طرح کے برائے ہیں ان سے بچنا۔ اس کی قدر و قیمت اور اصل یہ ہے کہ ہر طرح سے نیچواری کا ارادہ ہو حتیٰ کہ اگر
 حاکم و سلطان نے کسی مجرم کو گناہ پر سزا دی تو یہ بھی اکی ذات کی ادب و یون کی خیر خواہی ہے۔ قولہ فذلہ علیہ۔ اور نہ کو رہا کہ حاکم عادل کو اسی طرح
 باریاب کرنا چاہیے۔ جہاں کا تین روز حق ہو اور اکثر علماء کے نزدیک واجب حق ہے اور صحیح حدیث میں ہے کہ تیرے جہاں کا بھگت حق ہو فنی احادیث میں
 یون باللہ والیوم الآخر فلیکرم فیفہ۔ جاری وغیرہ یعنی جو شخص ایمان لایا اور اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر اسکو چاہیے کہ جہاں کا اکرام کے مقصود
 یہ کہ جہاں کا اکرام انارایان میں سے ہے ہر ایک اس دنیا میں جہاں بلکہ مسافر راہ گیر ہوا در یہ سفر اس کے قدموں سے طے ہوتا چلا جاتا ہے پھر
 اگر ارم کی تفصیل دراز ہوا از انجلیہ جو کچھ میسر ہو خندہ پیشانی و خوشی سے پیش کرے گویا اسکے آنے سے نہایت خوش ہوا۔ ساتھ کھانے میں شریک ہو۔ ہر
 ایک چیز میں خوشی ظاہر کرے اسکے سامنے کسی کھروالے و خادم پر ناراض نہ ہو لیکن جو تکلف اس زمانہ میں ہوتا ہے کہ فرض و ادھار سے خاص طور پر
 انتظام کرنے میں یہ ہوساتے بغض و ہوا جس و سویلات شیطان میں نہ نیکی برباد اور گنہ لازم کر کے بسا اوقات جہاں کے آنے سے دل میں کبیرہ ہلکے
 بارگراں خیال کرتے ہیں اور اس پر کیا موقوف ہے بلکہ معاملات نکاح اور تجنیز و تکفین و دیگر اختراعی رسوم میں محض دنیا کی شرم و نامورئی ہوں
 نفس کی مداخلت سے گمراہ و دونوں جہاں خواب میں اللہ ہذا الصراط المستقیم پس یوسف علیہ السلام نے بھائیوں کی طرف تکالیف و مصیبتوں
 کا خیال نہ کیا اور نہ دیکھا کہ انھوں نے بھرا پر برادرانہ حقوق کو جو ان پر دوطرح واجب تھے کس قدر ضائع کیا بلکہ کمال خلق حسن کے ساتھ بھائی
 کیا اور اپنی طرف سے ان کے حقوق کا پاس کر کے ان کی تکریم و ممانداری اور حسن اتفاق سے انکا ایک حق جانی کا اسوقت بڑھ گیا
 تھا۔ قولہ وانا خیر المنزلین۔ یہ تعریف اپنی بطریق فخر نہیں ہے کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا سید ولد آدم ولا فخر یعنی میں آدم
 کی اولاد میں سب کا سردار ہوں اور کچھ فخر سے نہیں کہتا ہوں یعنی صرف آگاہ کردینا منظور ہے لیکن ہی مقصود ان کو ابھارنا تھا ایک سچی
 بات ذکر کر دی اور گویا یہ وعدہ دیا کہ میں تم سب کی جانی قبول کروں گا۔ اس مقام پر وحی کی اصلی کیفیت ظاہر نہیں ہے اور بہر حال ہم کو گنہگار

واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کریں لیکن اس طرح کہ جو اس سے جو امور اللہ تعالیٰ نے متعلق فرمائے ہیں جن کو آدمی تدبیر کرتا ہے اس کو کام میں لادے پس یہاں دو حال سے خالی نہیں یا تو ان کو وحی سے معلوم ہوا ہوگا کہ بھائی وہاں سب آجا دینگے یا نہ معلوم ہوا اگر معلوم ہوا تو بھی اس قدر تدبیر اس دار امتحان میں نخلہ طامات ہے کیونکہ پیغمبر کا کوئی فعل ہو کسی وقت رائگان نہیں ہوتا یعنی ضرور اس پر وجہ خلوص نیست کے ثواب ہوتا ہے اور اگر معلوم نہ تھا جیسا کہ ظاہر ہے تو تدبیر پر عمل خود ثواب ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ عالم الغیب خاص صفت حضرت باری تعالیٰ عر و صل ہے اور خصوصاً جو امور آدمی کے حق میں واقع ہونے والے ہوتے ہیں ان قدر کے تقار کا علم اس وقت اس کی نظر سے پر وہ میں ہوتا ہے جیسے حضرت امام حسین علیہ السلام کا واقعہ کہ ابان بعض محققین نے ذکر فرمایا ہے اور صحیح حدیث حدیفہ در باب شہادت عثمان رضی اللہ عنہ و دیگر فتن جو صحیح بخاری میں ہے اہل علم کے لیے محل تفکر ہوا جو واقعہ خلافت صدیق رضی اللہ عنہ کا ہوا کہ مورث تدبیر اس میں ظاہر تھی باوجود حدیث صحیح یا بی اللہ والیہ منون الالباب کے اور حدیث راہب شامی جس سے بیت المقدس میں حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ نے سوالات فرمائے اور جب ائمہ خلافت حضرت علی کرم اللہ وجہہ من العالماؤم کہہ گئے تو اس کا سر ہلا کر فرمایا یا دفراہ یا دفراہ یعنی اوگندے اوگندے دیکھ تو کیا زبان سے نکالتا ہے اُس نے عرض کیا کہ یا امیر المومنین میرا مطلب یہ نہیں ہے کہ چارم خلیفہ بذات خود کسی خون میں تم ہو گئے بلکہ یہ غرض ہے کہ ایسے وقت خلیفہ ہونگے کہ ان میں خون میں بھری ہوں گی اور راوی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ حضرت علی پر رحم فرما دے اور تدبیر سے غلیفہ کیے ذکر کے بعد کہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نام لیا کہ عثمان پر اللہ تعالیٰ رحم فرما دے پس اس طرح ہو کہ آپ سب واقعہ خوب جانتے تھے اور کیونکر ہو سکتا ہوگا کہ خلافت صدیق رضی اللہ عنہ غیر معلوم ہو باوجود اسکے خلافت کو مشورہ پر چھوڑا اور بعد مشاورت و مخالفت کے خلافت عثمان رضی اللہ عنہ پر قرار پائی اور بعض نے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ من العالماؤم یہی کہہ کر خلافت و سب اکابر نے شہر کعبہ کی مین دھوکے میں پڑ گیا اور ہر ائمہ انصار رضی اللہ عنہم نے ظاہر نظر اختلاف کیا لیکن بیاطن نظر واقعہ تھے اور تو نے دیکھا کہ ایک شخص نے راستہ میں ایک خوب صورت عورت کو دیکھا کہ نظری سے دیکھا جس سے قلب پر حیاں شہوت کا اثر ہو چکا پھر وہ شخص حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے اس اختلاف کی پانچویں کرتے ہوئے خطاب کیا کہ یہ کیا حال ہے کہ تم میں سے بعض لوگ تدبیر سے پاس آتے ہیں حالانکہ اُن کی آنکھوں نے نہ لایا کہ یہ ہے پندرہ وہ اللہ تعالیٰ سے شرم کریں اور نہ میں در سے مار دینگا اُس نے بھی توبہ کیے بعد اسی مجلس میں پوچھا کہ یا خلیفہ رسول اللہ کیا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھی وحی اُترتی ہے آپ نے فرمایا کہ نہیں لیکن فراموش ہوا اور اب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنی شہادت کو قلعی جانتے تھے بدلیل اشارت حدیث صحیح کہ حسین بشارت شہادت ہو گئے اور ان ایام خاصہ میں اہل بلوہ کو کرسمہ کر فائش کی اور برابر انکو بھیاتے تھے کہ تم ایسا مت کرو حالانکہ قبائے مقدسین کوئی تدبیر کارگزین نہیں ہے پس اہل علم و غلام سے رہائیہ اللہ تعالیٰ کے کارخانہ امتحان دنیا میں ادب کی رعایت رکھتے ہیں اور عوام صحابہ رضی اللہ عنہم اس درجہ و منزلت پر تھے کہ تقریباً ان ایسے ایک صحابی کی نسبت جو عموماً معروف نہیں ہوا نکات نام اس زمانہ والوں میں مشہور نہیں ہے تاکہ تشریح کے نام لینے سے کوئی ان کو مثل حضرت خلفائے راشدین کے پہچان جاوے پس موت کے بعد دفن ہوئے سے پہلے لوگوں سے کلام کرنا پھر بدستور مردہ دفن ہونا مذکور ہے۔ خلاصہ یہ کہ اہل حق و بندگان خاص کا قیاس نہیں ہو سکتا ہے انکے علم کا اندازہ نہ ہوگا۔ اس بیان کے بعد بیان نبوی کہ بھائی کو طلب کیا اور باپ کو نہیں بلایا تو کہنے والا کہ کیا کہ باپ کی نسبت انہوں نے نابینا ہو جانے کا عذر کیا تھا لیکن اہل عقل کے نزدیک اس میں کوئی مشکل نہ تھی کہ اس قدر اولاد اپنے باپ کو چھٹا لیتے تھے کہ ان کو اپنے باپ کی مکان پر پرورش نہ کرتے تھے ایک بھائی کرسمہ اور سب سے زیادہ

مشکل جو مترجم ان گفتگو کرنے والوں پر پیش کرتا ہے وہ یہ ہے کہ جب انکو معلوم تھا کہ یاب کی میری مفارقت میں یہ نوبت ہوئی اور میرا
 سکا بھائی بنیامین اُن کے واسطے نوٹس دیا وگاہے تو بعد اس انجام سے اُس کو بلوا کر کیوں جدا کر دیا جس سے غم دالمین زبانی ہوئی اب
 اسکا جواب دینے میں تکلفات کا برتاؤ ہوگا اور واضح ہونا چاہیے کہ مرد دیندار ایسے سوال و جواب میں اوقات ضائع نہ کرے بلکہ ان مقامات
 و اشارات کو سمجھ کر خاصا ان جن عزوجل کی اقتدار کے جسکے افعال میں نفس امارہ کا لگاؤ نہیں تھا اور نہ حسنین کر کے کچھ کام کر دیتی جسکی
 اجازت حاصل ہو فافہم واللہ تعالیٰ ہوا لہادی الیہ اسئل الرشاد۔ قولہ سنو اور عنہ ایاہ الایہ بل یل تقویٰ کا یہی ثبوت ہے کہ ہر کام میں جناب
 حق عزوجل و حکم شریع کا لحاظ رکھیں چنانچہ ہرگز مصر کی خاطر کو عمر یزید نہ کیا اور ہرگز باوجود غریب و تہمدید کے وعدہ نہ دیا کہ ہم الیسا کرینگے بلکہ
 مراد دست کا وعدہ کیا جو پورا ہونا ظاہر تھا بعض روایات میں یہ کہ یون کا وعدہ جیسے پہلی کا گرفت کر لینا یعنی یقینی پورا ہونے کے معنی میں ہوتا ہے
 و قال تعالیٰ ان العن کان مسئو لاً۔ اور وعدہ پورا کرنا صفات ایمان میں سے ہے لہذا انسان کی صلاحیت فرمائی کہ مانستہ میں خیانت کرے اور جھگڑے
 میں نشت و فخر کرے اور وعدہ کرے تو خلاف کرے مترجم کہتا ہے کہ جھگڑے میں فخر کرے نہایت عمدہ کلام ہے تو جی کہ جعفر زکریا کا یہی حال ہے چنانچہ
 سے خلاف صادر ہوتے ہیں سبب اس میں مندرجہ میں مثلاً کسی سے زبانی جھگڑا کیا تو اسکو دشنام دینے سے استغناء کیا گیا۔ اور اگر ناش و لوث ہوئی
 خواہ خود دینی ہو یا دینا علیہ ہو یہ خواہش کرنا کہ جو میں چاہتا ہوں یہ ثابت ہو جاوے اگر چہ حق و سچ نہ ہو کیونکہ فی الجملہ خسارت ہے پس جھوٹ
 بولنے اور قسم کھانے اور جھوٹی گواہی اور مانس اس کے جو انور ورام و فخر میں سبب اس سے ہرگز نہ ہونگے بخلاف ان میں سے کسی چنانچہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک ساؤن و ایک سیاہی و دی کا مقدمہ پیش ہوا تو آپ نے ہوش سے گواہ طلب کیا اُس نے کہنا کہ میری پاس
 گواہ نہیں ہیں تو آپ نے کہا کہ یہودی سے قسم لے سکتا ہو اُس نے ہوش کیا کہ یہ تو ناجائز قسم ہے گواہ کا کیا آپ نے فرمایا کہ پھر اس کے واسطے تیرے لیے
 کوئی راہ نہیں ہے پس اُس نے بپا حق پھوڑا اور خسارہ آسمان ہو گیا کسی فخر پر راضی نہ ہونے۔ الغرض برا دران یوسف علیہ السلام نے وعدہ
 لانے کا نہ کیا بلکہ کوشش کرنے کا وعدہ کیا۔ پس متقی آدمی کو چاہیے کہ دنیا میں کسی شخص کی مصیبت سے خود راہ بادشاہی کیوں نہ ہو سچی بات سے تجاوز
 نہ کرے و فی العرائس قولہ تعالیٰ وجار اخذ یوسف ذرخلو علیہ فخر فہم الایہ بھائیوں کا نہ پہچانا حضرت یوسف کو انار حقیقت میں اسوجہ
 سے واقع ہوا کہ چہرہ یوسف علیہ السلام میں جو کجی حق ظاہر تھی اُسکے دیکھنے سے بھائیوں کی آنکھیں بھابھ میں کر دی گئیں تھیں وہ اس لڑکائی کو
 نہیں دیکھتے تھے جیسا کہ انھوں نے جرم سے پہلے دیکھا تھا پس یہ نہ دیکھنا اس جرم کی جزا تھا کہ حق تعالیٰ نے دیر اور اوارستہ انکی آنکھوں پر پردہ
 کر دیا پس سبب یہ نور نظر نہ آیا تو انجان ہو گئے۔ مترجم کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں ارواح کا اشارہ اس طرح ہے کہ انزل میں جن میں اہم تعداد ہوا
 ان میں بیان تارفت ہے اور جن میں بیان ظالم ہو ان میں بیان بھی ہے پھر جہم ظاہری گیا پردہ رورجہ و جس سے لہل بہم پرست مثل
 آئینہ کے عکس دیکھتے ہیں۔ اس میں کہتا ہوں کہ جو کچھ شیخ نے بیان کیا اسی بنا پر اشارہ فرمایا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بعض نے کہا کہ سابق جہا
 کے عوض بھوسے اور اللہ تعالیٰ نے انکو حضرت یوسف کی طرف حاجت مند بنایا۔ اشارہ دے کر کہ بیان کیا جاتا ہے کہ سابق بھائی کی وجہ سے
 اللہ تعالیٰ نے انپر جناب کر دیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو پہچاننا ایسی حال کرنا ہوں کہ ہوتا ہے کہ جب آدمی حق تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہے تو
 اسپر جناب طاری ہوتا ہے جس سے اُسکے کان تو خطاب الہی کو نہیں سنتے اور آنکھیں تھارت کو نہیں دیکھتی نہ پھر دل نافرمانی اندر مجھوس
 اور انس کی تاریکی میں مضمحل ہوتا ہے پس اُسکی معرفت کے درمیان جناب طاری ہوتا ہے اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے کبریا کی سکا
 ظاہر ہو۔ قولہ تعالیٰ فان لم تا توئی بہ فلا کیل کم عنہ۔ ولا تقر بون۔ یہاں ایک نکتہ ہے کہ قلب مقوی علیہ السلام میں کچھ انکسار تھا چنانچہ سابق

شاید تھا تو چاہا کہ درجہ عالیہ پورا ہو جاوے کہ قلب معرفت بارگاہ قدم کو ہر وقت سے بالکل علیحدہ جانے اور سی اثر تمام معارف میں پہنچے حتی کہ
سرباط میں مشاہدہ جمال رحمن میں جملہ حقائق سے محروم ہو جاوے وہ یوسف ہون یا کوئی اور ہو پس آہستہ آہستہ لطف کے ساتھ علالت سے خارج کیا
یا کہ بارگاہ کبریا میں حدود کا غبار نہ رکھے اسی واسطے اول یوسف کو پھر نبی میں کو ان سے علیحدہ کیا اور مخلص بندہ یوسف علیہ السلام کو یہ راز
منکشف تھا پس غیرت الہی جاننے والے سے خوف کیا کہ نبی میں بھی ہلاک کیا جاوے اور در در پر در پڑھا یا جاوے لہذا یوسف علیہ السلام نے
برعایت حق والد بزرگوار بہت کوشش کی کہ قبل ہلاک کیے جانے کے نبی میں علی علیہ السلام کو دیکھ جاوے یہاں تک کہ بھائیوں سے کہہ کہ فان لم تاؤنی یہ فلا
کیل کم عنی والقریون حالانکہ احسان کے مقابلہ میں عوض چاہنا بزرگوں کا قاعدہ نہیں ہے اور ہمیں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کے
راستہ میں جو کوئی معرفت کا عمدہ پورا نہ کرے اس پر وہ مال کی راہیں تنگ کر دیتی ہیں بعضی مشائخ نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ حضرت
خالق عزوجل نے جو کچھ بندے سے چاہا یعنی حق تعالیٰ تو ہر امر و عبادت سب سے ایک ہے لیکن اسکے احکام بندگی کے ہیں جو انکو بجالا دے
وہی اسکے بندہ ہو اور جو اللہ تعالیٰ سے اسکو مردود کرے شیطان کے ساتھ بلکہ بندہ شیطان کہے کہ جو احکام عبودیت جاری فرمائے میں جو بندہ
انہیں دینی خواہش کو دخل دیتا ہو تو اللہ تعالیٰ اس پر تازیق تنگ کر دیتا ہو اور مقام قرب سے اسکو محروم کر دیتا ہو۔ استاد نے یہاں ایک لطیف بیان
فرمایا کہ جب یاقوت علیہ السلام نے نبی میں کو نظر محبت یوسف دیکھا تو غیرت محبت سے اس اشارہ کرتے ہوئے فرمایا اور نبی میں کو سامنے سے
دور کر کے پورا غم و اندوہ حضرت یوسف پر رکھا اول اشارہ الی القاری قولہ ولا تنفی علی یوسف وایضاً عینا من اکثر من کلمہ یوسف اور واضح ہو
کہ عام لوگ لفظ محبت سے بہت غلط فہمی رکھتے ہیں کہ محبت و عشق کو اس انسانی کیفیت پر محمول کرتے ہیں جو غلو و لوگوں کے درمیان مشورہ ہے
اور گزرا یہ بلند نظر و درویشی اور محزون و فراق کی محبت یا کئی حالانکہ یہاں فرق زمین و آسمان کا ہوا اور فرق سے پیری مراد نہیں ہے کہ جو عشق فرما دو
مجنون ہو جائے جیسا کہ نسبت ان شہوت پرست لوگوں میں ہوتی ہے اس سے ہزار بار زیادہ جوش زیادہ تھا بلکہ مراد یہ ہے کہ لوگ تو محبت و عشق کے معنی سے
مجھے نہیں۔ اور اب ہم اس لفظ کو کچھ ایک اور بنا دو لیکن اس بحث کی بولی میں یہ فائدہ دوسری زبان کا لفظ سمجھنا چاہیے کہ وہ عشق کی ماہیت خود وہ لوگ
نہیں جانتے ہیں تو ہم لوگ کیا سمجھتے ہیں ہاں تک کہ بعض اکابر نے کہا کہ عشق ذات باری تعالیٰ اور کائنات ہے کہ ایک طرفہ کا ستر ہزار دان حصہ ستر
ہزار دان ہے ہم تو ہر ایک کوئی کامل ہو گیا ہو مگر موی روم علیہ الرحمۃ نے اس قدر رکھا کہ سے آفتاب آبدار و لیل آفتاب ہر دو ایستہ یا راز سے کہ
مقابلہ یعنی کوئی حقیقت و تشریف بیان نہ کر سکے۔ ان عوام کو فحاش کر دی کہ عشق ان ہر دو کے درمیان بودہ این غار خور دن گزم بودہ
یعنی آسمان کا عشق وہ عشق نہیں ہے جو اہل اللہ تعالیٰ کو بندہ خاص بناتا ہے بلکہ یہ تو کہہ میں کھائے کا جوش ہے جسے ہم کتاب کہہ سچ فرمایا
دیکھو اسکا طیب و طرائف لکھتا ہے کہ خون بدن سے کھم کر دیا جاوے اور شہوت کے اسباب زہین باوین فاقم۔ القصد حضرت یوسف علیہ السلام
نے انکو ترغیب و ترہیب پوری کر دیا اور پوری کو لاوین۔ پھر شاید یہ خیال کیا کہ غریب آدمی ہیں اگر انکے پاس خرچ میں نہ کی ہوئی یا نہ ہو تو ان
انما سمعہ سے موقوفہ رکھنے کے لئے اسکا لفظ تینہ کہہ اپنے غلاموں یا نوکرانوں و خادموں سے جو انکو ان کا بار لادنے تھے کہ۔ اجبہ لکھا
یعنی اللہ تعالیٰ نے انکو ترغیب و ترہیب پوری کر دیا اور پوری کو لاوین۔ پھر شاید یہ خیال کیا کہ غریب آدمی ہیں اگر انکے پاس خرچ میں نہ کی ہوئی یا نہ ہو تو ان
انما سمعہ سے موقوفہ رکھنے کے لئے اسکا لفظ تینہ کہہ اپنے غلاموں یا نوکرانوں و خادموں سے جو انکو ان کا بار لادنے تھے کہ۔ اجبہ لکھا
یعنی اللہ تعالیٰ نے انکو ترغیب و ترہیب پوری کر دیا اور پوری کو لاوین۔ پھر شاید یہ خیال کیا کہ غریب آدمی ہیں اگر انکے پاس خرچ میں نہ کی ہوئی یا نہ ہو تو ان
انما سمعہ سے موقوفہ رکھنے کے لئے اسکا لفظ تینہ کہہ اپنے غلاموں یا نوکرانوں و خادموں سے جو انکو ان کا بار لادنے تھے کہ۔ اجبہ لکھا

نے مختلف اقوال اس توجیہ کے لکھے ہیں کہ انکی بضاعت کیوں واپس کر دین پس سراج سے میں ان اقوال کو نقل کرتا ہوں اول یہ کہ چاہا کہ سختی و قحط کے وقت یہ مال انکے واسطے آسانی کا سبب ظاہر ہو جاوے مگر ترجمہ کتاب کہ بت میں علم یفرقہا اذا القلب والی الہم لعلہم یرجعون سبب مذکور ہے اور شاید یہ سبب اپنے غلاموں و خادموں پر ظاہر کر دیا ہو یا نہ ظاہر کیا ہو ہر حال قابل کا قول بدین معنی شاید صحیح ہو کہ علی غرض کے ضمن میں دیگر نیات و اغراض ہوتے ہیں۔ اور اگر کہا جاوے کہ اگر یہ غرض ہوتی تو ظاہر میں واپس کرتے تو جواب دیا کہ چوروں کے خوف سے کہ میں رکھوا دیے دوں یہ چاہا کہ اپنے باپ کو ظاہر کرے کہ صر کے بادشاہ نے انکا اکرام کیا ہے اور مزید اکرام سے دوبارہ مع بھائی کے طلب کیا ہے تو اس پر بھیجا اگر ان نہ گذرے۔ سو ہم یہ کہ معلوم ہو جاوے کہ انکے بھائی کو انکے ساتھ کسی ظلم و اذی کی غرض سے طلب نہیں کرتا ہے اور نہ دام میں بڑھانا مقصود ہے۔ چہاں کہ اسے ایسے طور پر انکے ساتھ احسان کرنا چاہا جس سے انکو کوئی عیب و منت لاحق نہ ہو ورنہ ظاہر واپس کرنے کو شاید منظور نہ کرتے۔ چہاں کہ اسے جب اپنی بضاعت اپنے مال میں دیکھنے کو دل میں گمان کرینگے کہ ہم نے بھولے سے رکھ لی ہے چونکہ وہ خود انبیا را و اولاد انبیا تھے تو ضرور واپس ہو کر سبب دریافت کر کے ملک اسکے ملک کو واپس کر دینگے۔ چہاں کہ اسے اس توجیہ کا وجود تظاہر کے بیکار ہے اس واسطے کہ دستور کے موافق کجاوے لادنا غلمان ملکیت کا کام تھا اور سو کا خیال اس قدر مستعد افراد میں متعجب نہ علاوہ اسکے جب آگے خود موجود ہے کہ انھوں نے مکان پر رکھ کر بضاعت مائی تو کہا مانتی ہذا بضاعت اردت الدینا و نمیرا لمنا و نحفظ اننا و نردا وکیل بعیر پس جیسا یہاں مذکور ہے کہ علم یفرقہا وہی واقع ہوا۔ ششم یہ کہ انھوں نے چاہا کہ اپنے باپ کے واسطے آسانی کریں کیونکہ قحط کا زمانہ تھا۔ ہفتم یہ کہ ایسی شدت کے وقت اپنے باپ و بھائیوں سے دام لینا سخت کمینہ ہے۔ ششم یہ کہ خوف ہو کہ شاید ان کے باپ کے پاس اور مال نہ ہو جسکو لے کر دوبارہ بھائی کے ساتھ آویں اس لیے واپس کر دیا۔ یہی شیخ سیوطی کا مختار ہے اور یہی صواب ہے آیت میں مضمون ہے۔ ہفتم انکے جب انھوں نے اسباب کھولا تو جانا کہ یہ کم و خوات ہے پس دوبارہ معاملہ کرنے میں حرص ہو۔ ششم کہ اس کے ساتھ جہاں سے صرف و جہاں سے شتم اور بعض حصہ وجہ ہم جمع ہے اور اسی طرح مضمون کے ساتھ بعض فوائد مضمون کو مبیہا وائی نے اختیار کیا ہے۔ اور مجھے معلوم ہوا کہ اس مقام کی تفسیر میں کیوں اس قدر پریشان اقوال میں باوجودیکہ سبب تو آیت میں مضمون ہے ایک نظر یہاں یہ البتہ تھی کہ بضاعت واپس کرنے میں علاوہ وجہ مضمون کے دیگر فوائد غنمی کیا ہیں تو بعض اقوال میں اسکا تذکرہ البتہ ہے۔

القصہ ان شراط سے انکو خدمت کیا۔ قال تعالیٰ

فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَيْمِهِمْ قَالُوا يَا بَنَانَا مَنَعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسَلْنَا أَخَانَا نَكْتَلُ وَإِنَّهُ لَفِي ظُلُمٍ ۝

پھر جب لوٹ کر پہنچے اپنے باپ کے پاس تو بولے کہ ہمارے باپ ہم کو روک دیا ہم سے کھل سوارے ساتھ بھیجے ہمارا بھائی کہ ہم لایا دین اور ضرور ہم اسکے حافظ ہیں۔ قال فَلَئِنْ أَمْنَاكُمْ عَلَيَّ لَا أَكْتَلُ مِمَّا مَنَعَكُمْ عَلَيَّ أُخِيرُ مِنْ قَبْلُ ۝ فَمَا لَكُمْ شَيْئًا تَحْفَظُونَ ۝ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۝

فرمایا کہ بھلا کیا تمہاری امانت قبول کروں اس پر گویا یہی تمہاری امانت قبول کی تھی انکے بھائی پر پہلے سوائد تعالیٰ اچھا حافظ ہو اور وہ سب سے بڑا رحم کر والا ہے وَ لَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَرَجَعُوا ۝ وَابْنُ زَيْدٍ مِّنْهُم قَدْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا بَنَانَا مَنَعَ مِنَّا الْكَيْلُ ۝

اور جب ان لوگوں نے اپنے اسباب کھولے تو پائی اپنی ہنسی جو بھائی گئی تھی انکو بولے کہ ہمارے باپ ہم کو روک دیا ہم سے کھل یہ ہماری بضاعت تیار دے تے اکیٹناج و نصیر اھلنا و نحفظ انھانا و نردا وکیل بعیر پس دیکھو کہ کھل لے لے لے پونچا ہو جو ہم کو بھائی گئی ہے اور ہم غلام لائینگے اپنے بھائی کے لیے اور گہائی کرینگے اپنے بھائی کی اور بڑا مال دینگے اسکا واپس آنا پس کہیں آسان ہو لگا ہے

قال تعالیٰ یوسف یوسف انا ربک العلیّٰ

دیکھو اس سجادہ قدامت میں یہ نظیر ہر قول پر ہے علیہ السلام کی یعنی انی حفظ علیکم پس ایک جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نیت کی نیت ساتھ ہی رہے جیسا کہ مترجم نے اشارہ کیا ہے اور بعض متاخرین نے بعض مسائل فقہ کے استدلال سے حنفیہ اصول کے موافق زبان سے ہونا شرط خیال کیا ہے جیسے ذہن کے وقت تسمیہ نیت میں ہونا معتبر نہیں رکھا جبکہ بیان ہوتا ہے مترجم کہتا ہے کہ اس صورت میں جواب یہ ہے کہ حافظوں صیغہ صفت استمراری ہے بالفعل کسی فعل کا لفظ نہیں لکھا یعنی ہم حفاظت کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ پس استنباط مضمون بالفعل ہے جیسا کہ قولہ انی حفظ علیکم میں مترجم نے توجیہ کر دی ہے۔ اور تحقیق میرے نزدیک یہ ہے کہ جن لوگوں نے زبان سے شرط ہونا حنفیہ کا اصول بیان کیا ہے انکو التباس واقع ہوا بلکہ حنفیہ وعابہ علماء متفق ہیں کہ نیت میں ہونا کافی ہے اور جن مسائل سے ان متاخرین کو وحکم ہوا اسکا مدار متعلق بقضا ہے اور صورت یہ ہے کہ شام آدھ نے اپنی جواز کو طلاق دی پھر لیکو چھوڑا نہیں تو اسے حکم قضا میں دعویٰ کیا اور زبردستی قاضی سے کہہ کر چھوڑا واجب نہیں کیونکہ میں نے نیت میں استنار کیا ہے تو قاضی اسکو تسلیم نہ کرے گا کیونکہ نیت کا اعتبار نہ ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ اسوجہ سے ہے کہ قاضی کو بلکہ خود اسکی جواز کو اسکا علم نہیں ہو سکتا اور احتمال باقی ہے کہ اس نے نیت اختیار کیا ہو خود و شریع کی حفاظت میں اسکا اعتبار نہ ہوگا اور اسی صورتوں میں زبان سے بلکہ گواہوں سے جبکہ عورت عدا انکار کرے ثبوت شرط ہوگا بخلاف اسی صورت کے جس میں ہم کلام کرنے میں کیونکہ وہ ان تو اللہ تعالیٰ عظیم و خیر کی درگاہ میں ادب مقصود ہے کہ اس نے اپنی قوت کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ نظریہ تخی کہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت و قوت سے میں حفظ ہوں تو نیت سے حق تعالیٰ خوب آگاہ ہے پس نیت میں ہونا بالکل کافی ہے پس مکمل بیان اناج و رزق جو اور رزق کا تکفل اللہ تعالیٰ کرے مگر میرا اس دنیا کے عالم میں ادب کا اختیار امتحان حق عزوجل ہر دیکھو انھوں نے یہ نہ کیا کہ رزق ملنا ہوگا کسی طرح ملنا ہوگا یا بادشاہ غلام خواہ دیگا چاہے ہو یا کو بیجا و بے جا و نہیں بلکہ اسکی تدبیر کی اور اسقدر اہتمام کیا اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے بھی مساعرت فرمائی اور دیکھا کہ اور کوئی تدبیر نہیں ہے اور کوئی چارہ نظر نہیں آیا سو اسے اسکی لڑکا بھیجا جو اسے اگر جب انھوں نے شفقت کی لفظوں کا اظہار کیا اور یہ بھی کہ کہ انالہ لفظوں تو انکو وہ یاد آیا جو یوسف علیہ السلام کے لچاتے وقت انالہ لفظوں کہہ تھا پس جواب دیا اور قال هل امثلك عندی؟ فرمایا کہ کیا قبول کروں تم سے امانت اس بنیامین پر زینہ رکھیے۔ الا کما امثلكم وروایے ہی جیسے کہ قبول کی تھی میں نے تم سے امین مجا فظ ہونا علی آخیر من قبلی اسکی بجائی ایک ماں والے یوسف پر اس زمانہ سے پہلے وقت میں یعنی جب کاما تھا کہ اسل معاندان واقع و یلعب و انالہ لفظوں خلاصہ یہ ہے کہ انکی حفاظت پر اعتماد کرنے کو اس مرتبہ رد کر دیا کہ پہلے تمھاری حفاظت میں دیا اور تم نے کچھ بھی واپس نہ دیا تو کیا اب ویسی ہی حفاظت میں دوں نہیں اب تمھاری حفاظت میں نہ دوں گا بلکہ قال لا یحفظنا اللہ تعالیٰ بہت اچھا حافظ ہے بعض قرآن میں خیر حافظ اور بعض میں خیر لفظیں آیا ہیں لیکن متواتر نہیں ہیں پس پڑھی شہادین ان خیر حفظ البیغیہ مصدرا لرب متواتر ہو حاصل اب میں اسی کے حفظ پر روں گا اور تمھاری شفقت و رحمت بھی کچھ معتبر نہیں ہے۔ پس بھی اللہ تعالیٰ پر اعتماد ہو و لا یرحمہ اللہ تعالیٰ اور وہ سب رحم و اہل سے بڑا رحم کرنے والا ہے۔ یاد رہے کہ وہ مکرر مضامین بھی پسند فرماوے سچاں اللہ تعالیٰ کی شان ہے کہ جب اسپر اعتماد فرمایا تو اس نے ایک کے ساتھ دوسرا بھی واپس دیا۔ اور رحمت و حقیقت صفت خالق عزوجل ہے اور حدیث میں ہے کہ حق عزوجل نے شفقت و رحمت کے سوجھ میں ہے ایک حصہ اسوقت ظاہر فرمایا اسی میں سے تمام مخلوقات ابتدائے اتمات اس سب میں مقوم ہے اور نوٹ ہے حصہ حق تعالیٰ روز قیامت کو اپنے بندوں کے لیے ظہور فرماوے گا۔ اللهم اغفر لی اللهم اغفر لی و انت ارحم الراحمین۔ واضح ہو کہ اپنے بندوں کے لیے ظاہر کرے گا تو اسوقت اسے بندے بننا چاہیے پس بعض کی بہت تنبیہ فرمائی جیسے قولہ واذکر عبدنا داؤد ذوالالبیہ و قولہ ان من عبادنا الخالصین۔ و قولہ نعم العبدانہ اور اب۔ اور عموماً مجمل رکھا بقولہ ان

کریکے و نمینڈا اھلنا اور اپنے اہل و عیال کے لیے سیر یعنی اناج لاؤنگے و حفظاً اناجاً اور آمد و رفت میں اپنے بھائی کی بھجائی رکھینگے۔ اس وقت میں بھجائی کے معنی یہ تھے کہ فصول کسی مصیبت میں اسکی گرفتاری نہ جائے بلکہ حفاظت حضرت یوسف کے کہ وہ صغیر و فرد سال تھے۔ اسی واسطے حضرت یعقوب علیہ السلام نے قولہ الا ان یحاط بکم سے اشارہ کر دیا ہے کہ عموماً یہ خود اپنی حفاظت کر سکتا ہے جب تک کہ خاص طریقہ سے کسی مصیبت میں گرفتار نہ ہو ورنہ اور انکی بھی مراد یہی ہر طرح کی محادف جو راہزنوں وغیرہ سے ہم ایک جماعت ہو کر تمہائی سے محفوظ رکھینگے۔ یہ نزدیکی کیلئے اور بڑھانے کیلئے ایک اونٹ کیلئے بھائی کے حق کا ایک اونٹ اور ملے گا۔ یہ کلام صریح ہے کہ پہلے انکو بنیامین اور والد یعقوب علیہ السلام کا حصہ نہیں ملا تھا جیسا کہ بعض لوگوں نے زعم کیا ہے بلکہ اب یہ زیادتی ہوگی۔ ابن کثیر نے یہ بجاہر سے تفسیر تعبیر کی کہ حفاظت کی اور کہا کہ بعض لغات میں گدھے کو تعبیر کرتے ہیں لیکن اس تکلف کی ضرورت کیا ہے اور شاید صحیح ہو کہ وہ لوگ خیر اگدھے لے گئے تھے پھر مجھے تامل ہے کہ وہ صحت جس روایت سے ہے اسکا اعتبار قرآن مجید سے کیونکر بڑھ گیا اسلیئے کہ انکی حارہ پان نہیں بلکہ ہاتھ کیلئے تعبیر مخصوص ہے تو بعض لغات کی بنا پر تکلف مزید بلا ضرورت ہے۔ میرے نزدیک تو ایسی روایات کی تحقیق و تحقیق چاہیے تاہم و اللہ اعلم۔ پھر چونکہ بعض اہل و عیال کے لیے اناج لانے تھے تو اسکی نسبت کہا کہ یہ ایک چوہہ ہوتا ہے کہ کئی کئی کھیل خفیف ہے۔ ہمیں کچھ لغات نظر نہیں آتی ہے لہذا ایل کے واسطے کر جانا چاہیے بعض نے کہا کہ اناج لانے کے نزدیک تو اسکیل عبیر سے ایک اونٹ جو زیادتی ہوگی ایک آسان و خفیف چیز ہے یا دنا کہ وہ دینے ہوگا مترجم کہتا ہے کہ یہ تو تقریباً اتنی ہی کہ ہر ایک کو ایک اونٹ دیا جاوے تب تک بارشاہ کے دربار کرنے کا تذکرہ ہوگا لہذا اولیٰ وہی معنی اول میں اور ممکن ہے کہ اس اناج کے حاصل ہونے کی کیفیت کو آسان قرار دیا کیونکہ اناج ملا اور کراہ دینا ندری ہوئی اور بیضا عت داپس دی گئی تو یہ محاورہ مثل اردو کے بول چال کے ہوگا کہ یہ تو بہت سستا اناج ہے۔ غایت یہ کہ سستے کو عبیر فرمایا تو یہ عبیر نہیں ہے اور نہ وہ اللہ علم ہے کہ ارزانی در واقع جاری رہتی بلکہ آسانی تھی لہذا سیر کا اطلاق کیا اور یہ توجیہ اگر صحیح ہو تو نہایت عمدہ آؤ لیکن ان مفسرین میں سے کسی نے نہیں لکھی ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور شیخ حافظ نے ظاہر حضرت مجاہد سے روایت نقل کی جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا کلام ہے اور معنی یہ ہیں کہ کہیں کہیں عبیر ایک خفیف چیز ہے اس کے مقابلہ میں فرزند کو نہ صرفین و النابر داشت نہیں ہو سکتا اور بیضا وی رحمہ اللہ وغیرہ نے اسکو ضعیف کیا اور شاید تکلف سے خالی نہیں ہے بلکہ جواب حضرت یعقوب علیہ السلام کی طرف سے یہ ہے۔ قَالَ كُنْ اُرْسِدْ مَعَکُمْ فَرَاکَ کہ ہرگز نہیں بھجواؤ اسکو تمہارے ساتھ میں یعنی جبکہ میں نے تمہاری حرکت در بارہ یوسف علیہ السلام کے دیکھی ہے۔ جَحْشٌ تَوَقُّونَ مَوْتًا اِنَّ اللہَ بِمَا تَمْسُکُوْنَ قَمَ اِیسی چیز مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے جس پر مجھے اعتماد اور وثوق ہو یعنی عمدہ قسم کے ساتھ کہ لَتَا نَنْتَظِرُ یہ ضرور تم اسکو میرے پاس لے آؤ گے اَلَا اَنْ یَحَاطَ بِکُمْ باستثنا ایسی صورت کے کہ تمہارا حاطہ کیا جاوے مگر مغلوب ہو جاوے اسکو نہ لاسکو یا یہ مراد یہ کہ تم سب ملاک ہو جاؤ اور حاصل یہ کہ اگر مصیبت ہو تو اسوقت غدر لائق ہوگا کہ تم بھی اس میں شامل ہونہ فقط وہی تنہا مبتلا ہو جاوے۔ بیضا وی نے کہا کہ یہ استثناء مفرغ از اعم الاحوال و التقادیر ہے یعنی تم کہاؤ کہ ضرور تم اسکو ہر حال و ہر صورت میں لے آؤ گے باستثنا ایک صورت کے کہ تمہارا حاطہ ہو جاوے یعنی مجبور و مغلوب ہو جاؤ یا تم سب گھر جاؤ جس میں وہ گھر سے بعض علما نے کہا کہ اول تو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا تھا پھر رخصت کرنے وقت ان عمدہ بیان کی طرف تامل ہوئے اگرچہ حفظ آئی کا اعتماد ترک نہ کیا لیکن خیلے تو جہ اس جانب بھی ہوئی اسی واسطے تھوڑی تاخیر سے ملے۔ فَلَمَّا اَتَوْا مَوْتَهُمْ پھر جب انھوں نے حضرت یعقوب علیہ السلام کو اپنا عمدہ دیا۔ قَالَ تَوَلَّیْتُ یَعْقُوبَ لَمَّا فَرَّیَا۔ اللہ شفی ما تَقُولُ وکیل اللہ تعالیٰ ہمارے قول پر مطلع و قریب ہے۔ یہ زیادہ تاکید کر دی یعنی تم اللہ تعالیٰ کو شاہد و حاضر ناظر کر کے کہتے ہیں۔ پھر چلتے وقت انکو

تیسرے اعتبار کی نصیحت کی اور وقال کہا کہ میں نے اسے میرے بیٹے سے ملا کر حلقہ میں سے باپ و اجداد سے داخل ہونا اپنی شہر میں ایک
 ہی دروازہ سے۔ وَاَدْخُلُوا مِنْ الْاَبْوَابِ مُتَّقِينَ قَتْلًا اور داخل ہونا متفرق دروازوں میں مفسرین بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ یہ لوگ صاحب
 جمال و ذی وجاہت تھے اور مصر میں یہ بات مشہور ہو چکی تھی کہ ان پر دیسوں پر بادشاہ کا طعن زیادہ ہے پس خون کیا کہ اگر ایک ہی جماعت
 داخل ہوں تو لوگ نظر بد لگا دیں۔ پہلی مرتبہ انکو یہ نصیحت شاید اسوجہ سے نہ کی کہ اسوقت یہ لوگ انجان تھے کسی کو انکی طرف اس قدر خیال
 نہ تھا۔ یا شاید بنیامین پر اس قدر شفقت اس کا باعث ہوئی ہو۔ اور بیضاوی نے کہا کہ نفس کے آثار میں ایک نظر بد ہے اور حدیث صحیح میں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ مانگنے کی دعائیں یہ کلمات ارشاد فرمائے ہیں اللہم انی اعوذ بکلمات اللہ التامات من شر کل شیطان و ہامہ
 و عین لامہ یعنی اللہ تعالیٰ سے خود پناہ مانگی یا حسین علیہ السلام کے واسطے پناہ مانگی ہر شیطان سے اور ہامہ یعنی سانپ بھو وغیرہ ہلاک کرنے
 والے زہروں سے اور عین لامہ یعنی نظر بد سے۔ قال المترجم علماء اہل السنۃ متفق ہیں کہ نظر بد سچ ہے اور اس کا انکار محض جہالت ہے اور
 صحیح مسلم میں ایک گورے خوبصورت صحابی کو ایک دوسرے شخص نے دیکھا کہ کسی اچھی خوبصورتی ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 کو کہہ کر پراانا اور کہا کہ کیا تجھے یہ سنا نہ آتا تھا کہ اشار اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت عجیب ہے کہ جب طرح اس نے چاہا پس اگر دیا پھر جب
 وہ شخص گئے تو فوراً راہ میں انکو سخت بخارا جس سے چہرہ زرد ہو گیا جب آنحضرت علیہ السلام کو خبر ہوئی تو آپ نے نظر لگانے والے کو
 بلایا اور بیمار کے پیچھے کھڑا کیا اور ایک پانی میں اس کے ناخن سب اور دیگر قاتلات سے ڈبو کر اور دھو کر اس کے سر کے پیچھے اُتار کر نظر والے پر
 ڈالا اور نظر لگانے والے کو کچھ پھر سے ہونے چلے جانے کا حکم کیا پس مرد بیمار اچھا ہو گیا بحکم اللہ تعالیٰ۔ اور تفصیل سے یہ قصہ سفر السعادت میں
 بھی مذکور ہے اور آثار میں صحیح روایت کی علامتا بنین میں ایک بزرگ ایک جماعت کے ساتھ سفر میں تھے ان میں ایک شخص بظہر میں معروف تھا
 اور اکثر اونٹوں کی خوش رفتاری پر نظر لگانا لوگوں نے اس نے عرض کیا کہ آپ بھی اپنے اونٹ کی حفاظت فرمادیں آپ نے کہا کہ میرے اونٹ کو
 نظر نہیں لگا سکتا ہوں۔ یہ خبر اسکو بھی دی گئی جب منزل پر آئے اور لوگ کاموں میں مصروف ہوئے اور بزرگ موصوف قضاے حاجات کے لیے
 گئے تو وہ موزی جس سے مسلمانوں کی جان وال کو اس قدر خطرہ تھا آبا اور اس نے آپ کے اونٹ پر بظہر جانی حتیٰ کہ اونٹ گر گیا اور روٹنے لگا
 وہ وہاں سے چلا گیا۔ جب آپ واپس ہوئے تو دیکھا اور لوگوں نے کہا کہ تم آپ سے کہتے تھے آپ نے وضو کیا اور اونٹ پر دعا پڑھ کر پھونکی ابھر
 تو اونٹ اٹھا اور ادھر اُس موزی کی آنکھیں کل پڑیں اور ہمیشہ کے لیے لوگ اس کے سر سے محفوظ رہ گئے۔ یہ بھی سفر السعادت میں مفصل مع
 دعا کے نقل کیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ صدق ایمان و پاکیزگی اور یہ پیکاری کو بجا اب باری تعالیٰ میں دعا و اتجار کا دخل زیادہ ہے
 لیکن پھر بھی جو شخص مصطرب حالت میں دعا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اُس کی دعا کو قبول فرماتا ہے خصوصاً ان مقام کہ اگرچہ کافر ہو دعا قبول کی جاتی ہو
 اور سب تدابیر ظاہر احکام کی پابندی ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا ہے وہ ضرور واقع ہوتا ہے لہذا حضرت یعقوبؑ نے کہا۔ و ما
 اُتٰی من عند ربی من شئ الا انی اذکر اللہ تعالیٰ کی جانب سے کوئی چیز یعنی میں ثبوت و تیسرے یہ انصاف نہیں
 رکھتا کہ جو امر کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے حق میں چاہا اس میں سے کچھ نہیں سے ال دون کیونکہ احتیاط کرنے سے مقدر ہوا نہیں سکتا۔ ان الحکمۃ
 الا اللہ حکم نہیں ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے پس اگر اُسے مقدر کیا کہ کوئی نیکو نہ ہو تو اُن کو نیکو نہ ہو گا اور یہ نہ ہو گا کہ نیکو نہ ہو گا۔ و علیہ تو کلمات
 اسی پر مبنی نہ تو کل کیا۔ و علیہ فلیتوکل المؤمن کل المؤمن کا تو اسی پر چاہیے کہ توکل کرنے والے بھروسہ کریں۔ یہ مقام صریح ہے کہ تدبیر کرنا توکل
 کے نام پر نہیں ہوتا بلکہ توکل تو نیکو نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ہی پورا کرنے والا ہے اور تدبیر و تدبیر نہیں ہے جس شخص نے تدبیر سے گریز کیا اس کو بھی وہی پھونکا

جو اللہ تعالیٰ نے مقدر کیا ہے لیکن گناہ کی سزا بھی دیا ہوگی کہ اُسے عالم اسباب میں حق تعالیٰ کے طریقہ امتحان کی پابندی چھوڑ دی اور صریح احادیث صحیحہ سے دلالت کرتی ہیں کہ جو شخص دنیا میں نیک کام کرتا ہو اور مخلوق کو راحت و آرام پہنچاتا ہو اور حق تعالیٰ کی عبادت کرتا ہو اگر وہ اپنی نیکیوں کے عوض میں بڑا حصہ دنیا کی آسائش طلب کرے تو اُسکو ہمیں ملے گا لیکن اکثر نیکو کار اپنا ثواب آخرت میں چاہتے ہیں اس پر بھی اللہ تعالیٰ افضل سے انکو دنیا میں بھی وسعت دیتا ہو اور آخرت میں بھی انکا پورا ثواب ہو۔ واضح ہو کہ شیطان اور جو چیزیں کر وہ کہ اس کے ساتھ لاحق ہیں جیسے ہوا میں سانپ بچھو اور نظر بد وغیرہ ایسے مومنین کو زیادہ پریشانی دیتی ہے بہت کافروں و منافقوں کے کیونکہ کافروں و منافقوں سے شیطان کو خوشی ہے تو ان کے آزار کی راہ دھندلہ ہونے کی اُسکو ضرورت نہیں ہے پس اکثر شیطان قدرت پاتا تو کوئی کافر بیمار ہونے دیتا تاکہ وقت مصیبت میں وہ اللہ تعالیٰ کے کسب رزق نہ کرے پس اللہ تعالیٰ وعدہ لائے کہ ایک قادرِ قدیم ہے مومنین کی اُسی برکتوں کو کرنا چاہتے ہیں اور استواری میں ان کے لیے ثواب عظیم ہے واضح ہو کہ یہ کام حضرت یعقوب علیہ السلام کی طرف سے دو بڑی احتیاط و فائدے کو مقصود ہے اول جب چشم برسرہ ہرگز کا ذکر کیا تو ایک حق بات بیان کی لیکن عام فہم میں یہ وہم ہوا کہ ہرگز بدترین ہے مقدر تبدیل ہو جاتا ہو تو اُسکو قطعی دفع کیا بقولہ و اعنی عنکم من اللہ من شئ۔ اور یہ جو بیان کیا کہ چشم بد بھیک ہے تو یہ بھی مقدر ہے حتیٰ کہ جہاں مقدر نہ ہو کچھ اثر نہ ہوگا اور یہ ہماری شریعت میں بھی وارد ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور مومنین میں حضرت ابوہریرہ رضی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا العین حق۔ کہ چشم بد بھیک ہے اور امام احمد کی ایک روایت میں یہ زیادہ ہے کہ حضرت الشیطان و حسد ابن آدم یعنی بد نظریہ کے ساتھ شیطان و حسد آدمی کا ملا ہوا ہوتا ہو اور امام مسلم کی صحیح میں ایک روایت اس طرح ہے کہ العین حق و لو کان شئ ما بین القدر و البقیۃ العین۔ یعنی چشم بد بھیک ہے اور اگر کوئی چیز ایسی ہوتی کہ قدر سے بعید ہو جاتی تو چشم بد ہی بعید کرتی اور ایک روایت میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ چشم بد داخل کر دیتی ہے اور نہ کوئی ایسی چیز ہے اور آدمی کو قبر میں یعنی اس کجست کے اثر سے اونٹ مر جاتا ہو جسکو اس کے مالک مرنا دیکھ کر حلال کر کے کھاتے ہیں اور آدمی مر جاتا ہو تو اُسکو دفن کر دیتے ہیں یہاں سے معلوم ہوا کہ جو حلال جاوے چشم بد سے بلا کہتے ہو پہنچتا نظر اُسکو نہ دیکھ کر کھانے میں کوئی ضرر نہیں ہے واللہ اعلم۔ ایک روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جنتین کو تعوذ فرماتے انی اعیذکما بآعوزکم اسجلمات اللہ التامۃ من کل شیطان و امۃ و عین لائۃ۔ اور فرماتے کہ میں ہی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تسخیل و اسحاق کو تعوذ دیتے تھے یہ روایت صحیح و سنن میں ہے عبادہ بن الصامت رضی سے روایت ہے کہ میں چڑھتے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عیادت کو گیا تو میں نے دیکھا کہ آپ پر بیماری کی تکلیف شدید ہو چکر خردن میں گیا تو میں نے آپ پر فاقہ دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ جبریل میرے پاس آئے اور رقیہ پڑھا کہ بسم اللہ اریک من کل شئ بوزیک من کل یمن و حاسد اللہ شفیک پس مجھے فاقہ ہو گیا اور یہ دعائیں وغیرہ میں نے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں پڑھ دی ہیں ایک روایت میں ہے کہ حضرت جعفر بن ابیطالب جو ہمدان میں رہتے تھے انکی اولاد گورے گورے بچے تھے تو امیر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یا رسول اللہ انکو بہت جلد نظر ہو گئی ہے تو کیا میں ان کے لیے رقیہ کروں بد نظر دور کرنے کے لیے تو آپ نے کہا کہ ہاں۔ ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام المومنین ام سلمہ کے گھر گئے وہاں ایک بچہ بیمار تھا تو لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اُسکو نظر لگ گئی ہے تو آپ نے فرمایا کہ تم اس کے لیے رقیہ کرو مومنین نہیں کرتے ہو یعنی جہاڑ بھونک سے نظر اُتار دو۔ اور حضرت عائشہ رضی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نظر لگانے والے کو حکم کرتے کہ وضو کرے پھر اسی پانی سے اس کو نہلائے جسکو اس کی نظر لگی تھی اور تفصیل سے یہ طریقہ صحیح مسلم میں آیا ہے یہ وقت ہے کہ نظر لگانے والا معلوم ہو اور اس زمانہ میں ایسے نیک و مومنین ہیں جو اثر کر رہے ہیں کہ ہماری نظر لگی ہے بلکہ سخت فساد احوال ہے اس واسطے سولے اسکے رقیہ وغیرہ سے علاج کرنا چاہیے اور بعض روایات مذکورہ میں دلالت ہے کہ نظر بھی ایسے شخص کی لگ جاتی ہے جسکو حسد

لے اپنے شرف نامہ کے نام لکھ کر تہہ کو ان کو سر جہیز جو تھیں یا دیسے ان کو سے اس پر نامہ ہے خود مایہ جیسی شرف نامہ سے مراد

وغیرہ نہ کہ شیطان ضرور حاضر ہوتا ہے۔ پھر واضح ہو کہ اس مقام پر جو مفسرین نے اتفاق کیا ہے کہ مراد نظر ہر سے پرہیز تھا اور یہی قول ابن عباس
 و مجاہد و قتادہ سے مروی ہے اور کثرت سے احادیث صحیحہ و آثار صحابہ رضی اللہ عنہم صریح لفظوں میں و لیکن جماعت معتزلہ میں سے بعضوں نے
 بلا حجت عقلی یا نقلی کے محض وہم پر بعد جانکر انکار کیا حالانکہ کچھ بھی بعد نہیں ہے اس واسطے کہ نظر کے آثار آدمیوں میں کس قدر مختلف وجود
 ہیں کہ بعض کی نظر سے ہیست اور بعض سے دلیری و خفت اور بعض سے محبت اور بعض سے عداوت طاری ہوتی ہے پھر حسب اسکے ساتھ
 بعض دلائل طبیعات ملائے جادین تو آثار دیگر پر استدلال قائم ہوتا ہے اور اس زمانہ میں تو عمریرم کا ظہور آنکھوں سے معائنہ موجود ہے اور
 تعجب ہے کہ معتزلہ تو گئے گذرے اس وقت کے بعض سفیہ عقل جو مہذب ہونے کے مدعی ہیں شیطانی حرکات عمریرم وغیرہ کو نظر و قوت کی کمی
 اور اسلامی علوم پر تحقیر کی نگاہ ڈالینگے مگر یہ توک محض جاہل ہیں انکا مبلغ علم یہ ہے کہ ان میں سے مدعی ذکاوت و عوسے کرتا ہے کہ خطائی تعریف
 غلط ہے یا دسویں شکل اقلیدس کیونکہ بنظر تعریف کے خط نقاط سے مرکب ہے پھر کیا ضرور ہے کہ خط کے نصف کرنے میں نقطہ پر مساوات
 واقع ہووے۔ اہل العلم مجھے معاف فرماوینگے کہ اس مدعی کے محل اعتراض کا سمجھنا میری عبارت سے شکل ہو گیا مگر سیر المقصود یہ ہے کہ شخص
 خط کو نقاط سے مرکب خیال کرے اور عدم مقدار کی ترکیب سے خط مقدار بناوے اس کی بوقوتی میں کیا شک ہے۔ اسکا و انتہائی نہیں معلوم
 کہ ہم جوہری کے ساتھ کم عرضی سے ان رسوم میں بحث ہے پھر یہی لوگ ہیں جو ان مدارک میں گفتگو کرنے کے لیے مہذب قرار دیے جاتے ہیں پس
 تجھے لازم ہے کہ شرائع اسلام پر مضبوطی اختیار کر اور متقین اہل تقویٰ کی شان میں تعظیم کا گمان قوی کر اور سنت طریقہ پر قائم رہ و السلام بالجملہ ابو علی
 جبائی و ہاشم وغیرہ بعض معتزلہ نے اپنی ہوسات کے موافق نظر ہے انکار کیا مگر بلا دلیل و حجت کے جیسا کہ انکا دستور ہے کہ آیات و لفظوں سے پنی
 رائے کو خالص دیکھا انکار کرتے ہیں اور یہودہ روش تو زعمشری کی ہے کہ کثافتین جہان دلیل شرعی کے مقابلہ میں کوئی قوت نہیں پاتا تو انہ
 اہل تقویٰ و علماء سنت پر زبان درازیاں کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے تجاوز کرے اور واضح ہو کہ سراج وغیرہ سے مستفاد ہے کہ جانا چاہیے
 کہ آدمی کو حکم کیا گیا ہے کہ اس عالم میں جو اسباب معتبر ہیں انکے موافق کاربہ ہو اور یہ بھی یقین رکھئے کہ نتیجہ وہی نکلیگا جو اللہ تعالیٰ نے مقدور
 فرمایا ہے اور پرہیز و تدبیر سے امر مقدور نہیں سکتا اور اگر پرہیز و تدبیر نہ کرے گا تو فساد حکم عمل کر کے عصیان و نافرمانی میں مبتلا ہوگا مثلاً اگر
 کھانے و مضرفہ ائین کھانے سے پرہیز کرے ورنہ حرام موت مرے گا اور اگر باوجود پرہیز کے عام و یا میں ہلاک ہو تو مقتدر سے مراد اور تو اسکا
 پھر یہ پرہیز و حذر بقدر امکان اس طریقہ سے ہو جو شرع نے قرار کیا ہے اور جو اس کا استعمال شاہد ہے حتیٰ کہ کسی بت سے سامنے آتا کرے نہ چھپکے
 و فقیہ شمرک و معصیت ہے پرہیز نہیں ہے ان بعض اسباب خفیہ سے شارع نے آگاہ کر دیا ہے جیسے عوام و خواص متقل نہیں ہیں اگرچہ عالم معلوم ہے
 نزدیک آئینے صبح ہونے میں کچھ مائل نہیں اسی میں سے نظر برد کا اثر ہے اسی واسطے حضرت یعقوب علیہ السلام نے اس سے فدا کر آگاہ کر دیا پرہیز کر
 نتیجہ کی نظر مقدور پر منحصر ہے تو قولہ ما عنی عنکم من اللہ من شئ سے یہ اعتقاد راسخ کر دیا فنا فتم ف فی العرائس قولہ تعالیٰ فانی خیرنا فظنا
 و ہوا رحم الراحمین یعقوب علیہ السلام نے آئینہ آئینان میں دیکھا کہ بنیامین بنیر اختیار کے آئے جو اکیلا جاو گیا پس اسباب سے نظر بیکار و سبب اسباب
 کی طرف نظر رکھی اور اسی سے حفظ و عنایت و رعایت سے خواستگار ہوئے کسی مخلوق سے اعتماد نہ کیا۔ اور اشارہ اس میں یہ کہ بنیامین کے ساتھ
 یوسف علیہ السلام کو بھی واپس دیوے یعنی وہی دونوں کا حافظہ قول و جہاں اشارہ بیان و دقیق ہے اور یہی اس امر پر ہے کہ ابن ابی نعیم خوارزمی سے
 انکو موقع ملا کہ بھائیوں کے قول کی تکذیب کی اور جانتے تھے کہ یوسف علیہ السلام جدا کیے گئے زندہ ہیں اور اب اس کا کیا بنیامین کی جدائی سے
 آسانی ہوگی یعنی دونوں بظنا آئی چھوڑو نکھو اور قہرین اسکی قولہ تعالیٰ اللہ ان یا نبی ہم جویا۔ سے ظاہر ہے اور رحم الراحمین سے اشارہ ہے کہ ہوا و حوت

خوشنویس پر ابن یونی پہنچا دے اور نظر کر کے پھر لاوے۔ مترجم کہتا ہے کہ قبض سے بنائی واپس آجانے میں زخشری وغیرہ اہل ہود و ہول
کی راسم ہو جاتی ہے کہ اس میں کیا تاثیر دی گئی اور جب یہاں حق تعالیٰ کی طرف سے اظہار قدرت ہے تو نظر چشم میں کیوں آنکھیں چڑھ جاتی
ہیں فافہم بعض نے کہا کہ اول حضرت یعقوب علیہ السلام نے انکے حفظ کا تجربہ کر کے کم کیا اس مرتبہ حافظہ حقیقی کے سپرد کر کے دونوں کو پایا
تو وہ دلا فحوا اتنا علم الایہ بعض نے ذکر کیا کہ بجلہ حسن و اخلاق کے تھا کہ ظاہر میں انکی متاع انکو داپس نہ دین بلکہ خفیہ واپس دین تاکہ روبرو
بارمت سے بہت و شرمندہ نہ ہوں۔ اور جب یوسف علیہ السلام نے ان کی متاع کے لیے خزانہ میں مصرف خراج وغیرہ کا ٹھکانہ پایا بلکہ
مصرف فقرار و مساکین کے خزانہ میں جگہ دیکھی یعنی بحسب شرع حق تو وہ مال درپردہ انھیں کو واپس دیا۔ اول حدیث میں سات قسم
کے لوگ جو سایہ حق عزوجل میں ہونگے ایک وہ بھی ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں اس طرح دیا کہ بائیں ہاتھ کو خبر نہ ہوئی۔ قال الشیخ
اور اسکے اشارات میں سے دقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی معرفت سے جو کچھ اولین و آخرین نے پایا وہ دیدار اکبر کے وقت ایک ذرہ
سے کتر ہو گا تو اپنی کبریا کی سے متعجبین کو ان کی متاع حقیر واپس فرما دیگا اور فضل و رحمت سے انکی دستگیری کرے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ جلتا ہے ہر
کسی کے ارادے سے پاک ہے کوئی اسکی صفات پاکہ و اسرار سے مطلع نہیں ہو سکتا اور ہر معرفت راجع خلق کو پس جملہ عبودیت انھیں کو واپس
ملیکی کیونکہ وہ اس کی کبریا کی کے لائق نہیں ہو پھر اپنے فضل و کرم سے انکو تو کفر فرما دیگا۔ اور دلیل صریح اس پر قولہ علیہ السلام لم یبق احدکم علمہ قالوا لا
انت یا رسول اللہ قال ولا الالان تغیر فی اللہ جرحہ مترجم کہتا ہے کہ اس حدیث کی تفسیر کر مقامات سابقہ میں گذر چکی ہے بعض نے کہا کہ خلق
کے جملہ اعمال و افعال سب انھیں کو واپس دیتے جاتے ہیں جو انھوں نے اپنی ذات کے لیے کیے ہیں پھر جو کرات انکو پہنچتی وہ اکرام و فضل ہے نہ
مزدوری ہاں حکم قولہ بوقت کل ذی فضل فضلہ ہر ایک شخص حاضر عبودیت قابل عنایت ہو اگرچہ وہ تہذیب و تمدن کی فضل کو پہنچاتا ہو۔ واللہ اعلم۔ قولہ فلا
اتوہ موقہم قال اللہ علی بالفضل وکیل مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو شاید کرا صدق پہنچے ہو اور غفلت کبریا کی کی گمراہی سب سے اعلیٰ و مکیں اگر
کذب ہو تو کفر ہو اور عارف مطلع اسرار بھی کاذب سے ایسی شہادت لیکر اسکو کافر نہ بناویگا اسلئے علمائے کبار کہ اللہ تعالیٰ کو شاید نہ کہے شیخ نے کہا
کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے فرزندوں کی نیت دہ بارہ بنامین کے سچی دیکھی کہ حقیقت ہی چاہتے ہیں کہ حفاظت کریں اور واپس لا دیں اور
بنور نبوت و صورت واقعہ آئندہ بھی دیکھی کہ معذرت کے دفعیہ سے یہ لوگ عاجز ہونگے تو اللہ تعالیٰ کو مطلع غیب قرار دیا یعنی وہ ہمارے ہمارے ارادہ
پر مختصر نہیں ہو بلکہ حق تعالیٰ مختار ہو جو وہ چاہے گا وہی واقع ہو گا پس وہی وکیل ہو کہ ہم لوگوں کی نیت کو پورا کر کے وکالت فرماوے اور حفاظت
سے واپس عطا کرے۔ بعض نے کہا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے انکی حفظ پر قضیہ سابقہ کی وجہ سے یقیناً نہ کیا کیونکہ معلوم ہو گیا کہ بنور انکے عہد
میتاق کا فعل یعنی جو اس معلول ہو کہ بھی اپنے نفس کی رے پر جھک جاتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ کی حفظ وکالت پر سپرد کیا اور انکے قول پر اللہ تعالیٰ کے
وکیل کرنے سے اعلیٰ غرض یہ کہ وہ حفاظت فرماوے کہ لوگوں کی خواہش و رے پر نہ چھوڑے اور تمہارے دلوں کو بھی کی طرف متوجہ نہ کرے۔
پھر انکو علم عقل کے اسباب سمجھائے اور انکے استعمال کا طریقہ بتلایا اس امید پر کہ ظاہر تقدیر میں کوئی خفی امر ایسا متقدیر ہو کہ اس علم سے جو اوقات متقدیر
ہو گامانی قولہ تعالیٰ انشاؤن اللہ ایشاؤن اللہ ایشاؤن اللہ ایشاؤن اللہ ایشاؤن مترجم کہتا ہے کہ قولہ تعالیٰ انشاؤن اللہ ایشاؤن اللہ ایشاؤن
میں مذہب و اقوال سابقین میں گذر چکے اور جو ہر سلف و خلف سے ہی متواتر ہو کہ جملہ امور سابقین ازل میں متقدیر ہو چکے ہیں اور یہی مذہب اہل السنۃ
و جماعت کا ہے اور صریح اخصوس سے یہ ثابت ہوا اور متاخرین میں شیخ شوکانی وغیرہ نے جو تحقیق لکھی میرے نزدیک اسکا کجا حاصل بھی ہے
لیکن اسکے پیش قبضین نے ہم میں کچھ اضطراب و تزلزل اٹھایا یا اللہ تعالیٰ بغیر فی ولہ ہاں اسقدر قلعی نصیحت کرنا منظور ہے کہ عوام میں یہ پیش نہ کیا جاوے

اور خواص اس میں جو فیض نہ کریں کہ چونکہ تقدیر کا بھید خاص حکمت الہیہ و حکمت و علم صفت الہی ہے اور جب صفت الہی مہمانہ تفہم و ادراک سے باہر ہو تو کیونکر
اس کے علم کا احاطہ ممکن ہو گا پھر کیونکر تقدیر کا بھید سمجھیں اور کیا اس طرح کہ ذات و صفات باری تعالیٰ پر ایمان و تصدیق کے سوا کچھ اور وجہ اسکے
واسطے مجال نہیں ہے اسی طرح تقدیر کا علم بھی قطعی ایمان بالغیب ہے جو اسپر ایمان نہ لاوے گا فرما دیا گیا۔ لغوی باللہ من وساوس الشیطان شیخ رحمہ
نے کہا کہ چشم بدست خوف کر کے یہ طریقہ بتلایا لیکن جس طرح مقتربین کا دستور ہے کہ خالص توحید میں ادب کا لحاظ رکھتے ہیں حضرت پیغمبر برحق یعقوب
علیہ السلام نے بھی ساتھ ہی غیرت قدم کا خوف کیا کہ مقدور کی مقابلہ میں بے ادبی متار نہ ہو اور انتظار کرنا چاہیے سابق رضا کا غضب پر
کیا فال شقت جنتی علی غصبی۔ لہذا طریقہ علم استعمال کرنے کے بعد ہی فوراً استدراک کر دیا بقولہ والاعنی عظم من اللہ من شیء یعنی میری تدبیر عقل
و علم احتیاط کسی کو کچھ مجال نہیں ہے کہ جو امر تھا اسے حق میں سابق ہوا ہو اسکو تم سے دور رکھے حتیٰ کہ اگر مقدر ہو چکا کہ تم کو کسی قسم کا کمزورہ امر پیش
آوے گا تو میری اس تدبیر سے کچھ نہ ہوگا وہ ضرورت کمزورہ پیش آوے گا پس میں اسی مقدمہ پر راضی ہوں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے پسند و اختیار سے مقدر
فرمایا ہے اور اس کی تصدیق ہے قولہ ان اکمل اللہ جمہورن لہ جاہادی ہو گا جس طرح چاہا اس طرح ہو گا۔ آخر اپنے واسطے کسی طرح لیے پرمیز کرنے و
استعمال عقل و علم کی قوت ہو بہت باریکی کی بقولہ علیہ لیکلت و علیہ فلیتکل المتوکلون۔ مکمل کی حقیقت یہ ہے کہ تقدیر دیکھا کہ تدبیر دور کی ہے۔ جس جسم
کتابا ہے کہ مراد یہ ہے کہ قلب کی نظر جو وقت تقدیر کی جانب ہے تو یہ خیال نہ کرے کہ اس تدبیر کا نتیجہ ضرور واقع ہو گا بلکہ تدبیر و اس کا نتیجہ دونوں قلب سے
محظوظ ہوں۔ اور یہ امر زمین ہے کہ تدبیر نہ کرے اس لیے کہ بیان خود جب کا قول ہے اس نے تدبیر کا استعمال کیا ہے اور یہ بھی مراد زمین ہے کہ تقدیر دیکھنے سکے
وقت پھر تدبیر نہ کرے اس واسطے کہ تقدیر کا علم حق سبحانہ کو ہے اس سے وہی وقت ہو سکتا ہے جب کو گاہ فرمایا ہو پھر بھی سپر تدبیر یعنی جو اس عقل کا
عالم اسباب میں کام میں لگا۔ لازماً یزایا نہیں دیکھتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خوب جانتے تھے کہ اسلام تمام جہان میں پھیل جائیگا حتیٰ کہ برابر قریش
و یود و نصاریٰ کو سمجھایا کہ دین توحید و عقربا اپنے آفتاب سے تمام جہان کو روشن کر دیگا نظم میری کتاب کلام کرواد و صحابہ رضی اللہ عنہم کو غزوہ خندق کی سخت
مصیبت تکلیف کے وقت بشارت دی کہ تم روم کے اور فارس کے مالک ہو جاؤ گے اور یہ وہ اقوال ہیں کہ زمین و آسمان سب ان عجرات کا قرار کرتے
ہیں پھر دیکھو کہ کس طرح برا تعلیم و عقیدت و جہاد میں جن تدبیر کو کام میں لائے اور نہایت یہ ہے کہ جن افواج کو تم تدبیر کرتے ہو وہ ایمان و الہ کی عبادت میں جیسا
کہ میں نے مقدمہ فتاویٰ میں تدبیر تحقیق و تفصیل سے لکھا اور قولہ ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم واموالہم بان لہم اجر عظیم الا یہ کی تفسیر میں لکھا ہوتا ہے
کہ جو کوئی اس کی تفسیر سمجھ گیا اس نے تمام دین بھی لیا پس میں کا فعل ثواب ہو تو تدبیر ثواب ہو پھر تدبیر نہ کرنا ثواب و عبادت سے بیٹھ رہنا ہو گا اور جو ایمان
لا دیا اس کی تدبیر جلہ حرکات و افعال سب باطل ہیں تو اس کا بیٹھ رہنا اور بیٹھنا دونوں خراب ہیں مسرفہ تدبیر ہے سے وہ دنیا میں بھی خواب ہو گا اور نہ
بیٹھ رہنے سے فقط دین میں خواب رہا اور دنیا میں نتیجہ وہی نکلیگا جو مقدمہ پہلا وہ اسکے شیخ نے جو کہ سالہ تقدیر دیکھا کہ تدبیر سے باز رہنا اگر اسکے یہ سننے
سنوں جو کہ کو رہوئے تو تقدیر دیکھنا کیونکر ممکن ہے اسی واسطے کہ اگر ایک تقدیر سے اپنا بے ادبی ہو جیسے یہ کہنا کہ ہم حتیٰ میں توجہ پاؤنگے باز و زہ سے
کچھ فائدہ نہیں ہو گا لہذا یہ بے ادبی و جهالت ہے آیا تو زمین دیکھتا کہ قریش کو ایمان لانے کی تکلیف دی گئی حالانکہ ابوسفیان و ابو جہل و ان کے اندر وہ
ہیں کہ قولہ اندر تمام ام طم تنزلہم لایمنون روہ کبھی ایمان لانے والے نہ تھے لیکن خدا ربہد از زمین رکھا گیا فانهم واللہ تعالیٰ اعلم بالحوادث شیخ نے
کہا کہ آیت میں اشارہ باطن ہے۔ اقول یعنی تمام کلام باری تعالیٰ جو بلند ہر قسمہ معنی و مفردوں معلوم ہونا ہو قلب اور نفس و شیطان کا مجادلہ ہے
اور جو قصہ پوشیدہ معلوم ہوتا ہے زمین قلب و اس کے دشمنوں و مدافعتیہ تمام کلام جو ہم و آخر و عول بدرجہ تکسین اور تقریب بارگاہ رب العالمین اور
بادشاہ دار آخرت ہے لیکن ایسے طور پر قدرتی کلام قادر مطلق کا ہرگز سر کی انگلیوں والا اپنی استعداد کے موافق سمجھ کر ملاحیت و احتیالات پائیں

پیدا کرتا ہے اور جو اس باطن کی آنکھوں والا نفس و شیطان کے وسوسوں جو باطن کو خراب کرتے ہیں انکو راہ پر لا کر اخلاق کریمہ سے آراستہ ہوتا ہے اور قلب کی آنکھوں والا اسرار معانی صفات و معرفت نفس سے تقرب کے درجہ پر فائز ہوتا ہے واللہ تعالیٰ ولی التوفیق جب یہ بات سمجھیں انکے توجہ پر دامن ہے کہ نفس کو جادلہ پر آمادہ کرے اور نفس تجھ کو عزمین ڈالے کہ علم وہی ہے جو ہم عالم علامہ منطقی ہو کر جانتے ہیں۔ اللہ فوق کل ذی علم علیم برکات سے محروم نہ رہنا چاہیے اور غور سے سنا چاہیے کہ اشارہ شیخ نے یہ ذکر کیا کہ قول حضرت یعقوب یابنی لایعقلہ اس باب واحد آخر آیات تسلیم سرطانی ہے کہ جب تم نے اپنی حقیر بضاعت لے کر درگاہ بادشاہ حقیقی کا قصد کیا اور چاہا کہ عبادت کے سرمایہ سے غدا سے روح مشاہدہ پاک حاصل کریں اور تم نے قلوب و ارواح و عقول و اسرار سے راہ حق عزوجل طے کرنا چاہا تو تم کو نہ چاہیے کہ ایک ہی دروازہ سے قصد کرو یعنی صفات نفس میں سے ایک ہی صفت کو جناب باری تعالیٰ کی قبولیت کے واسطے مقصود نہ کرو مثلاً صفت رحم یا علم یا کرم کسی ایک پر اقتصار مت کرو و ظاہر ہے کہ نفس ان میں سے ایک ہی صفت پاکیزہ نہ ہو جائیگا حتیٰ کہ جو نفس تارک صوم و صلوٰۃ و خلیل ہو وہ عالم ہونے سے کچھ مستفید نہ ہو گا جب تک کہ جملہ صفات نفس کو درجہ اعتدال و راستگی پر نہ لاوے تو تم کو چاہیے کہ صفات باری تعالیٰ عزمہ کی راہیں اختیار کرو و المؤمنون کہ نفس واحدہ تاکہ تم حاصل یعنی دشمن شیطان کی نظروں سے محفوظ رہو اور صفات پاک کی معرفت سے درجہ فوجید پر فائز ہو کیونکہ جس نے اسکو ایک صفت سے چھانا تو اس نے جملہ صفات کمالیہ و اوصاف قدیم و ازل سے نہ چھانا اقول بلکہ ایک صفت سے ایسا شخص پہچان ہی نہیں سکتا کیونکہ معرفت دنیا فضل خالق عزوجل ہو نہ اختیار مخلوق لقولہ تعالیٰ اکان لنفس ان تو من الابد علی الرحمن علی الذین لا یعفون نظیر سکی یہ کہ ایک کتاب جسکو بادوہ علم والا نہیں ہو اور جو چپائی کی جاسکتا ہو وہ باورچی نہیں ہو اور ان کے بہتے نظائر بن یون ہی عبارت جملہ ادب شریع پر حال ہو کر باطن کا محاذ ہوتا ہے اور تکلیف اٹھاتا ہے کیونکہ ہر طرف سے وہ اپنے آپ کو قید میں رکھتا ہے کہ شیطانی خطرات اور فراخی خواہشات نفس کی جانب سے نہ آئے اور یہاں تک کہ ایک عرصہ میں اسکو قید سے رہائی ہو جاتی ہو پھر نفس اسکا مارہ نہیں بلکہ مٹنے ہو و شیطان بوجہ ذکر قلب کے دور بھاگتا ہے اور صبح ہو کہ جس قلب میں یاد حق ہو وہ ان شیطان داخل کرتا ہے پھر جب یاد آتی تو ہٹ جاتا ہے بستر جم کتا ہے کہ دخل شیطان کا خلاصہ یہ ہو کہ جہاں یاد حق عزوجل ہو وہاں نہیں ٹھہر سکتا ہے پھر واضح رہے کہ حق عزوجل جن صفات کمال و اوصاف جلال و کبر باری و عظمت سے وعدہ لا شرک بہ اس طرح اس پر ایمان ہو تو ایسے شخص کا یہ حال ہو گا کہ جب ہی غافل ہو فوراً شیطان نے دخل کیا پھر یاد آئی اور وہ بھاگا۔ انہیں غفلت کی اوقات میں وہ تمام سرمایہ چھوڑ دیتا ہے کہ نہ موش زرد در زانہاں ماست بہن من عمر چیل سالہ کجا ستہ اور رہا وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کا اقرار کرتا ہے مگر اس طرح کہ حضرت عیسیٰ اسکا اکلوتا بیٹا ہے یا عزیر اسکا بیٹا ہے اور من اسکا نعوز باللہ تعالیٰ وہ عیوب جن سے پاک پروردگار تعالیٰ پاک ہو تو اس نے کبھی اللہ تعالیٰ کو یاد نہیں کیا بلکہ اپنے زعم میں ایک خدا بنا یا جب کا بیٹا ہو اور یہ حضرت خالق رازق جل شانہ پر کبھی نعوز باللہ تعالیٰ صادق نہیں تو بھی اس نے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا لکھ صغہ قولہ توالے قالوا الذین لا یؤمنون باللہ الایہ دیکھو کیسے یہود و نصاریٰ کو صاف کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے ہیں پس انکے دل سے کسی وقت اسکا قابو و درخشاں ہوتا ہے۔ پھر مومن کو مرتبہ تک فیدین رہنا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے صاف فرمادیا کہ وہ اسی راہوں سے آتا ہے کہ تم نہیں دیکھ سکتے ہو تو اسے ہر راہ بند کر کے سب طرف سے مقید بیٹھا ہو اور جگہ راہیں اسکی نفس کے وسیع میدان میں ہو کر آتی ہیں اور خواہش کے بغیر راستہ میں لٹکا قال الذین آمنوا من المؤمن۔ اور فرما انہیں الناس حسب الشہوات ہیں سے کہ ایا کہ حب الدنیا اسکل خطیئہ و لقد قال حفت اجنتہ بالکارہ۔ اور غفل اس قی کا نہایت آسان مومن قلمہ شریع ہو کہ ظاہر و باطن اسکی خفاست کہ لوکین افسوس ہو کہ اس زمانہ میں خواہش علماء کی کیفیت ہو کہ ظاہری

لہ اور اللہ تعالیٰ کی راہ پر فائز ہونے کے واسطے جو باطن کی آنکھوں والا نفس و شیطان کے وسوسوں جو باطن کو خراب کرتے ہیں انکو راہ پر لا کر اخلاق کریمہ سے آراستہ ہوتا ہے اور قلب کی آنکھوں والا اسرار معانی صفات و معرفت نفس سے تقرب کے درجہ پر فائز ہوتا ہے واللہ تعالیٰ ولی التوفیق جب یہ بات سمجھیں انکے توجہ پر دامن ہے کہ نفس کو جادلہ پر آمادہ کرے اور نفس تجھ کو عزمین ڈالے کہ علم وہی ہے جو ہم عالم علامہ منطقی ہو کر جانتے ہیں۔ اللہ فوق کل ذی علم علیم برکات سے محروم نہ رہنا چاہیے اور غور سے سنا چاہیے کہ اشارہ شیخ نے یہ ذکر کیا کہ قول حضرت یعقوب یابنی لایعقلہ اس باب واحد آخر آیات تسلیم سرطانی ہے کہ جب تم نے اپنی حقیر بضاعت لے کر درگاہ بادشاہ حقیقی کا قصد کیا اور چاہا کہ عبادت کے سرمایہ سے غدا سے روح مشاہدہ پاک حاصل کریں اور تم نے قلوب و ارواح و عقول و اسرار سے راہ حق عزوجل طے کرنا چاہا تو تم کو نہ چاہیے کہ ایک ہی دروازہ سے قصد کرو یعنی صفات نفس میں سے ایک ہی صفت کو جناب باری تعالیٰ کی قبولیت کے واسطے مقصود نہ کرو مثلاً صفت رحم یا علم یا کرم کسی ایک پر اقتصار مت کرو و ظاہر ہے کہ نفس ان میں سے ایک ہی صفت پاکیزہ نہ ہو جائیگا حتیٰ کہ جو نفس تارک صوم و صلوٰۃ و خلیل ہو وہ عالم ہونے سے کچھ مستفید نہ ہو گا جب تک کہ جملہ صفات نفس کو درجہ اعتدال و راستگی پر نہ لاوے تو تم کو چاہیے کہ صفات باری تعالیٰ عزمہ کی راہیں اختیار کرو و المؤمنون کہ نفس واحدہ تاکہ تم حاصل یعنی دشمن شیطان کی نظروں سے محفوظ رہو اور صفات پاک کی معرفت سے درجہ فوجید پر فائز ہو کیونکہ جس نے اسکو ایک صفت سے چھانا تو اس نے جملہ صفات کمالیہ و اوصاف قدیم و ازل سے نہ چھانا اقول بلکہ ایک صفت سے ایسا شخص پہچان ہی نہیں سکتا کیونکہ معرفت دنیا فضل خالق عزوجل ہو نہ اختیار مخلوق لقولہ تعالیٰ اکان لنفس ان تو من الابد علی الرحمن علی الذین لا یعفون نظیر سکی یہ کہ ایک کتاب جسکو بادوہ علم والا نہیں ہو اور جو چپائی کی جاسکتا ہو وہ باورچی نہیں ہو اور ان کے بہتے نظائر بن یون ہی عبارت جملہ ادب شریع پر حال ہو کر باطن کا محاذ ہوتا ہے اور تکلیف اٹھاتا ہے کیونکہ ہر طرف سے وہ اپنے آپ کو قید میں رکھتا ہے کہ شیطانی خطرات اور فراخی خواہشات نفس کی جانب سے نہ آئے اور یہاں تک کہ ایک عرصہ میں اسکو قید سے رہائی ہو جاتی ہو پھر نفس اسکا مارہ نہیں بلکہ مٹنے ہو و شیطان بوجہ ذکر قلب کے دور بھاگتا ہے اور صبح ہو کہ جس قلب میں یاد حق ہو وہ ان شیطان داخل کرتا ہے پھر جب یاد آتی تو ہٹ جاتا ہے بستر جم کتا ہے کہ دخل شیطان کا خلاصہ یہ ہو کہ جہاں یاد حق عزوجل ہو وہاں نہیں ٹھہر سکتا ہے پھر واضح رہے کہ حق عزوجل جن صفات کمال و اوصاف جلال و کبر باری و عظمت سے وعدہ لا شرک بہ اس طرح اس پر ایمان ہو تو ایسے شخص کا یہ حال ہو گا کہ جب ہی غافل ہو فوراً شیطان نے دخل کیا پھر یاد آئی اور وہ بھاگا۔ انہیں غفلت کی اوقات میں وہ تمام سرمایہ چھوڑ دیتا ہے کہ نہ موش زرد در زانہاں ماست بہن من عمر چیل سالہ کجا ستہ اور رہا وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کا اقرار کرتا ہے مگر اس طرح کہ حضرت عیسیٰ اسکا اکلوتا بیٹا ہے یا عزیر اسکا بیٹا ہے اور من اسکا نعوز باللہ تعالیٰ وہ عیوب جن سے پاک پروردگار تعالیٰ پاک ہو تو اس نے کبھی اللہ تعالیٰ کو یاد نہیں کیا بلکہ اپنے زعم میں ایک خدا بنا یا جب کا بیٹا ہو اور یہ حضرت خالق رازق جل شانہ پر کبھی نعوز باللہ تعالیٰ صادق نہیں تو بھی اس نے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا لکھ صغہ قولہ توالے قالوا الذین لا یؤمنون باللہ الایہ دیکھو کیسے یہود و نصاریٰ کو صاف کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے ہیں پس انکے دل سے کسی وقت اسکا قابو و درخشاں ہوتا ہے۔ پھر مومن کو مرتبہ تک فیدین رہنا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے صاف فرمادیا کہ وہ اسی راہوں سے آتا ہے کہ تم نہیں دیکھ سکتے ہو تو اسے ہر راہ بند کر کے سب طرف سے مقید بیٹھا ہو اور جگہ راہیں اسکی نفس کے وسیع میدان میں ہو کر آتی ہیں اور خواہش کے بغیر راستہ میں لٹکا قال الذین آمنوا من المؤمن۔ اور فرما انہیں الناس حسب الشہوات ہیں سے کہ ایا کہ حب الدنیا اسکل خطیئہ و لقد قال حفت اجنتہ بالکارہ۔ اور غفل اس قی کا نہایت آسان مومن قلمہ شریع ہو کہ ظاہر و باطن اسکی خفاست کہ لوکین افسوس ہو کہ اس زمانہ میں خواہش علماء کی کیفیت ہو کہ ظاہری

صورت بتانا اور ظاہری اعمال کو شرح سمجھتے ہیں تو عوام کا کیا ذکر ہے ولقد قال علیہ السلام لا یؤمن احدکم حتی یؤمن ہواہ بتی لما جنت بہ یعنی تم میں سے کوئی مومن نہ ہوگا یہاں تک کہ اسکی خواہش تابع اس چیز کے ہو جاوے جو میں لایا ہوں یعنی خواہش کو قرآن و حدیث کے تابع کر دے اللہم ابدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم پھر شیخ رحمہ نے لکھا کہ امام جعفر نے کہا کہ ادل کلام میں حضرت یعقوب علیہ السلام نے ایسے طور پر کہا گویا کچھ سہو طاری ہے کہ اعتماد اسے جتنے وقت پر بیان ہوا اور اس سے کہ قضا آکسی تدبیر پر غالب ہوتی ہے چنانچہ کہا کہ لا تدخلوا من بابہ احد پھر جلد استدراک کیا بساعت توفیق بقولہ ما غنی عنکم من اللہ لای شیخ ابن عطار نے کہا کہ جو کوئی اپنی ذات سے کچھ دور نہ کرے وہ غیر سے کیا مال سکتا ہے اور جو اپنی ذات کے واسطے کفایت نہ کر سکے وہ غیر کے واسطے کیا کافی ہوگا اقول یعنی قولہ ما غنی عنکم کے متعلق ابن عطار رحمہ نے اشارہ کیا کہ بیٹوں سے قضا بقدر کب مال سکتے تھے خود اپنے اوپر جو کچھ مینا اسکو کب مال سکے خلاصہ یہ ہے کہ حق عزوجل تمام مخلوقات میں نزل اودھ لاشریک لہ الا اللہ صراط مستقیم علی کل شیء قدیر۔ تصرف و تدبیر فرماتا ہے کما قال تعالیٰ یدبر الامر من السماء الی الارض پس وہی خاص بندوں کو بزرگی و قرب و منزلت عطا فرماتا ہے اور وہی انکو وحی و مشاہدات سے سرفراز کرتا ہے اور وہی انکے اوپر خاص انعام فرماتا ہے اور جب دے ایک اشارہ سے ایک سلطنت کا تختہ لوٹ دیتے ہیں تو وہی کرتا ہے اور جب ایک لشکر جبار کو ایک ٹھنی خاک سے تباہ کرتے ہیں تو وہی کرتا ہے اور اتری الے قولہ تعالیٰ امرت اذ ریت و کن اللہ رمی۔ اور اسی کو بولوی رحمہ نے نظم کیا بقولہ اولی الامر است قدرت اذاکہ یتیر جنتہ بانکرہ اندر زاہ یعنی ظہور آثار قدرت کے واسطے انھیں خالص بندوں کی ذات سرفراز ہوتی ہے مگر قطعی بار ہے کہ انکی خود خواہش کچھ بھی نہیں ہوتی یعنی نہیں کمال تو یہی دیا گیا کہ خواہش جو راستہ شیطان کا تھا بالکل مسدود کر دیا گیا پس وہاں فقط خواہش حق عزوجل ہوتی ہے حتیٰ کہ سرور کائنات حضرت موجودات سید انبیاء و رسل صلوات اللہ علیہ علی آلہ و علیہم اجمعین نے واقعہ بدر میں ٹھنی خاک سے فوج جبار کو تباہ کر دیا اور احمین اس کی خواہش نہ کی یہاں تک کہ دندان مبارک شہید ہوا اور زخم اٹھا یا پس خود نہ وہ کسی سے بلا دور کرنے کی خواہش کریں نہ دور ہوتی کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے فراق یوسف کا یہ ہمدرد اٹھا یا اگر خواہش کان تھی اور یہ مقام عوام کی سمجھ سے دور ہے مگر اگر کہ اللہ تعالیٰ جنتی بندے کو ٹھیک سمجھ دیتا ہے واللہ تعالیٰ ولی التوفیق شیخ حسین رحمہ نے لکھا کہ سچا توکل یہ ہے کہ اسباب کو اس عالم سبب میں استعمال کرے اسطرح کہ اختیار ترک کرے مسترحم کہتا ہے کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ جو اس عقل جنکو اللہ تعالیٰ نے اسطرح پیدا کیا ہے کہ وہ خود ہی ہر کام کے لیے راہ و طریقہ بتلاتے ہیں ان میں انسان کا کچھ اختیار نہیں ہے اور دوسرے شخص کے جو اس دوسرا راستہ اسی مقصد کے لیے بتلاتے ہیں بلکہ خود کبھی آدمی کے جو اس دوقین طریقہ بتلاتے ہیں تو آدمی کو چاہیے کہ جو اس کے موافق اسطرح کام کرے جسکے سامان اللہ تعالیٰ نے دیا کر دیے ہیں اور یوں نہ کرے کہ مجھے ایسا ہوتا فرما رہا ہے پس نہ کرے اس سے یہ فائدہ حاصل کر دینا کیونکہ یہ اختیار کرنا کبھی وبال ہو جاتا ہے مثال اسکی اسی قصہ میں حضرت یوسف علیہ السلام کا قول کہ رب السجن احب الی مما یدعوننی الیہ یعنی جس کی طرف یہ دعوتیں مجھے بلاتی ہیں اس سے مجھے قید خانہ پسند ہے میں اسکو اختیار کرتا ہوں حالانکہ شاید دوسرے انبیاء یا سرور انبیاء علیہم السلام کے نزدیک یہ بد ہوتا کہ اسے رب میرے میں تجھ سے سلامتی ہے چاہتا ہوں جس میں میری رضامندی ہو یعنی جہان کین جس طرح ہو مجھے میری رضامندی منظور ہے۔ اور شاید کہ یہ مراد ہو کہ سب کو استعمال کرے اسطرح کہ مخلوقات انکی جو اس داعضا و غیرہ حکم آکسی اسکے پیدا کیے ہوئے عالم میں انکی شیت کے راستہ پر اسی کی قوت سے چلتے ہیں تاکہ وہ پیدا ہو جو اس نے ارادہ کیا ہے پس درحقیقت تو ہر کافر و مسلم و مومن کے ساتھ یہی جاری ہے خواہ کوئی سمجھے یا نہ سمجھے سوائے اسکے کہ توکل فعل بندہ ہے تو اس میں انکی نیت پر مدار ہوا واللہ تعالیٰ اعلم۔ واسطی رحمہ نے لکھا کہ توکل صبر کرنا ان بخلیوں پر جو امتحان و مشقت کے بادلوں سے چکا چونڈ ڈالیں۔ اقول شاید کہ توکل کے ساتھ استقامت و ثبات و قرار و شریعت کی پابندی و

رضا لازم و لازم ہیں ایک مرد جس پر حقوق عیال واجب ہیں جہاں سے اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے آسان فرماوے رزق تلاش کرے اور
انہیں کی کفایت یا آسانی کے قدر کو شش اٹھاوے نہ زائد کہ وہ جس سے پس شرع کے حقوق کی نیت سے یہ کام کرے اسی قدر کہ شرع
اجازت دے اور جو حاصل ہو اس کو شکر و احسان کے ساتھ رضامند ہو کر لوے فافهم۔ استاد نے کہا کہ قولہ ادخلوا من ابواب متفرقة۔ سے
شاید مراد ہو کہ ان میں سے کسی کی نظر یوسف پر پڑے اگر دوسرے نے نہ دیکھا منہ نہ دیکھا کہ یہ تو اس فرض پر ہو گا کہ یوسف مصر میں ہیں اور مجبور
کی صورت میں یہ زیادہ فہید ہو کہ ایک نہ چاہنے دوسرے چاہنے یا مترجم نہیں سمجھا کہ تو کہ جسٹل ان یحیون اراد متفرقہ فی الدخول بل واحد
منہم یقع بصرو علی یوسف ان لم یرہ الا خراستی بلطفہ کے کیا معنی ہیں۔ اور شاید کہ اصل میں یہ انہوں نے اس قول سے ہے جو ابن ابی حاتم نے ابراہیم
نخعی رحمہ اللہ سے روایت کیا کہ حضرت یعقوب کو یہ معلوم تھا کہ یوسف علیہ السلام عنقریب ان دروازوں میں سے کسی میں بھائیوں سے ملاقی ہو
کہ مذکورہ الامام ابن کثیر اور بعض نے امام نخعی سے یوں ذکر کیا کہ انکو معلوم تھا کہ بادشاہ مصر میرا بیٹا یوسف ہے تو چاہا کہ متفرق دروازہ
سے جانے میں بنیامین سے تنہائی میں ملاقی ہو۔ اور ظاہر روایت بالا سے مراد یہی ہے اور کہا کہ حضرت یعقوب کو اجازت نہ تھی کہ اس بھید کو
ظاہر کرین منہ نہ دیکھا کہ اس سے یہ معلوم ہو کہ انبیاء و اولیاء کو اکثر انہیں ایسی معلوم ہوتی ہیں جسکے ظاہر کرنے کی اجازت نہیں ہوتی ہر خواہ قطعاً
چھپانے کی تاکید ہوتی ہی یا صریح بیان کی اجازت نہیں ہوتی اور باوجود اسکے ظاہری بڑا و انکا ایسا ہوتا ہے کہ گویا بالکل واقف نہیں ہیں ایسی
بات ہے کہ جسے اسکی تقدیر میں شہد نہیں ہے اور اسی قبیل سے فقہ خلافت و قاجس سے مسدود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو آگاہی تھی حتیٰ کہ صحیح
کی روایت میں سب خلفاء کا حال بیان کیا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی نسبت یہ بھی کہا کہ لا اراکم فاعلمین میں نہیں دیکھتا کہ تم ایسا کرو گے
یعنی حضرت علی کو خلیفہ کرنا مجھے معلوم نہیں ہوتا اور یہ ظہار امر واقعی تھا اور مشہور تھا کہ انکی خلافت میں سبب اسکے کہ فرار و جھگڑا تھا اور جو امرا
اول دوسرے خلیفہ ہون کے اسلام پھیل جاوے اور اشارہ سے دوسری حدیث میں کہ امت سے ابو بکر تا بنی لا اسکے کہ حضرت مسدود عالم کی جگہ کس سے
ہوں اور سفارش کی کسی کہ دوسرے کو حکم دیا جاوے تو فرمایا کہ یا ابی اللہ واللہ المؤمنون الا ابوبکر یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل مع مؤمنوں کے انکار فرماتا ہے ہر
کسی کی امت سے سوائے ابو بکر کے اور جیسے ابو بکر نے کہا کہ قطع ہذا البلعوم یعنی اگر میں ان علوم کو بیان کروں تو میرا بڑا زخمہ کاٹا جاوے اور جیسے حضرت
حذیفہ نے خلافت حضرت عثمان وقتہ کا حال بطور راز کے کنایہ سے بیان کیا اور جیسے حضرت عمر بن عبد اللہ نے خلافت کا حال جانتے تھے کہ مشورہ چھوڑی
اور جب یہ اصل مسدود ہوئی تو اس سے بہت سے مدارک جس سے عوام مسدود ہوتے ہیں مغل ہو گئے اور واضح ہو کہ جو کچھ واقع اس فقہ میں حضرت
یوسف کو یعقوب سے واقع ہوئے وہ باعلام و اجازت تھی تھی لیکن استعمال انہیں ظاہری تدبیر و طریقہ نظام عالم کا ہوتا ہے جو ہم بنی الکشاف
ایضاً اور قول یعقوب العلم من اللہ الا تعلمون۔ اور قولہ ذہبوا فاستسروا من یوسف الایہ۔ و قولہ لا جدیج یوسف الایہ سب اسکے واسطے شواہد صحیح و اشارت قویہ
ہیں فافهم واللہ تعالیٰ اعلم و علیہ السلام۔ الفقہاء طرح عمد و شاق لیکر بنا چاری بنامین کو انکے ساتھ مصر کو روانہ کیا۔

وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَیْثُ أَمَرَهُمْ رَبُّكَ أَنْ لَا يُولُوا جُحُشًا مَا كَانَ لِيُعْنِيَ عَنْهُمْ مِّنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ إِلَّا جَلَبَتْ فِي لُبِّكَ يَحْقُوقُ

اور جب دے داخل ہوئے شرمین اس طریق سے کہ جیسا انکو اب نے حکم کیا تھا تو نہ تباہ طریق کہ دفع کرنا انے اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کو۔ لیکن اب اس وجہ سے بھی یعقوب کے جی میں چھو

قَضَاهَا قَائِلًا لَهُ وَعِلْمُهُ لَمَّا عَمَسَتْهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

اسے پورا کیا اور کہا جانے والا تھا کہ انکو کھانا پکھانا دیکھتا ہے مگر وہ نہیں جانتے ہیں۔

آل حضرت یعقوب دس بھائی جو پہلے گئے تھے اور اکی مرتبہ بنیامین گیا رھو بنیامین سے روانہ ہو کر مصر پہنچے اور اس شہر تک کہ جہاں حضرت

یوسف تھے۔ وکشا خلقا اور جب سب داخل ہوئے من حیث امتزہم کہو ہمارے اس حیثیت سے یا اس طریق سے کہ جب انکو اپنے آپ
نے حکم دیا تھا یعنی شہرین متفرق دروازوں سے داخل ہوں ایک ہی دروازہ سے نہ جاوین اسی طریقہ سے وہ متفرق دروازوں سے
داخل ہوئے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ۔ ہاں۔ نہ تھا یہ طریقہ تدبیر کا کہ یعنی عنہم ہے پروا کرے اُنہے۔ یعنی دفع کرے انکے اوپر
سے۔ مَن اللہ من شئ اللہ تعالیٰ کی جانب سے کسی چیز کو۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے جو امر ان کے حق میں مقرر کیا تھا اور جو کلمات انکو پہنچنا
تقدیر میں جاری ہو چکے تھے ان میں سے کچھ بھی اس طریقہ سے انہیں سے دور نہ ہو سکتے تھے۔ الا حاجر فی نفس یعقوب۔ لیکن یہ ایک
حاجت تھی یعنی شغف و حمت تھی یعقوب کے جسم میں قطعاً کہ جسکو اُس نے پورا کیا یعنی وصیت و تاکید کر دی سو یہ بات پوری کر دی
گئی کہ وہ متفرق دروازوں سے داخل ہوئے اس میں کوئی خلل نہیں پڑا اگر اس سے کوئی مقرر بات ان سے دور نہ ہوئی حتیٰ کہ چوری کا
الزام ان کی نسبت لگا گیا اور بنیامین کی رحل میں صاع پائے جانے سے وہ بڑا کر کے لیے گئے اور یعقوب پر دینی مصیبت بڑھ گئی اور
سب بیٹے اس واقعہ سے اندوہناک ہوئے اور بڑا بنیامین پڑا اور خود حضرت یعقوب نے کہہ دیا تھا کہ اغنی عنکم من اللہ من شئ۔ پس
تدبیر یہ تقدیر کچھ بھی دفع نہ ہوئی اور نہ آنحضرت نے اس کا قصہ کیا تھا بلکہ علم تھا و قدر و علم اسباب دنیا و حکم پابندی طریقہ عالم اسباب
انہوں نے انکو صاف کہہ دیا تھا۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَاِنَّ كَذِبًا لَّيُؤْتِيهِ اَوَّلًا اور مثاک وہ علم والا تھا۔ لہذا اللہ تعالیٰ اس چیز کا جو
ہم نے اُس کو سکھلا دی۔ خواہ دجی۔ یا استدلال آتا ہے اسی وجہ سے اُس نے کہہ دیا تھا کہ اغنی عنکم اور اپنی تدبیر پر کچھ غور نہیں کیا یا
یہ نہ تھا کہ وہ بیشک علم والا تھا البتہ اس کے کہہ نہ سکے کہ علم کر دیا تھا خواہ بطریق دینی یا بطریق استدلال و لیکن اکثر الناس لیکن بہتیرے
آدمی یعنی مشرک و کافر لوگ۔ لا یحکمون نہیں جانتے ہیں تقدیر کا بہت پس تدبیر پر غور نہیں کیا۔ یا اکثر لوگ نہیں جانتے ہیں اس بھید
کہ یعقوب جانتا تھا چہ اُس نے عالم اسباب میں حکم و طریقہ الہی کی پابندی کی۔ اور انہیں نے کہا کہ اکثر الناس لا یعلمون یعنی جو ہم نے نقل کیا
اس سے علم نہیں پائے کیونکہ فطرت علیہ پریشانی کو نسبت پرستی و یو دیتا وافرانیہ سے بچا کر رکھنا و انہیں و شہادت دنیا کی طرف میل کر کے
خرابہ کر دیتے ہیں مگر ہم کہنا چاہتے ہیں کہ یہ بھید تو بہت سے ملان نہیں جانتے ہیں کہ اسلام تو حید و اعتقاد پرست و صفات باری تعالیٰ ہے
اور اس سے غافل ہیں بلکہ یہ بھی بہت سے قرآن و حدیث پرست ہیں جنہیں سمجھتے ہیں کہ جو عرض ان کی ان علوم سے ہوس دیا اور اپنی
ناموری ہو اور ہمیشہ صحیح میں ہے کہ آنحضرت نے قرآن کی نسبت تاکید اور علم زائل ہو جانے سے تخلیف فرمائی تو بعض صحابہ نے عرض کیا کہ
یا رسول اللہ ہم پر مینکے اور اپنی اولاد کو پڑھاؤ بیگے ضائع ہو گا تو فرمایا کہ ارسین تو نیچے اہل بیت سے خیر جانتا تھا محمد زاید و رضا
تھے جنکے پاس تو ریت و انجیل تھی پھر انکو کچھ نسخہ دیا مگر جو آتا ہے کہ انہوں نے قرآن و حدیث اسلام پر اپنی کفایت کو کہ علماء و فاضلہا کی طرف سے وجہ ہو گئے
اور جیسے انہوں نے باطن نفس کے پیو سے غفلت کی تو اللہ تعالیٰ نے انکو قرآن پاک کے علم و حکمت و عملی فہم سے محروم کر دیا ایک غفلت
مثال یہ دیکھو کہ اتفاق فرض اور خیر خواہی فرض اور دلوں میں اتفاق باہم حرم اور انی گناہ کہ کسی کہ اسلام سے خارج کرنا حرام و غیبت حرام سب کا پھر
امین الجہل و فتنہ پرست پر یہ صورتیں پیدا کرنا کہ تو فرمادہا اسی طرح علماء نقوی و دین اپنا شہرہ رکھتے اور تہمید کے متنبہ جانتے تو ہر ایک شرک سے جو اوقات
بزرگہ بندوں کی طرف نسبت کر کے نفلان نے انکو دھوکا دیا اور انکو اپنے خالص توحید کا نور بلند ہوتا و لیکن امر اللہ و حق و اللہ تعالیٰ ایک
یہ ایک حسن اقص تمام مدارج کے لیے کافی ہوتا فی العزاس قولہ انہ لہ علم ما علناہ الایہ حتیٰ جہانہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا یعقوب علیہ السلام
نے جو وصیت اپنی اولاد کو فرمائی تھی کہ اس تدبیر سے ابواب متفرقہ سے داخل ہوں اور یہ بھی کہہ دیا تھا کہ میں مقدور الہی تم پر سے کسی تدبیر سے دور

نہیں کر سکتا ہوں تو یہ چارے نور سے دیکھ کر کہا تھا اور وہ امور قدرت سے عالم اور استعمال سریت و عقل پر مبنی تھے کہ حق عزوجل کے حکم کے آگے اپنے
 نفس کو محتاج و عاجز رکھتے تھے لہذا اللہ تعالیٰ نے اسکا وصف فرمایا کہ وہ ذی علم تھا اور یہ علم اس کا اپنی طرف سے نہ تھا بلکہ ہماری تعلیم سے تھا
 یعنی علم لدنی تھا جیسے خضر علیہ السلام کو فرمایا کہ علما ہن لدنا علما پھر علم لدنی دو قسم کا ہوتا ہے۔ اول ظاہر الغیب دوم باطن الغیب پس
 ظاہر الغیب تو علم ہر دقائق معاملات کا اور وقائق حالات و مقامات و کرامات و فراسات کا۔ اور اس قسم میں عقل و قلب کے دخل کی گنجائش
 ہے۔ اور باطن الغیب چار طرح کا ہوتا ہے اول طرح علوم باطن افعال اور عینک معرفت ہے اور دوسری طرح علم صفات اور یہ معرفت خاصہ ہے
 تیسری طرح علم ذات اور یہ توحید و تہجد و تفرید ہے چوتھی طرح علم اسرار قدم اور یہ علم فنا و بقا ہے اور ہر مین انوار قدرت کے سر باطن پر کشف
 ہوتے ہیں پس علم بطون افعال و صفات میں روح کو محال ہے اور علم ذات میں سر باطن کو محال ہے۔ اب رہا علم دقائق معاملات سے صفائی وقت
 پیدا ہوتی ہے اور علم مقامات سے صحت ارادہ و لذت محبت پر مبنی ہے اور علم حالات سے شوق و عشق پیدا ہوتا ہے اور علم کرامات و فراسات سے
 طمانیت نفس ارادہ کے سبب یا حق کی اور سکون قلب کا بوجہ نورانی کے پیدا ہوتا ہے اور علم بطون افعال سے قدرت میں حیرت اور لطافت الفت
 پیدا ہوتی ہے اور علم صفات سے انس اور جذبہ جلال و خود رنگی نشان جلال پیدا ہوتی ہے اور علم ذات سے ازل میں خویت اور ابد میں ہوشیاری
 پیدا ہوتی ہے۔ اور علم اسرار قدم سے علم مجہول و حکمت مجہولہ پر وقوف پیدا ہوتا ہے اور اس کی مقتضی دو حالتیں ہوتی ہیں ایک حالت بیہوشی
 اور دوم حالت افاقہ و بیداری پس حالت بیہوشی تو مقتضی ہے کہ اس علم کا عالم اس حالت میں کچھ بھی ایسی علم مجہول کی زبان سے ظاہر کرے
 اور یہ لائق ازلیہ کا غلبہ ہے اور بیداری کی حالت مقتضی ہے کہ گو نگاہ خاموش ہو اور بیدار کو لے میں پوری احتیاط کرے یعنی غیر سے بچتا رہے اور یہ
 سبب ہم نے ذکر کیا دو چیزوں پر کاشفہ و مشاہدہ سے متعلق ہے پس جب عالم ہمارے پر ابتدا سے کشف کے آثار ظاہر ہوتے ہیں اور شہود میں شہود
 کے انوار چمکتے ہیں تو امر کا سر باطن انوار و صفات سے واقف ہوتا ہے اور سر اسرار کا امور و ذات سے مطلع ہوتا ہے پس سر باطن کو ہر صفت سے حق کی
 جانب سے بجانب حق ایک خاص راستہ معلوم ہوتا ہے اور ہر صفت کے راستہ سے جو ذوق ملتا ہے وہ دوسری صفت کے ذوق سے جدا ہوتا ہے
 اور سر اسرار کو دیدار ذات سے راہ بجانب ذات حاصل ہوتی ہے اور ایک خاص ذوق جو صفات کے ذوقوں سے علیحدہ ہے حاصل ہوتا ہے
 پس عالم ہمارے مع معلومات و معروف کے خلق ربوبیت میں باقی ہوتا ہے وہی عالم ربانی ہے کہ کافی قولہ تعالیٰ کے کو نورانی میں جیسا کہ سابق میں
 بیان ہوا ہے بعض مشائخ نے کہا کہ علوم پانچ طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ علم جو دنیا حاصل کرنے کے لائق ہے اور قول تجارت و معرفت و معاش و
 ریل و کلین وغیرہ سب اسی قسم میں داخل ہیں۔ دوم وہ علم جو سلاطین کی خدمت کے لائق ہوتا ہے اور قول آئین و قوانین و انتظام مذہب و سیاسیات
 آئین و داخل ہیں۔ سوم وہ علم جو عزت ہوتا ہے۔ اور قول منطق و فلسفہ بلکہ زیادتی عالم جو دنیا چاہتا ہے اس میں شامل ہے چہاں وہ علم جس سے زہد و
 عبادت و مجاہدہ میں وسوسہ و خطر است شیطان نفس سے حفظ ہو اور قول نیک عالم عامل جو بنظر ثواب آخرت پر مبنی میں داخل ہے چہاں وہ علم جو آزادی
 و انقطاع کے لائق ہو اور یہی سب سے اشد داخل ہے اور قول ہی عالم ربانی ہوتا ہے اور مراد آزادی سے ہے کہ ہر شخص نفس کی خواہشوں و اسکی مقتضیات
 میں علالت و جہالتی سے قید نہیں اس سے آزاد ہو کر خالص بندہ حق عزوجل ہو جائے شیخ یوسف بن اسمین نے کہا کہ علوم میں سے وہ علم ہے جس سے
 اشرف ہو جسکو بندہ اپنے مولیٰ تبارک و تعالیٰ سے ملا واسطہ حاصل کرے جیسے حضرت یعقوب کی نسبت فرمایا ہے لیکن اس میں اختصار است و انظار پر ہے
 اور قول نبی با اوقات آدمی کو کوئی علم حاصل ہوا جبکہ اس نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجا لیکن بعض خدوہ نفس یا القاسم شیطان کی پس غرہ ہو کر فریب
 میں تباہ ہو گیا پس یہاں خطرہ بہت ہے اور حضرت ابوبلیان دارانی نے کہا کہ بسا اوقات مجھ کو علوم کشف ہوتے ہیں مگر میں کسی کو قبول

نہیں کرنا جب تک کہ کتاب و سنت و گوواہ اس پر گواہی نہ دیں۔ یہ قول شیخ کا دلیل ہے کہ کتاب و سنت میں جگہ علوم ہیں لیکن انکا حاصل ہونا بغیر بصیرت و ہدایت و صفائے قلب کے ممکن نہیں ہے اور میری صحیح ہے یا پر نہیں دیکھتے کہ ابتدائی عالم تھی کو اگرچہ ابھی فارغ التحصیل ہوا ہو بہت سے مدارک و اشارات نہیں سوچتے حتیٰ کہ وہ کسی متقدمین عالم کے بیان سے بھگت کرنا ہے کہ بیشک صحیح ہے مجھے نہیں سوچتا تھا اور جو اسکو سوچتا ہے وہ ایام تحصیل سے کے طالب علم کو نہیں سوچتا اہذا ہر وقت محتاج ہو کر طالب رہو اور غرہ ہو کہ شیطان کے پیچیدہ تباہ ست ہو و اللہ تعالیٰ ولی التوفیق العفیہ

شہرین موافق ویت یعقوب داخل ہوئے

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا خُوكَ فَلَا تَكْتُمْنِي بِسْمِ

اور جب داخل ہوئے سب کے سب یوسف کے پاس تو اس نے جگہ دی اپنے پاس بھائی کو کہا کہ میں تو تیرا بھائی ہوں پس تو اندھنا نہ ہو بھائی کو تو نے کہے جو یہ

کے اَنُوَا الْعَمَلُونَ ۝

لوگ کرتے ہیں۔

وَلَمَّا دَخَلُوا اور جب داخل ہوئے گیارہوں آدمی اپنی دس بھائی اور گیارہوں بھائی بنیامین سب کے سب داخل ہوئے علیٰ یوسف حضرت یوسف کے پاس داخل علیہ اسکے پاس داخل ہوا بطریق حاورہ کہ داخل کے ساتھ علی حرف لائے میں سراج و معالم وغیرہ میں ہے کہ بھائیوں نے کہا کہ یہ ہمارا بھائی پرستی ہے ہم بوجہ ارشاد کے ساتھ لائے ہیں۔ حضرت یوسف نے کہا کہ تم نے نیک کام کیا اور میں اس کے عوض تمہارا شکر یہ عنقریب ادا کروں گا۔ پھر انکو اعزاز و اکرام سے اُتارا اور انکی دعوت اپنے ساتھ کھانے میں کی اور چونکہ تباہ ترین ایک ایک کے لیے اچھا نہیں ہے لہذا ہر آدمی کو اپنی اپنی پسندیدہ چیزیں ساتھ بیٹھنے کو کہا تو یہ سب بھائی درود و آدمی بیٹھ گئے اور بنیامین اکیلے رہے پس انکو اندس ہوا کہ اگر میرا بھائی یوسف ہوتا تو میں اس کے ساتھ بیٹھتا پس بادشاہ نے کہا کہ تم تمہارا ہر قوم میرے ساتھ بیٹھو اور میری شفقت سے اپنے ساتھ کھلاتے رہو اور راستہ میں ہر دو آدمیوں کے واسطے ایک مکان دیا اور بنیامین کے لیے مکان کے وقت کا واقعہ ذکر کر کے اپنے ساتھ لیا۔ اللہ تعالیٰ نے کہا اَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ جبکہ دی اپنی جانب اپنے بھائی کو یعنی اپنے ساتھ کر لیا یا لا یا اور بنو زان میں سے کسی کو معلوم نہ تھا کہ یہ یوسف علیہ السلام ہیں یا نہ ہیں پوچھا کہ تمہارا کیا نام ہے کہا کہ بنیامین فرمایا کہ بنیامین کے کچھ مٹے ہیں کہا کہ ان کی ان مری ہو تو میری مان نے بچہ چھوڑ کر انتقال کیا تھا اور سب حال اپنے بھائی کا بیان کیا اور یہی وجہ ظاہر کی کہ یہ لوگ مجھ سے بے ہوشی کرتے ہیں اور باہم زیادہ متفق ہیں اور اگر میرا بھائی سگا ہوتا تو وہ مجھ سے الفت کرتا تو حضرت یوسف علیہ السلام نے ضبط نہ کیا اور نقاب خفا سے ظاہر ہو کر گئے کہ لیا اور فرمایا کہ قَالَ إِنِّي أَنَا خُوكَ میں ہوں تیرا بھائی یوسف فَلَا تَكْتُمْنِي پس تو تمکین مت جو یہ سنا کا اَنُوَا الْعَمَلُونَ بسبب ان حرکات کے جو یہ لوگ کرتے ہیں۔ ظاہر ان ایام کی سرد مہری و ایک طرح کی کشش کا اشارہ کیا۔ یا انکے سابقہ اعمال و افعال کا تذکرہ کیا اور کہہ ذاتی سے اس سے چشم پوشی کا اشارہ کیا جو یہ اس انعام و فضل کے جو اللہ تعالیٰ نے کیا تھا بعض نے کہا کہ ابھی اُن سے صرف یہ ہی کہا تھا کہ میں بھائی سے تیرے یوسف کے تیرا بھائی ہوں لیکن مجھے وجہ بعادیم نہ تھی صحیح وہی ہے جو شیخ ابن کثیر وغیرہ جماعت نے لکھا کہ ظاہر کر دیا تھا کہ میں یوسف ہوں اور اپنے پاس رکھ لینے کا طریقہ بھی بتا دیا اور تاکیدی کر دی کہ کسی سے اطلاع نہ دیوے مگر تم کہتا ہو کہ وحی الہی تو ہے کہ انکو انعام کا اور والد و عیال کے بلانے کا بھی حکم نہ ملا تھا اور اللہ تعالیٰ کی حکمت اس میں وہ ہے جو وہ خوب جانتا ہوں فی العرائس قولہ دَامَا دَخَلُوا عَلٰی یُوسُفَ اَلَا یُوسُفَ عَلٰی السَّلاَمِ خوف ہو کہ اچانک بنیامین کو اطلاع دینے سے شادی مگر کا خوف نہ ہے لہذا بتایا کہ اطلاع دینے کے لیے انکو اپنے میں لایا اور اس میں بھی

ہوا کہ ہر ایک نے اپنے پیارے بھائی کو اپنے ساتھ کر لیا اور بنیامین تنہا رہ گئے تو انکو فراق یوسف و غم و الم تنہائی کی قدر ظاہر ہوئی پس اپنے ساتھ کرنے سے فی الجملہ ان کی وحشت کم ہوئی مگر خیال ہوا کہ یہی چند روزہ ہے پھر اختلاف حال سے سرد مزاج ہوا۔ مسافر آدمی کی تنہائی ایک روز قبر میں ضرور ہے اور اعمال حسنہ بصورت یوسف جب اس کے انیس ہوں تو قدر خوشی کا اندازہ کرنا چاہیے فافہم شیخ استاد درج نے کما حدیث محبت کی اقسام میں یعقوب علیہ السلام کو دیدار یوسف کا اشتیاق ہوا تو برسوں حزن و غم میں پڑے رہے اور یوسف کو دیدار بنیامین کا شوق ہوا تو بہت جلد انکو نصیب کیا گیا یہی حال ہے بعض سے رفق و نرمی کا روناؤ ہے اور بعض مبتلا سے ہلا رہے کہا جاتا ہے کہ اگر چشم یعقوب کو فراق بنیامین سے پریشانی ہوئی تو چشم یوسف کو راحت ہوئی پھر شیخ استاد نے کہا کہ یہی حال آفتاب کا دیکھو کہ ایک قوم سے غروب ہوتا ہے اور دوسری قوم پر طلوع کرتا ہے مترجم کہتا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ شیخ نے کہے نزدیک زمین شکل درویش و زہد اسکی کیا صورت ہوگی کہ آفتاب ایک قوم سے غروب ہو اور دوسروں پر طلوع کرے فافہم الفقمہ جب بنیامین کو اس راز سے آگاہ کر دیا تو انکو اپنے پاس رکھنے کی ترسیل سے آگاہ کیا اور ظاہر اوقی والہام سے اسکا پورا معلوم ہوا کہ اور ظاہر یہ کہ جن مکانوں میں انکو اتارا تھا ہر ایک کے پاس ضرورت و تسلیش کے سامان ہم ہونچا رہے ہونگے اس طرح کہ اگر ان چیزوں میں سے کوئی چیز چرنا چاہے تو ممکن ہو اسی واسطے سفایہ بنیامین کی رحل میں چوری کی صورت پر محمول ہوا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے آئینہ بیان فرمایا بقولہ عوجل

فَلَمَّا جَعَلَهُ رَهْمًا بِجَعَلَهُ رَهِيمًا زَجَجَلَهُ زَاجِلًا ۝ فَتَمَثَّلَ لَهَا تَزَوَّجًا ۝ وَأَسْبَغَ فِي شَرْبٍ لَّحْلًا ۝ وَأَخْبَرَهُ نَذْرًا ۝ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ۝ فَتَمَثَّلَ لَهَا تَزَوَّجًا ۝ وَأَسْبَغَ فِي شَرْبٍ لَّحْلًا ۝ وَأَخْبَرَهُ نَذْرًا ۝ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ۝

پھر جب پورا کر دیا کما سامان اور کھانا سفایہ اپنے بھائی سے رحل میں پھرتا رہی کما رہے والے نے کہ او فائدہ والو تم چور ہو قالوا وَاَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا الْفَقْدَانُ ۝ قَالُوا الْفَقْدَانُ صَوَاعُ الْمَلِكِ ۝ وَلَيْسَ بِجَاءِ بِحَدِيثٍ لِّبَعْدِ كُنْ اوروں کی طرف سے ہوئے تھے کہ تم کیا کھانا ڈھونڈ رہے ہو بڑے کہ ہم ڈھونڈ رہے ہیں بادشاہ کو صواع اور جو کوئی سکولو اسکے لیے ایک اونٹ تاج ہے

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ فَلَا تَعْلَمُونَ ۝ قَالُوا أَفَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ الْمَلِكَ لَا يَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ بِهِمْ بِتُرْجُونِ ۝ قَالُوا أَفَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ الْمَلِكَ لَا يَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ بِهِمْ بِتُرْجُونِ ۝

اور میں انکا ذکر دار ہوں جو کہ نعمت اللہ تعالیٰ کی شہادت ہو کہ ہم نہیں آئے اس واسطے کہ زمین مصر میں ڈاکٹرین اور ہم جو زمین تھے۔

دکتر صاحب نے فرمایا کہ یہ علماء نے کہا کہ یہاں قاتل تعقیب کا لانا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ بھائی کے حاصل ہونے کے بعد ان لوگوں کا زیادہ تر اہم مقصود نہ تھا بخلاف سابق کے کہ اس وقت تحقیق حال کی غرض تھی لہذا اس مرتبہ جلدی سے سامان کر دیا اور بھائی سے یہ تغیر بتلائی کہ یہ سفایہ تیرے کجاوہ میں رکھ دیا جائیگا جس سے تجھے چوری کا الزام عائد ہو چکے کوئی ضرر پہونچا نہ مقصود نہ تھا لہذا خود یہ بیانہ بنیامین کے کجاوہ میں سب سے پوشیدہ رکھ دیا بقولہ تَعَجَّلَ فِي رَحْلٍ أَخْبَرَهُ رَهْمًا بِرَهْمٍ ۝ فَتَمَثَّلَ لَهَا تَزَوَّجًا ۝ وَأَسْبَغَ فِي شَرْبٍ لَّحْلًا ۝ وَأَخْبَرَهُ نَذْرًا ۝ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ۝ فَتَمَثَّلَ لَهَا تَزَوَّجًا ۝ وَأَسْبَغَ فِي شَرْبٍ لَّحْلًا ۝ وَأَخْبَرَهُ نَذْرًا ۝ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ۝

پھر کچھ لایا ایک سپارہ والے نے کہ آیتہا الْعِزَّةُ لَكَ كَذِبٌ ۝ ۱۰۱ ۝ قَالُوا أَفَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ الْمَلِكَ لَا يَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ بِهِمْ بِتُرْجُونِ ۝ قَالُوا أَفَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ الْمَلِكَ لَا يَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ بِهِمْ بِتُرْجُونِ ۝

چرا ہے۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اکثر روئے کہ قول میں سفایہ چاندی کا تھا اور بعض نے کہا کہ سوئے کا تھا۔ ابن زید نے کہا کہ آیت میں پانی بیا جاتا ہے لیکن اس وقت انان کی عزت سے اس سے پانی بیا جانا تھا یہ قول ابن عباس کا اور مجاہد و قتادہ و مجاہد و عبد الرحمن بن زید کا ہے سعید بن جبیر سے روایت کی کہ صواع اللک چاندی کا تھا اس سے پانی پیتے تھے اور جتنا تھا جتنا عرب میں کوکب ہوتا ہے اور حضرت عباسؓ نے کہا کہ اس اسلام سے پہلے یہی پالہ تھا جس طرح میں لایا کہ ابن عباسؓ نے کہا کہ زید کا تھا اور ابن عباسؓ نے تاج میں کہا کہ چاندی کا تھا اور کہا کہ چاندی کا صاع جو اس پر تھا اور حضرت یوسف علیہ السلام نے اس کو روئے کو پانی بنا دیا تھا تاکہ پانی مختلف کر کے خیانت نہ لجاوے

اور کھانا سفایہ اپنے بھائی سے رحل میں پھرتا رہی کما رہے والے نے کہ او فائدہ والو تم چور ہو

نسبت کجاوے جو ظاہر حال میں تیرے اوپر عائد ہو اور حقیقت تو اس سے بڑی ہو بنیامین نے رضامندی ظاہر کی تو اس پر گناہ نہوا۔ اقول منادی نے
سب کو سارق کہا تو شاید باجائز آنحضرت نہ دوں جواب یہ کہ انکو سارقین کہا اور یہ صاف نہیں کہا کہ کس چیز کے سارق ہو اور عرض یہ کہ چوری
سے تم نے باپ سے خفیہ یوسف کو بیچ ڈالا پس بطور تعریض کے یہ لفظ کہا اقول اس صورت میں سارق سے اصطلاحی چور کے معنی نہیں لیے بلکہ خفیہ
چوری چوری حرکت کرنے والے مراد لیے کیونکہ حضرت یوسفؑ مال نہ تھے بکچرا کرنا محقق ہو علاوہ اسکے باپ کے پاس سے چور کرنا لائے تھے یوسفؑ یہ
کہ منادی نے بطریق استفہام انکو چور کہا تو یکذب یا بہتان نہیں ہو لازمی ہے کہ اگر قریب ظاہر حال یہ ہو کہ ان لوگوں نے اپنی طرف سے ان
لوگوں کو چور کہا ہو مترجم کہتا ہے کہ حقیقت تو اہل علم کے نزدیک یہاں کوئی تردد نہیں ہو لیکن عوام کو اہلی حقائق تک نظر نہیں اور نہ انکو ایسا بعید
ظاہر کرنا علماء ربانی جائز رکھتے ہیں لہذا ان اور ہام کو حل کرنا ایسے طریقہ سے کہ عوام کی سمجھ میں آجائے مناسب ہو مترجم ان علماء کے اقوال و
انکے اشارات سے استنباط کر کے لکھ دیتا ہے جہاں تک اسکی نظر کام کوئی ہو اور تحقیقی علم تو اللہ تعالیٰ کو ہے اور اسکی تعلیم سے علماء ربانی کو ہر وضع
ہو کہ سقایا آنحضرتؐ نے باجائز و رضامندی و مشورت خاص کے بدون کسی کی اطلاع کے بنیامین کے کجاوہ اور بارہین رکھ دیا پھر خب قافلہ روانہ
ہوا کچھ دور گیا ہو گا کہ یہاں کارپردازان اپنا رخا نہ کی خود خبر گیری سے یا آنحضرتؐ کے اشارہ سے صواع کی تلاش ہوئی یہ لوگ تلاش کر کے آخسر
اسی بات پر جگہ کہ قافلہ والوں کی حرکت ہو وہ لوگ غریب ہیں اور صواع پیش قیمت ہوا انھوں نے لالچ میں اسکو چرایا ہو خواہ سب نے شور سے یا نہیں
سے بعض نے کراہی رفاقت بلکہ قربت سے سب ہی کی جانب احتیال ہوا اور ممکن ہو کہ اسی جیلہ کی وجہ سے آنحضرتؐ نے اپنا سقایہ فاصکران لوگوں نے
احمال بھرنے کے لیے دیر یا ہو پس روانگی کے چھپے کارپردازوں کا افسر مع چند آدمیوں کے دوڑ گیا اور شاید آنحضرتؐ نے کہا ہو کہ انھیں قافلہ والوں میں
سے کسی کے پاس ہو گا اور نہیں ہو کہ خود آدمی بھیجا کر واز دوائی ہو پس منادی نے جاکر واز دی کہ تمہارے قافلہ والے جو یہ یعنی چور معلوم ہوتے ہو
کیونکہ اسکو کسی طرف احتیال نہ رہا تھا سوائے انکی جانب کے اور قرآن مجید میں کوئی حرف ایسا نہیں جس سے یہ ثابت ہو کہ آنحضرتؐ کے حکم سے منادی
نے انکو پکارا اور یہ انقلا کے ہیں بلکہ صرف یہ ہو کہ آنحضرتؐ نے سقایہ اپنے بھائی کی حل میں رکھ دیا پھر نہ کو نہیں کہ قافلہ اس سے کتنی دیر بعد روانہ ہوا اور
کب تلاش کرنے والوں کو اطلاع ہوئی بلکہ قافلہ اذن موزن نہ کر رہا جس سے یہ معلوم ہوا کہ جو کہ حل میں رکھ دینے کے بعد کسی وقت پکارنے کا واقعہ
ہوا ہو اور روانگی قافلہ یہاں قریب سے سمجھا جاتا ہو کہ بعض اہل قصہ نے ذکر کیا کہ قافلہ ایک منزل کل گیا تھا اور نظم جو اہر قرآنی سے یہی ثابت نہیں
ہوتا کہ روانہ ہو گیا تھا بلکہ احتیال ہو کہ شاید قافلہ کی صورت مجتمع ہوئی ہو اور مقام افروہ سے علیحدہ ہو پس منادی نے جب انھیں پریشان قوی کر لیا تو ان کو
اس طرح پکار کر بیٹھا کہ تم چور ہو اور یہ بول چال ہو شاید یہ مراد ہو کہ تمہیں اس برتن کے چور معلوم ہوتے ہو کیونکہ یہ تحقیقات نہیں ہوئی تھی معلوم و مسراج
وغیرہ میں لایا کہ منادی نے قریب پہنچ کر راستہ کرنی شروع کی کہ تم نے توبہ بادشاہ کی توجہ سے تمہاری بہت خدمت و عمارت کی اور تمہارے سامان
و لہ اسے کو درست کر دیا اور تمہاری وہ خاطر کی جو اور دان کی نہیں کرتے تھے۔ خَالُوا وَ آفَسُوا عَلَیْكُمْ مَاذَا لَفَقْتُ فَنَ كُنْے كے یہ قافلہ والے
درجہ ایک نہ توجہ ہو گئے تھے پکارنے والے واسکے ساتھیوں کی طرف کہ تم نے کیا کم کیا جسکو دھوڑتے ہو کیا چیر کم ہو جسکے پورانے کا ہماری جانب احتیال ہے
اور انکی طرف متوجہ ہونے سے شاید یہ مراد ہو کہ تمہارے انکی طرف متوجہ کیا اور شاید کہ مکر انکی جانب آنے کے یہی مناسب و ٹھیک معلوم ہوتا ہے پس
جب آدمیوں نے انھوں نے دریافت کیا تو قافلہ اذن موزن وانکے ساتھیوں نے کہا کہ لَفَقْتُ صَوَاعَ الْمَدَائِحِ صَوَاعَ بادشاہی ہم سے کم ہوا اسکی
ہم تلاش کرتے ہیں۔ بادشاہ کی جانب صواع کی نسبت کرنے سے اپنا اضطراب و تلاش کا اہتمام ظاہر کیا اور ہر طرح سے بچانے کی کوشش کی چنانچہ
قافلہ والوں سے کہا کہ۔ وَلَیْسَ جَنَاءَ بَیْہ اور جو کوئی اس صواع یعنی سقایہ کو لادے۔ جَیْسُ بَیْہ ایک اونٹ بھرانہ ہے

یعنی جو کوئی اسکو تلاش کرے یا جسکے پاس ہو اسکو دیدے تو اسکو ایک اونٹ بھراناج دیا جائیگا جیسے ان لوگوں کو وعدہ دیا کہ تمہیں جسپر چوری کا
احتمال ہوتا ہے اور غالباً یہ وعدہ اسوجہ سے دیا ہو کہ احتمال ہے کہ ان لوگوں نے اسکو امین رکھ دیا یا کسی کے حوالہ کر دیا یا ضائع کرنے کی غرض سے
امین پھینک دیا ہو اور شاید کہ وعدہ دینا باجائز بادشاہی ہو یا اس سردار نے خوف اپنی ذمہ داری کے اپنے پاس سے یہ تاوان اٹھانا
منظور کیا ہو اور اول کا قریب یہ ہے کہ اسنے کہا کہ وَاَنْتُمْ رَعِیْمٌ اور میں اس اونٹ بھراناج لینے کا زعم یعنی کفیل ہوں جو لاوے اس کو میں
اداکر ونگاہیں ملن کہ مثل خیالات عام کے اسنے خود وعدہ کیا اور خود ہی اسکے پورا ہونے کا ذمہ دار ہوا۔ اور مترجم کہنا ہے کہ شاید اس نے
صواع کی نسبت اپنی ذمہ داری کا ذکر کیا اور ضمیر بہ۔ راجع بصواع ہو یعنی حال یہ کہ میں اس صواع کی ضمانت میں ماخوذ ہوں اسی واسطے
موزن کا لفظ واحد تھا پھر علیہم وقاوا کے ضمائر جمع میں بشمول ان لوگوں کے جو سردار مذکور کے ساتھ تھے پھر ضمانت کرنے میں اسکو تنہا کر دیا کیونکہ
سردار اس کا ضمان ہے اور شاید کہ یہ بھی ایک شرع پر گفتگو ہو لہذا بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ اس قول میں دلیل ہے کہ کام کا جعل دینا اور جعل کی
ضمانت کرنا کام پورا ہونے سے پہلے جائز و مستحکم کہتا ہے کہ طلب یہ ہے کہ ضمانت تو حق واجب کے ہوتی ہے اور ہنوز کام پورا نہیں تو جعل واجب نہیں ہوتا تو
ضمانت نہونی چاہیے لیکن یہاں بض سے ثابت ہوا کہ جائز و ہر سراج میں لایا کہ مجاہد نے کہا کہ یہ زعم وہی ہے جسے آواز دی تھی اور زعم کے معنی کفیل میں
اور لکھا کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ کفالت انکی شرع میں جائز تھی اور عالم وغیرہ میں کہا کہ آنحضرت نے فرمایا کہ الزعم غارم یعنی جو کوئی کفالت کرے
وہ تاوان بھرنے کا ذمہ دار ہے مسئلہ جو بات سابق امتوں میں مشروع تھی جب ہماری شرع میں اسکا مقرر رکھنا وارد ہو تو کیا وہ ہمارے واسطے شرع ہوگی
یا نہوگی تو ہر سراج میں لکھا کہ اس میں اختلاف ہے اور قوی یہ ہے کہ ہماری شرع نہوگی مترجم کہتا ہے کہ یہ سہی اور صحیح مسئلہ یہ ہے کہ جو بات کہ انکی امت میں شرع
تھی اگر ہماری شرع میں اسکو مقرر رکھا گیا تھا تو ہمارے واسطے بسبب تقریر شائع کے خواہ وہی شرع ہو جیسا کہ بعض کا قول ہے یا جدید قتل طور پر شرع ہو جیسا
کہ بعض دیگر کا قول ہے اور مثال اسکی قصاص ہاتھ پاؤں دانست کان آنکھوں کے ہر کینہ کہ رض اسپر قولہ کہ کہنا علی بنی اسرائیل ان النفس بالنفس الایہ
اور دلالت آیت اور مصالح احادیث سے ہمیشہ مقرر ہوئی تو ہماری شرع بھی یہی ہے اور اگر ہماری شرع میں اسکی تقریر نہ کی گئی تو ہمیں اختلاف ہے اور
راجح یہی ہے کہ وہ ہمارے واسطے شرع نہوگی۔ یہاں تفسیر کبیر وغیرہ میں ایک سوال مذکور ہے کہ یہ کفالت کیونکر صحیح ہوگی حالانکہ چور سر کا قتل ہے نہ
اس عوض کا اور جواب دیا گیا کہ وہ لوگ درحقیقت چور نہ تھے بلکہ یہ مورت کو اگم شدہ چیز کے واپس لانے کی ہے تو جعل کے معنی ہونے یا جواب یہ ہے
کہ ایسی کفالت اسوقت میں جائز ہو اور مترجم کہتا ہے کہ یہ نہیں ہے اور صحیح جواب یہ ہے کہ اسنے پتہ نہیں کیا کہ چور اگر واپس دیوے تو اسکو اسقدر انعام دیا جائیگا
بلکہ اسنے یہ کہا کہ جو کوئی اسکو لا دیوے تو حیض گم شدہ چیز کا لادنے والا ہو چنانچہ جب ایسے شخص سے وعدہ کرتے ہیں جسپر چوری کا احتمال ہے تو اسکو چوری کی
حیثیت سے انعام دینے کا وعدہ نہیں ہوتا ہر اسی واسطے جب چور پر چوری ثابت ہو جاوے تو کچھ نہیں پاتا ہے اور یہ اور زیادہ بعید ہے کہ اسوقت میں ایسی کفالت
چور کے حق میں جائز ہو اور یہ کہ لوگوں میں عرف پر مبنی ہے وہ اب تک شائع ہے فافهم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اللہ تعالیٰ انکو ساتھ لے ہوئے شرمین واپس لیا
اور تحقیقات کے لیے بادشاہی حضور زین پیش کیا اور اہل قافلہ نے جواب میں ان لوگوں سے کہا کہ ذَا لَوَاتِنَا لِلّٰہِ اَقْبَلْ عَلَیْہِمْ فَمَنْ لَمْ یَعْلَمْ لَمْ یَعْلَمْ لَمْ یَعْلَمْ
بیشک تم جان چکے ہو بسبب تجربہ ہماری امانت و دیانت کے وبقدر ان احوال کہ تَبَاجُلْنَا الذَّنْبَ ذَنْبِی الْاَوْھِیْ ہم نہیں آئے ہیں اس غرض سے کہ
فساد و بھلاؤں میں زین میں یعنی مالک مصر میں بلکہ قہر قہر کی قہر کی وجہ سے صلاحیت کے ساتھ اناج لینے کو آئے ہیں۔ اور جو تم نے ہم کو سابقین کہا
یعنی یہ ہمیں ہمارے واسطے ایک وصیت مذکور کی طرح ثابت کر دیا اور کہا کہ تم سابقین ہو تو یہ کتنا مسرفین اور تم کہہ رہی ہو نہ تھے تو یہ وصیت تو
اسی کے واسطے ہو سکتا ہے جسکی عادت ہو گئی ہو حالانکہ تہنایا ہے مترجم بھی چوری نہیں کی ہے بعض نے روایت کی کہ انھوں نے ہر سراج داخل

لے جعل الزعم وہی ہے جسے آواز دی تھی اور زعم کے معنی کفیل میں

ہوتے وقت اپنے جانوروں کے منہ میں توڑے دیے تاکہ کسی کھیتی میں منہ نہ ڈالیں بعض نے کہا کہ بضاعت جو ان کے حال میں رکھ دی گئی تھی
وہیں کر دی بعض نے کہا کہ شور مچے کہ ناحق باصدقہ کوئی چیز نہیں لیتے ہیں۔ رازی وغیرہ نے کہا کہ یہ روایت علوم نہیں کہ کس قسم کی میں اوصاف
کی حرمت فقط مخصوص بسر و عالم پیدا و لا آدم محمد مصطفیٰ اور آپ کی آل طاہرین کو اسطے ہی چنانچہ توریت وغیرہ میں آپ کی یہ چنانچہ مذکور ہے پس
روایت کا بے اعتبار ہونا اس سے ظاہر ہے اور مقصود ایسے کام سے تاکید برائست ہو اگر فی الحقیقت قولہ فلا جہر تمحیما ہم جعل السقایۃ فی رسل
اجنبہ شیخ نے اس آیت کے اشارت میں سے بعض اطراف کا ذکر کیا کہ حق تعالیٰ نے اپنے لطف سے برادران یوسف پر بھی اس واقعہ میں بعضی ایسی باتیں
طاری کر دیں جس سے کسی قدر وہ ظلم انہ سے کم ہو سکے وہ تفریق پسند کیونکہ تہ تکب ہوئے تھے یعنی وہ بھی اس واقعہ میں جو زبانے کے اور خفیف
ہوئے۔ پھر اس بات میں یوسف بھی بھائیوں کے ساتھ شریک کیے گئے کہ آپ سے ایک اولاد رکھ دیں کیونکہ بدوں کسی اطلاع کے بنیامین کو گرفتار
کر کے رکھ لیا اور ترجمہ کتاب کہ شا بنیامین بھی اختیار خود شریک ہوئے کیونکہ یہ ظاہر تھا کہ انکی جدائی سے حضرت کو ملال ہو گا اور ترجمہ کتاب ہے کہ
اس وقت میں جبکہ بنیامین پاس آگیا تھا کیا وجہ ہوئی کہ اس راز سے حضرت یعقوب کو آگاہ نہ کیا تاکہ کچھ بھری ملال نہ پاتا بلکہ نہایت خوشی ہوتی پھر ترجمہ
کتاب کہ حکمت بالغہ الکیہ کے سر لیسے نہیں ہیں کہ عوام انکو ادراک کریں اور بعض حالات سے خواص بشیر بھی خوب ہو جاتے ہیں جیسے ہتھ خضر و توتی
سے بن کنوسی باہرہ نور و نظر پش رازان محبوب توبی پر پیر اور کیا کوئی شخص اس مقام پر غلطی سے یہ کہہ سکتا ہے کہ حقوق والدین اپنا ہر وقت قدر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اکابر الانس و الجن و الملائکۃ و الاولادین فلما سلبوا یوسف عن کفہ و ذابا بہم اذاعی فیہ و لما سلب یوسف بنیامین عنہ اذاعہ قدرہ
علی تقریر بنیہ ابوالفدا العتوق پس کلام کو بیان تنگی ہو اور خاص کے یہ عصب بن سے حق عزوجل نے پافرائے ہیں و قد قال تعالیٰ کان ابوکم
وانامکم اتالیہ و سلیم فطرت و عرفان فطرت ضامہ حق عزوجل ہو اور بن و رسول بعض وہی الہی تہ سے کام لیتا ہو اور بنیامین کا استیلا شریعت اپنے فطرت
رواقل اخلاق سے پائیزہ کہتے ہیں اور ان دونوں کے درمیان ہفتاد سالہ راہ ہو اور یہ تو وہ وقت ہے کہ حق عزوجل نے ہم دیکھ کر لکھا کہ ان کے لیے ہیں اور
دنیا انکی واسطے سہل و آسان کر دی ہو اور انہیں کوئی نہیں کہ جسکو نیرانی عقل کہہ سکا کی ہر دو گین ہیں تو جیہ بھی گنتی کہ بن و انسا اس شیخ نے کہا
کہ یہ ان ایک طبیعت اشارہ اور کہ انہ تعالیٰ نے جسکو ازل میں اپنی محبت و معرفت و مشاہدہ کے لیے پسند کیا اور بنیامین اسکو قبولیت
جواب سے سرفراز کیا اور سپرد و جہان کی ملامت آسان کر دی اور ارماد ملامت سے یہاں یہ کہ تلخ حق تعالیٰ نے بنیامین کے بیکار و محزون و حقیر و فقیر وغیرہ
بہت سے الفاظ اسکی بندہ متعلیٰ ہوئے ہیں اور سب راہ کی تحریک کا شہ طمان بزبان انسان ہو گیا و الہی ملامت کو خوشی خاطر نہیں بلکہ برفا حق عزوجل
برداشت کرنا کہ یہ کہ ان دونوں میں خاطر کی خوشی خالص ہو پس دیکھو کہ آدم کو بزرگ دیدہ کیا پھر حق تعالیٰ نے بنیامین اسکو ظاہر قبول فرمایا اور کس
خوشی کے ساتھ یہ خطاب عالم برداشت ہو پھر اسکی خوشی کی درخت کا پھل کھانے پر جوش پیدا اور اسنے کھانا بن بقولہ عیسیٰ آدم ربہ فغوی کا خطاب دیا اور
یہ حقیقت اگر ہم ہر جہاں فرعون کے کہ اسکو آسان و بنیامین کے حکم الہی سے مشیر و معرفت کر دیا اور یہ قسرت و استیلا بنیامین سے خوار سے ہلا کہ کیا
دیکھو یہ نہ بنیامین کو کشتہ حال وصال سے اپنے ساتھ منتقم کہ ابھر مارق کے خطاب کے لیے اپنے ساتھ باقی رکھا۔ قولہ تھا العیر تم سارقون بنے
انہ میں سرقہ کیا اور حقوق انہ کو ضائع اور باپ و بھائی کے ساتھ جو کیا تو کسکے بعد ملامت ضائع ہوئی تو ظالم کے اندر اسے انصاف ہو سکا
نہ کیونکہ جسے حقوق خالق میں خیانت کی اسکا دانت مخلوق کا دین غیر مسلم ہو جعفر جرنہ کہ اس سارقون پر عین امتدان و قانع سابقہ کی ہے جو
دوبارہ یوسف نے سرزد ہوئے یعنی جو تہ اپنے آپ سے دوبارہ ہو گیا وہ خیانت الازہم کہ ہم اسق سے مقصد ہو کر بعض نے کہا کہ بنیہ حقوق والدین
میں خیانت کی کہ درجہ حقوق اسکی فعل ہو گیا علی بن موسیٰ الرضا عن ابیہ عن جعفر الصادق کہ بنیہ بنیامین سے پورا یہ قیامت میں اسق

کہا کچا راجا بیگم اور ہر چور کی سزا بائٹھ کا ناجا! اپنی لفظ عامین اسکے حق میں لازم ہو اور وہ اس کا یار سے رہ گیا اور اصحاب میں اصحاب جنت میں اور اصحاب شمال اہل النار میں اور جو شخص کہ وصال کے لائق نہ وہ جو نیکی کرے گناہ پر مترجم کہتا ہے کہ یہ معرفت بہت نفیس ہے کہ جسے ایمان ترک کیا وہ اس کی ہر نیکی مصدیت ہو اور جو قانون حکم اتنی نہ وہ ظلم ہو۔ استاد نے کہا کہ بنیامین نے جو آرزو سے وصال پائی اسکے مقابلہ میں ہر املاست انکو جو شکر اور آئی اور ہر املاست ایک سبب البحر ہو جسکو مثل دنیا کے فنا موجود اور ہر کھوئی آب بحر ہے کہ ہر املاست کا وجود اس میں معدوم اور جو اہر وصال موجود والسلام۔ الفقہ جب پکارنے والے واسکے ساتھیوں نے انکو ہر طرح کا وعدہ دیا اور کفالت کی گرانہوں نے کوئی اقرار نہ کیا اور تہدید و املاست کی اور انکی طرف سے کوئی جواب نہ ملا سو اسے اسکے کہ تم خود جنت ہو کہ تم اہل صلاح و تقویٰ میں اور ہم ساری مفسدین میں تو انھوں نے فیصاحا کہا کال تم قالوا فاستأجروا اولاد ان کثرت کم کین بین ۰ قالوا اجزأؤکم من ووجد فی رحلہ فہو جہنم اولاد بولے پھر کیا سزا ہو اسکی اگر تم چھوٹے ہو کہنے لگے اسکی سزا یہ کہ جیلے بوجہ میں پائے ہاوتے رہی اسکے بدلہ میں

ہم ہی سزا دیتے ہیں گنہگاروں کو پھر شروع کیا یوسف نے اپنی خرمیاں دیکھنی پہلے بھائی کی خرمی سے چپے وہ اس کا لافچی ہے اپنے
 اَخِيهِ طَكَنَ لَيْكُ كُنْ نَالِيُوسُفَ ط مَا كَانَ لِيَاْخُذَ اَخَاهُ فِيْ دِيْنِ الْمَلِكِ اِلَّا اَنْ يُّشَاءَ اللّٰهُ ط ذَرَفُوْهُ
 بھائی کی یوں داؤ تادیا ہم نے یوسف کو ہرگز نہ ملتا اپنے بھائی کو نصرت میں اس بادشاہ کے مگر جو چاہے اللہ ہم
 دَرَجَتٍ مِّنْ لِّشَاْءِ ط وَفَوْقَ كُلِّ ذِيْ عِلْمٍ عَلِيْمٌ ۝

درج بلند کرتے ہیں جسکو چاہیں اور ہر ضرورت کے لیے اوپر ہے ایک خبردار

[illegible]

یوں ہی ہم غلاموں کو مسزادیتے ہیں یعنی بیارابطہ مسزاکا یہ سچ کہ جو کہ کو اس کے حوالہ کرتے ہیں جبکہ مال خُراپا وہ اُس سے ایک سال تک غلامی

کے اندر مسرت لگتا ہے۔ اس سے انہی شمعِ لغت کا بختم بھی چور کے جوتے میں سان کر دی اور دوسری سے انہما آگاہ کہ ہم اُس سے رسی میں، الغرض جو

[illegible]

فَبَدَأَ ابْنَكَ لَكُمُ الْفَيْثُ وَقَالَ ابْنُ هَٰؤُلَاءِ عَلَيْهِمْ أَقْبَلَ أَوْ وَخَلَّى الْحَمَلُ أَعْزَىٰ لَكُمُ الْفَيْثُ أَبَوَيْهِ مَا حَبَلٌ بَيْنَهُمَا عِشْرَةُ يَوْمَ الْفَيْثِ فَخُتِلَ أَفِئْتَمَا يَبْتِغِي الْفَيْثَ فَأَبَىٰ ذِي قُرْبَىٰ وَيَتْلُوهُ هُوَ حَٰقِلٌ أَلَيْسَ الْفَيْثُ بَيْنَهُمَا

مذاہب کے لوگوں سے یہ کہنا کہ تم لوگوں کے لئے جو نظام تھا کہ تمہاری شہر میں رہو اور یہاں ہی رہو یہ کاموں کا قیود دیا یعنی موزن نے دین لکھ دیا

[illegible][illegible]

باردوان میں سے ملک بڑا ہو گا جو انہوں نے سیرا اوپیا اس سر پہ چڑھ کر دیکھا ہے اور اس کے بارے میں سیرا اوپیا کے سردار نے

اس پر لازم کی تھی اور بنیائیں اسے لے لیے تھے۔ اور یہ سن لو میں اسی کی کہ جو مراد پوچھنا ہی کی وہ اس میں سے کہ وہ بود پور کی ہوئی کی اور

تھریکے ہی ہوئے ہیں کہ جو اشد قیالے سے بے قرار فرما رہی تھیں۔ کراچی کے ایک چارواک نے ان کو دیکھ کر اس قدر تعجب سے کہہ دیا کہ ان کو دیکھ کر میں نے سوچا کہ ان کو کبھی تو یہی کہتا ہوں کہ یہ بے قرار ہے۔

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

1. <https://www.who.int/news-room/feature-stories/detail/who-announces-new-antibiotic-to-treat-resistant-infections>

پس وہی سب مخلوق پر عالم ہوا اور اسی کے علم سے مخلوق کا علم مخلوق ہے اور مترجم نے سابق تفصیل سے توضیح کر دی ہو کہ علم الہی کا قیاس ہمارے
 علوم پر نہیں ہر پس جو بات کہ علم الہی تھا ہے بنے کہ ظاہر ہو جیسے نصوص قرآنی و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو وہ علوم قطعیہ ہیں اگر بندے کی
 سمجھ میں نہ آوے تو قطعی اسکی سمجھ کا قصور ہے اور اسوالت ان علوم کے تفاسیل جاری ہے۔ ابن الانباری رحمہ اللہ کہہ کہ عالم پر واجب ہے کہ اپنے
 نفس کو جہالت کی طرف منسوب کرتا ہے اور رب عزوجل کے علم کے سامنے عاجز و ذلیل بنا رہے اور ہمیشہ غرض کرے کہ علوم حاصل ہوں اور بڑا
 درجہ اپنے حق میں نہ سمجھے کیونکہ عالم کوئی نہیں جس سے بڑھ کر عالم نہ ہو کیونکہ مخلوق الہی سچانہ تو حصہ سے خارج ہے اور سعید بن جبیر سے روایت ہے
 کہ ہم لوگ ابن عباس کے پاس حاضر تھے انھوں نے عجیب بحث بیان کیا تو ایک آدمی نے کہا کہ جان اللہ فوق کل ذی علم علم تو ابن عباس نے
 فرمایا کہ یہ اس سے زیادہ علم والا ہوتا ہے اور اس سے وہ زیادہ علم والا ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ سب عالموں سے بالاتر ہے کہ ذکرہ الحافظ ابن کثیر لیبای عکرمہ
 نے کہا ہے کہ قتادہ نے کہا کہ ہر ذی علم پر علم ہوتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ پر ہستی ہے اسی سے شروع ہوا اور اسی کی طرف خود گرد گیا اور اسی سے علمائے سچے
 حدیث صحیح میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ علم کو جسے اس طرح نہ اٹھا و بگا کہ سینوں سے سلب کر لے بلکہ علماء کو وفات دید گیا پس علم اٹھا لیا پس جب کوئی عالم نہ رہ گیا
 تو لوگ جاہلون کو اپنا سردار بنا دینگے جو انکو فوت دینگے یعنی ایسے حکم بنا دینگے کہ خود گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کرینگے مترجم کہتا ہے کہ اہل اسلام کی حالت پر
 افسوس کا زمانہ ہے کہ امت عظمیٰ ضائع کی گئی اور لوگوں نے ایسے آدمیوں کو اپنا عالم بنایا جو شریعت سے ناواقف ہیں اسرار شریعت سے واقف ہونے کا
 ذکر نہیں اور بالکل انکی مشابہت علماء یہود کے مان رہا ایسے درویش اپنے سردار بنائے جو راہب ہمارے کئے مثل ہیں اور توحید واس کے
 انوار سے بالکل محروم ہو گئے اللہم ابدنا الصراط القويم وانت الہادی انت ارحم الراحمین فان فی العرائس قولہ کہ تک کذنا یوسف اللہ تعالیٰ جانہ
 جب کسی کو نبوت کے لیے خاص فرماتا ہے یا کسی متبع نبوت کو ولایت کے لیے مخصوص کرتا ہے تو صفات پاک کے انوار سے اسکو لباس بتدریج عطا فرماتا ہے
 اور حالات و اطوار میں اسکو ایک صفت کے نور سے شرف دیتا ہے اور مجاہد صفات کے کیدازل و کبر ابدی پس قلب یوسف کو کید سے نور دیا اور یوسف
 نے بدیدار کید ازلی ایسا کیا اور یہ اس طرح کہ خاص معاملات میں لطیف صنعت و متین حقائق قدرت و حکمت سے آگاہی دیدی پس معنی قولہ کہ کذنا
 یوسف اسے چھپو دیا یعنی اسکو امور نبوت و ولایت کی مہمختار صنعت و قدرت و حکمت سے آگاہی دیدی پس معنی قولہ کہ کذنا
 انھوں نے اسوقت راز سے آگاہ نہ کیا جس سے بجائے خوشی کے حضرت یعقوب حزن و ملال میں مبتلا ہو کر خالص اللہ تعالیٰ پر رجوع لائے اور کسی سے
 دلچسپی و تعلق نہ رہا۔ ابن عطاء رحمہ اللہ کہہ کہ کذنا یوسف ہم نے یوسف کے واسطے یہاں تک کید فرمایا یعنی اس کے وقائع عام لوگوں و اس کے بھائیوں کی
 نظروں و انکی تدبیروں میں انکے زعم کے موافق یہ قید دیتے تھے کہ وہ دور ہوا اور کمین غلامی کی محنت میں خوار رہ گیا اور زنجار کے خیال میں وہ قید
 محنت سے تنگ ہو کر تجلی و طبع ہو گا اور میرے بارہ میں لوگوں کے خیالات برات کے ہو گئے اور یوسف کے بارہ میں عیب کے ہو گئے لیکن سب
 تو کب اصلی حکمت آئیہ سے واقف نہ ہوئے کہ کس طریقہ سے اپنے پیغمبر کو کالات تعلیم فرمائے اور اسکے باپ کو علوم و سلطنت اس صبر میں دیدی اور کہاں سے
 کہاں اسکو پہنچا یا جسے کہ سب زعم کرنے والوں کے خیالات باطل بن سکے اور وہ خود اسی حال میں گرفتار ہوئے جو یوسف کے بارہ میں خیال کر چکے تھے
 پس یہ کید ازلی ہے یعنی ایسی چمپہ حکمت سے نتیجہ کیا ایک ظاہر ہوا جیسے کوئی مخلوق کو کید کرتا ہے یا تناسک کہ یوسف بخل و عورت سلطنت میں تنگ
 ہوئے اور جو جعفر نے کہا کہ کذنا یوسف یعنی اس پر اس کے باپ دادا کے برکات ظاہر کر دیے اس طرح کہ ہم اسکو وقت و صفت میں مہموم کرنا مترجم کہتا
 ہے کہ بالاجماع و بالاتفاق علماء سے توحید اس مقام پر توحید و انکی حکمت کے معنی لیتے ہیں اور اسی پر جزم و اکتان رکھتے ہیں اور یہی معنی عام علماء
 اسلام جانتے ہیں اور یہ تاویل نہیں بلکہ تحقیق ہے قولہ نرفع درجات من نشاء اللہ تعالیٰ جو سچانہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ افعال یوسف بتاں ہوا و صفات

ایک بھائی نے اس سے پہلے زمانہ میں۔ یعنی یہ اور اس کا بھائی یحسان بن ادرہم گوک الگ ہیں لیکن قولہ ان اسبق بطور جزم و عین کے نہیں ہے کیونکہ ان کو ابھی تک یقین نہ تھا۔ بخلاف قولہ فقہ مسرق اسخ کہ اس کو بطریق تحقیق کے بیان کیا اور مراد اس سے یوسف علیہ السلام ہیں۔ سعید بن جبیر سے قتادہ نے روایت کی کہ یوسف نے اپنے نانا کا ایک بت چوری سے لے کر اپنے قابو میں لا کر ٹکڑے کر کے گھوس پر ڈال دیا تھا محمد بن اسحاق نے عبد اللہ بن ابی نجیح سے اس نے مجاہد سے روایت کی کہ مجھے یہ خبر ہو چکی کہ پہلی مصیبت جو یوسف علیہ السلام پر آئی تھی کہ حضرت اسحق علیہ السلام کی ایک بیٹی حضرت یعقوب کی بہن تھی اور وہ یعقوب سے بڑی تھی اور حضرت اسحق کی بیٹی یعنی مکر کا بڑکا اسی کے پاس تھا اور دستور یہ تھا کہ اولاد میں سے جو بڑا ہو خواہ لڑکا ہو یا لڑکی اس کے پاس رہے وہ جو چاہے کرے کوئی اس کے ساتھ مزاحمت نہیں کر سکتا تھا اور یعقوب علیہ السلام سے جب یوسف پیدا ہوا تو اس کو اسی بہن نے جو یوسف کی بھوتھی تھی اپنی گود میں پرورش کیا اور سب سے زیادہ یوسف کو پیار کرتی تھی جب کھانے پینے لگے تو یعقوب کا دل بچپن ہوا اور اپنی بڑی بہن کے پاس حاضر ہو کر عرض کیا کہ اسے بہن مجھے یوسف کی جدائی میں تکلیف ہو آپ مجھے سپرد کرین تاکہ میں ایک دم اپنی نظروں سے جدا نہ کروں انکو یہ امر کسی طرح منظور نہ تھا اگر کسی بہانہ سے اس وقت ساتھ نہ کیا پھر جب یعقوب چلے آئے تو وہی منطقہ اسحق ایک یوسف کے کپڑوں کی تہ میں لپیٹ دیا اور پھر نکال دیا آخر لوگوں نے تلاش کے بعد یوسف کے کپڑوں میں پایا پس یعقوب کو اس سے اطلاع ہوئی اور بہن نے کہا کہ یہ میرے واسطے علم ہو تو کہا کہ اچھا اس صورت میں مجھے کچھ اختیار نہیں ہے آخر جب تک وہ جیتی رہیں اپنے پاس سے جدا نہ کیا پس بنیائیں کے معاملہ میں برادران یوسف نے اسی قسم کی طرف اشارہ کیا ہر یون ہی شیخ ابن کثیر نے یہ قصہ مجاہد سے ذکر کیا ہے اور مجاہد کے کلام میں اشارہ ہے کہ انہوں نے اہل کتاب یہودی انصار سے یہ قصہ اس طرح سنا ہے لیکن اس میں مترجم کو کئی وجہ سے تامل و آدلیک ہو چکی ہے جب نیک اس طرح انکی کمرزین باندھا تو اس وقت بالغ نہ تھے کہ چوری کا الزام ان پر عاید ہوتا اگرچہ بظاہر ہو تو کیونکہ اس حیل سے یہ حکم نابالغ پر لگایا گیا کہ چوٹی اس کی حقدار ہو گئی دوم یہ کہ یہ حق صرف ایک سال تک کے لیے ہوتا تھا تو زندگی بھر کا استحقاق کیونکہ ہوا اور شاید بات یہ ہو کہ حضرت یعقوب نے اس طریقہ سے خیال کیا کہ بہن کی لعنت شدید ہے اور وہ علاوہ انہی قرابت کے مجھ سے زائد اپنا استحقاق کسی حکم سے ثابت کرنا چاہتی ہو تو بنظر رعایت انکے واسطے یہ اسلحہ رکھا اور بھائیوں نے جو یہاں تحقیقی الزام کے طور پر ذکر کیا وہ غصہ کی حالت میں ہے۔ سراج وغیرہ میں لایا کہ ابن عیینہ نے کہا کہ ایک مرغی پر کہ ایک فقیر کو دی تھی اور مجاہد سے یہ روایت ذکر کی کہ مرغی کا اندازہ کر فقیر کو دیدیا تھا۔ اور وہ بہت لے کہا کہ فقیروں کے واسطے دسترخوان سے کھانا ناچو پارہیت تھے شیخ ابن الانباری نے لکھا کہ ان سب باتوں میں سے کسی میں سرقہ نہیں ہے لیکن غصہ میں اسکو سرقہ قرار دیکر عار دلا یا مترجم کتاب ہے کہ یہ سب افعال محمود ہیں انکو ہر اکنا کچھ بھی نہیں ہے ہر مذہب سے نزدیک قول ان علماء کا بہتر ہے جو کہتے ہیں کہ یہ شخص کذب تھا جیسا کہ قرطبی نے زجاج سے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے لیکن کسی شخص کا نام نہیں لیا تو گویا یہ معنی ہو گئے کہ اگر اس نے چوری کی تو نئی بات اسکی طرف سے نہیں ہے بلکہ اسکا بھائی اور بھی آدمی گذرا جس نے چوری کی یعنی جو شخص مفسد و مباحک و فاسق ہو اس نے چوری کرنے میں کچھ خوف و شرم نہ کی اور یہ دوسری بات ہے اور ہم گوک ایسے نہیں ہیں۔ امام رازی نے لکھا کہ یہ واقعہ دلائل سے ثابت ہے کہ حاسد جب کوئی فعل اپنی خواہش سے کرے تو اس کے قلب پر اللہ تعالیٰ ہمیشہ کے لیے عذوبہ کی طرف سے شکستل کر دیتا ہے دیکھو ایک حدیث گذری اور ابھی تک حسد نہیں کیا تھا غلو مت حضرت یوسف علیہ السلام اور عدل و حکومت دیکھو کہ اپنے فخر پر یہ کلرٹن لیا۔ فاکٹرہ اللہ تعالیٰ فی تفسیر میں مضمی کر لیا اسکو یعنی کلمہ الزامی و بہتان کو یوسف علیہ السلام سلطان عادل نے اپنے جی میں۔ و انکے نبی ہاں اللہ تعالیٰ اور ہم اللہ تعالیٰ پر ظاہر نہ کیا۔ قال اپنے جی میں کہ اسکا کہ۔ اذنتہم اللہ

بھگت نام شر ہو از راہ مکان کے یعنی اعلیٰ شہادت کی منزلت پر ہو۔ واللہ اعلم بہ ما تصفون اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے جس
 چیز کے ساتھ تم وصف کرتے ہو۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے جیسا تم کہتے ہو۔ اور ان لوگوں کو زیادہ شر پر اس واسطے کہا کہ جو افعال خود کیے تھے
 وہ زیادہ مذہب تھے بہ نسبت چوری کے جسکی نسبت بنیامین و اس کے بھائی کی طرف لگاتے تھے اور حاصل یہ کہ اس الزام پر تم اس کی بدی
 ظاہری کرتے ہو اور اپنی برا فعلیاں نہیں دیکھتے ہو اور یہ مراد نہیں ہے کہ یہ اور اسکا بھائی درحقیقت چور تھے اور تم ان سے بڑھ کر ہو بلکہ
 انکی بیان پر تم الزام دیا ہے۔ واضح ہو کہ اس مقام پر بالاتفاق قول لکھنوی کو قال سے تعبیر کیا ہے کیونکہ اظہار نہیں کیا تھا جسب یہ بات معلوم
 ہوئی تو میں کہتا ہوں قرۃ الفاتحہ خلعت الہام کے مسئلہ میں قرۃ خفیہ وحی میں مثل قول کے صحیح ہے جیسا کہ ترجمہ نے قولہ اذ انزل فی القرآن فلیستوا
 لہ والفتوا لکم ترجموں کی تفسیر میں ذکر کیا ہے اور ایسے ہی قال آمین کا استدلال اس طرح کہ قول با وازہم ضعیف ہر فافہم پھر عالم وغیرہ میں بیان
 اہل قصہ و اخبار کی روایت سرسبز میں اس طرح نقل کی کہ جب یوسف علیہ السلام نے بنیامین کی رحل سے وہ صاع نکالا تو اسکو نگلی کی ضرب
 سے جھٹکارا اور کان سے قریب کر کے کہہ کر پیر صاع بچے آگاہ کرنا کہ تم بارہ بھائی تھے ایک باپ کے اولاد پھر دس تم میں سے اسکو دھوکے اور
 قریب سے جب سے کہے کہ نگلی میں جا کر ایک قافلہ کے ہاتھ فروخت کر گئے پس بنیامین نے کہا کہ یہ بادشاہ تیر صاع بچے نکالا تاہو کہ اسکو پیری رحل میں
 کئے رکھ دیا پس بھٹکارا اور کان سے بلایا اور کہا کہ وہ غصہ میں ہو اور کہتا ہو کہ تم میرے بھائیوں کے لئے کو کیا پوچھتے ہو جبکہ پاس تھا اسی کے پاس سے نکلا پس
 یہ سنکر رحل کو بہت غصہ آیا اور سب بھائی اس کے ساتھ غصہ ہو گئے اور اولاد غصہ کا یہ حال تھا کہ غصہ کے وقت انکا مقابلہ نہ ہو سکتا تھا خصوصاً
 روئیل کی آواز اسی سے نہ وکرت ہو جاتی تھی کہ عالمہ اسکی آواز سن کر خوف سے بچو رہو جاتی تھی اور اسکا پیٹ گر جاتا تھا اور باوجود اس کے جو
 کوئی اولاد نہ تھا اس سے اسکو چھوڑنا غصہ میں نہ ہو جاتا اور سب بھائیوں میں قوی و شدید تھا۔ اس نے بھائیوں سے کہا کہ مصر میں کس قدر بازار
 میں بولے کہ درمیان تو کہا تم کو کہ ایک ایک بازار پر چل کر دوڑیں بادشاہ کو قتل کر ڈالتا ہوں اور یا وہ بنیامین کو رہا کرے پس یوسف کے پاس آکر
 کہا کہ بنیامین کو بچے والیں دس درہم میں ایک آواز سے نکالے کی حالت میں کہ قتل کو ضرر پہنچاؤ گا اور غصہ سے اس کے روئے ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے پس یوسف
 نے اپنے خیر سے کہہ کر اسکو چھوڑ دیا اس نے چھپے سے چھوڑا تو غصہ جاتا رہا پس اس نے ساتھیوں سے کہا کہ تم میں سے کس نے مجھے چھوڑا ہے
 انھوں نے کہا کہ کسی نے نہیں تو کہا کہ یہ ان اکل یوسف کا نظم ہو اور اہل سیر و اخبار نے لکھا کہ اسکو دوبارہ غصہ آیا اور وہی لاف زنی کی تو یوسف
 علیہ السلام نے کھڑے ہو کر اسکو اپنی لائٹ ماری اور گردن پر کڑی پڑا لیا اور کہا کہ لے لو وہ بنیامین تجکو یہ زخم ہو کہ یہاں تم سے مقابلہ نہیں ہو سکتا۔
 جب یہ نو بہت ہو چکی تو اس میں مشورہ کیا کہ اب کیا کرنا چاہیے آخر یہ رائے قرار پائی کہ بنیامین کے بچاؤ کے ہم میں سے کوئی قبیلہ پس اسکی خوشامد کی۔
 ترجمہ کتاب ہے کہ ان یقین کو اقامہ یہود نے ردایت کیا ہے اور جیسے ان کے اقوال و تاریخین نے اعتبار میں لیں انھوں کی اہلیت کا حال شہر
 جانتا ہے اسی واسطے اہل تحقیق نے تفاسیر میں ان قصوں کو درج نہیں کیا اور جو ظاہر تھا وہی لکھا کہ جب بنیامین کی رحل سے صواع برآمد ہوئے
 اور وفاق اقرار اہل قافلہ کے بادشاہ نے اس کو لے لیا تو ان لوگوں نے بظہر عمد و بیان کے اور بظاہر ظاہری حالت والد برگر گوارہ کہے کہ سخت
 حزن و ملال ہو گا یہ رائے قرار دی کہ بادشاہ سے عزت و حاجت کہیں پس بادشاہ نے پاس گئے۔ قائل کیا ایتھا العین یذ اور کہنے لگے
 کہ اسے عزیز ہے یہ حضرت یوسف کو خطاب کیا جو بچاؤ وزیر اعظم عزیز کے تھے اور معلوم ہو چکا کہ یہ یوسف وزیر اعظم کا ہوتا تھا اور کہا کہ
 کہتے تھے پس ہر ان کو نے کی گفتگو میں کہا کہ اسے بادشاہ سے لے کر آجائے شہر یقین فرمائیے کہ اس کا باپ ہے بوڑھا
 ضعیف یعنی لائق تر ہے وہ اس کو اپنے گم شدہ فرزند کی نشانی سمجھ کر اس سے مانوس رہتا ہے اور اسکی جدائی کی مصیبت نہیں اٹھا سکتا ہے

[illegible]

کہ صحیح حدیث میں مضمون ہے اور اب زمزم اللہ تعالیٰ نے اس ایک میں پیدا کر دیا اور فرزند کی قربانی اللہ تعالیٰ کے واسطے کرنے پر عزم جو ہم کر لیا پس یہ عدم تعلق بتلقین ہر اور غرض خلوص بخالق ہر اور یہی درجہ خلعت ہے اور اپنی جان کو آگ میں ڈالنا بدوں کسی اضطراب کے اور بدوں ملائکہ کے طرف کسی خواہش ظاہر کرنے کے جیسا کہ سابق میں مذکور ہو چکا اور حدیث صحیح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لایون احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین یعنی تم میں سے کوئی مومن نہ ہوگا یہاں تک کہ میں اسکو زیادہ محبوب ہو جاؤں اُسکے باپ واولاد تمام آدمیوں سے۔ وایضاً حدیث مشہور فی الصحاح اور حدیث میں فضائل ابو بکر میں ہے کہ لوگنت مخذرا خلیل الانحزات ابابکر خلیل الرحمن صاحبکم خلیل اللہ۔ اور حق تعالیٰ عزوجل نے فرمایا بقل ان کان ابکم وانا وکم الایہ پس درایمان اتباع نفس باحکام الہی ہے اور خلعت انقطاع محض از غیر حق عزوجل ہم اب عوام کو یہاں یہ دم ہوگا کہ پھر حضرت یعقوب کو اسقدر تعلق خاطر حضرت یوسف ونبیائیں سے تو عوام مومنین سے بھی زیادہ ہو حالانکہ غیر تھے جبکہ ساتھ عوام کی کچھ نسبت نہیں ہے اور حضرت مسیحیہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے حالات ووقائع کا عالم خوب عیان دیکھنا کہ جان و مال و مال و اولاد سب کوراہ حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فدا کرتے تھے۔ اے ادنیٰ یہ کہ ابوالد جلال اعرج کی بی بی نے آنحضرت صلعم کی سلامتی پر اپنے خاوند و جوان معیون کی شہادت پر کچھ مال نہ کیا اور انکو اذین دفن کیا۔ یہ ایک صحابیہ عورت تھی پھر تیراگمان اکابر جمال صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ کیونکر ہو پس مومنین کا یہ حال تو یعقوب کا وہ حال کیونکر ہوگا اہل حق جانتے ہیں کہ تعلق خاطر انکو بنظر طور و شہود تھا و لیکن اس میں شہود ذات و توحید صرف سے افسانہ ہی پس حکمت الہیہ کی اتباع میں حضرت یوسف نے نبیائیں کو بھی جدا کر لیا اور ہمیں سے مرد و عارف اس بات پر یقین نہیں کر سکتا کہ برادران یوسف درجہ صلاح سے ساقط تھے اور لائق بدرجہ عوام اہل فسق و فجور و کاذبین تھے جیسا کہ بعض تفسیر و کھنہ والوں نے زعم کیا از انجیل از غشری منتری ہے اور بعض اہل بدعت بھی جبکی اتباع کر کے ہمارے زمانہ کا مولف فتح البیان غفرلہ درجہ اللہ تعالیٰ بھی زبان درازی کرنا ہر اللہ تم غفور زانی اور بخشنہ۔ اور بکے قصہ حضور و صلی علیہ السلام فی قرآنی سے معلوم ہے اور تو نے وہاں دیکھا کہ کسی مضمین ان افعال میں مندرج تھیں جو حضور علیہ السلام سے حکم الہی تھا سرزد ہوئے تھے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی سمجھ میں نہ آئے پھر اگر اخبار الہی و احادیث رسالت پناہی ہو گئے ان افعال کی نیکی و خوبی معلوم نہ ہوئی تو خیال کیا جاتا ہے کہ مولف فتح البیان کی طرح لوگ وہاں حضور علیہ السلام کی تکھیر کرتے و لیکن جب معلوم ہو گیا تو اس سے معرفت حاصل کرنا چاہیے اور ایسے افعال سے جہاں احتمال حکمت الہیہ کا ہو کوئی استدلال نہ کرنا چاہیے یہ نہیں دیکھتے کہ کس حکمت الہیہ سے برادران یوسف نے انکو نہ بچانا اور باوجود اسقدر قرب مسافت کے شخص آفتاب کی طرح تخت مصر پر چلے اور دروازہ دروازہ ایک مشہور ہو رہا تھا یعقوب علیہ السلام پر مخفی ہو گیا اور اس سے زیادہ یہ کہ پیرا میں یوسف کی خوشبو حضرت یعقوب کے شام جان میں مصر سے پہنچی اور کنعان کے کنوئین سے کوئی خوشبو نہ آئی اور تو نے کیا سمجھا جیسا کہ یعقوب نے فرمایا کہ اسلم من اللہ لالتلون اور نبیائیں کو بھیجے وقت کس قدر اشارات فرماتے ہیں اور از الہی جاننا تھا کہ کس قدر ظاہری اقوال و افعال میں مخفی رکھا گیا ہے ہر مترجم خیال کرتا ہے کہ اگر اسکو سمجھ ہے تو اہل اشارہ و اہل حق کا ایک اشارہ اس کو کافی ہے اور اسقدر تطویل ان لوگوں کی بہت زیادہ ہے ہر حال مترجم کو اسقدر یقین تو ضرور کرنا چاہیے کہ یہاں اسرار معجز ہیں اور معاملہ صادق ہے اور اوہام شیطانی کو کچھ دخل نہیں اور نہ دنیا چاہیے واللہ سبحانہ تعالیٰ ہوا ہادی الی سبیل الرشاد۔ فت فی العرائس قولہ ان یسرق فقد سرق اخ لہ من قبل الایہ سرقہ کی یہاں نسبت یوسف علیہ السلام کی طرف نہ ہوئی۔ و لیکن سرقہ کے اقسام میں فرق ہے ہر مترجم کہتا ہے کہ یہاں ایک اصول لکھنا چاہیے ورنہ اشارات شیخ سمجھ میں نہ آویں گے وہ یہ ہے کہ علماء کے نزدیک جو ذکر کلام باری تعالیٰ میں ہر وہ حقیقت پر محمول ہے اور قصص کا لباس مخلوق و انہیں پہنے پہنچنے کے کہ نسبت سرقہ یوسف علیہ السلام کی جانب بھی ہے مگر معنی دونوں جابہ شہادت

پس یوسف نے اپنے فرزند صغیر سے کہا کہ اسکے پہلو میں جا کر اسکو چھو لے اور اولاد یعقوب جب غضبناک ہوتی اور دوسرا کچھ بولتا تو غصہ نہ
 ٹھنڈا ہو جاتا اسی سے روایت ہے کہ یہاں تک کہ اس نے اسکو چھو لیا تو غصہ نہ
 ہوا اور سترجم نے تبیہ کر دی کہ یہ اسرائیلیوں کی روایات ہیں جو یہودی سے لگی ہیں ہم ان کی تصدیق نہیں کر سکتے ہیں واللہ اعلم اور ظاہر یہ ہے
 کہ قریش میں سے اشرف بن ہاشم میں یہ ایک خاص خصلت تھی کہ غصہ میں اگر پھوپھو پھیر دیا جاوے تو غصہ فرو ہو جاتا تھا حتیٰ کہ حضرت عباس
 بن علی علیہ السلام کا یہ حال معروف اور مکرر تجربہ کیا گیا ہے لہذا یہودیوں نے ان کے مقابلہ میں اسکو بنایا ہے جیسا کہ نصارت نے جب حضرت عیسیٰ کو
 خدا کا بیٹا بتایا تو یہودیوں نے بھی عزیر علیہ السلام کی نسبت یہی بتانے لگا اور حضرت عبداللہ بن سلام نے کہا ہے کہ یہودی ایک بہتان
 باندھنے والی قوم ہے۔ ہا اہل قیس نے جو تکلف کیا کہ اللہ تعالیٰ میرے نکلنے کا یا بھائی کی رہائی یا جہاد کا حکم کرے تو تقریباً ایک متعذر طریقہ کہیونکہ
 جہاد اسوقت تک نہ تھا وہ بعد ہلاک فرعون کے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ملک شام و بیت المقدس میں آباد ہونے اور توحید پھیلانے کے وقت
 فرض ہوا جو علاوہ اسکے فقہ و نبیائیں لگی رہائی کے واسطے جہاد دعویدار ہو کیونکہ جہاد کا شروع ہونا کلمۃ اللہ تعالیٰ کے بلند ہونے کے واسطے مخصوص ہے
 اور بھائی کی رہائی کی توجیہ بھی سخت تکلیف ہے کیونکہ حکیم اللہ کی رہائی یعنی میرے واسطے حکم فرماوے پس یہ تکلف ہوگا کہ میرے واسطے حکم کرے کہ میرا
 بھائی رہا ہو کر مجھے دیا جاوے کیونکہ خلاف عاوارہ ہو اور رہا یہ کہ اللہ تعالیٰ میرے واسطے یہاں سے نکلنے کا حکم کرے تو یہ توجیہ اگرچہ قریب ہے لیکن انپروچی
 نہیں آتی تھی اگرچہ یہ قول اختیار کیا جاوے کہ وہ پیغمبر تھے پس صوبہ سترجم کے نزدیک یہ کہ بڑے بھائی نے سب بھائیوں کے مجمع میں اس واقعہ کا اندرہ
 بیان کیا اور سابق واقعہ یوسف کی تفسیر بیان کی اور غناک ہو کر کہا کہ اس میں یہاں سے نہ جاؤ بنگا بہانہ کہ یا تو والد بزرگوار معذور فرما کر خودی چھوڑ
 حاضر ہونے کی اجازت دے اللہ تعالیٰ اسپروچی فرماوے جس سے ہماری حقیروری ثابت ہو خلاصہ یہ کہ والد اپنی رائے سے رجم ہرمان ہو کر اجازت
 دے یا جوچی اسکی حکم فرماوے اس معاملہ میں ایک لطیف حکمت الہیہ یہ بھی ہے کہ آمیدہ انکی خطیہ دربارہ یوسف کے بچنے جانے کے آثار طاری ہوئے
 اور ان کو سابق و لاحق پر سخت ندامت طاری ہوئی تھی کہ روایت ہے باپ کو نہ دیکھا لائے سے انکار کیا اور میں نے یا رود دگار اس قوطین کھرا
 چھوڑ کر پڑھنا اختیار کیا اور باقی بھائیوں سے کہا کہ ارجعوا الی آبائکم ثم لوک واپس جاؤ اپنے باپ کے پاس۔ فَقُولُوا لَیْکَا
 اِنَّ اَبْنَاءَکُمْ مَّرکُوْنٌ لِّسِکْمِکُمْ کہو کہ اے ہمارے باپ تیرے بیٹے نے چوری کی۔ یعنی ظاہر حال جو ہم نے مشاہدہ کیا اس سے تم کہتے ہیں کہ
 اس نے چوری کی۔ دَمَاشِدًا مَّا اَلَا یَسْمَعُکُمْ اَکْثَرًا اور ہم نے نہیں شہادت دی اس پر اگر اس چیز کے ساتھ جو ہم نے جانی یعنی
 ہم نے دیکھا کہ حواری الملک اس کی دعا سے نکالا گیا تو ہم ہی جان سکتے ہیں کہ اس نے چور یا ہوگا ورنہ باطن میں ممکن ہے کہ کسی طور پر کسی
 وعار میں آگیا ہو۔ وَمَا کُنَّا لِلْغَیْبِ حَافِظِیْنَ اور ہم کچھ غیب کے حافظ نہیں ہیں۔ اور شاید کہ قولہ ماشہدنا انکم کے یہ معنی ہوں کہ ہم نہیں
 مشاہدہ ہوئے تھے اسپر اگر تقدیر اسکے جو ہم کو علم ہے تو ہم کو حفاظت کا عہد دینے کے وقت یہیں معلوم ہوا تھا کہ وہ چوری کر گیا یا ایسی عجیب بلایا میں
 گرفتار ہوگا کہ ہمارے اختیار سے باہر ہو جاوے اور ہم اس بلایا میں اسکے ساتھ دینے میں معذور ہو جاوے اسی واسطے ہم نے قولہ الا ان یحاط بکم
 پر اقرار واثق کر لیا تھا کہ اگر کوئی بلاؤ گی تو ہم سب بھی شریک ہونگے پھر تصدیق کی راہ ظاہر کی کہ وَاسْتَشْلِقُ الْقَرْیَۃَ الَّتِیْ کُنَّا فِیْہَا۔ اور
 دریافت فرمائے اس فریہ سے سمجھیں ہم تھے یعنی جس شہر میں یہ واقعہ ہوا خواہ وہ دار السلطنت کا شہر ہو یا اس سے قریب کوئی گاؤں تھا ہمان
 اناج کا انبار تھا یا وہ گاؤں جس میں منادی سے اور ان سے گفتگو ہوئی جبکہ حواری کو وعار سے نکالنے والا وہی منادی ہو بہ حال تصدیق
 کے لیے کہا کہ جس قریہ میں ہم تھے اُس سے دریافت کر لے۔ وَالْغَیْبُ الَّذِیْ اَقْبَلْنَا فِیْہَا۔ اور اس قافلہ سے جس میں ہم ساتھ ہو کر مصر میں

تھا۔ لہذا کہا گیا کہ اگر کوئی شخص پٹھان مشہور ہو تو اسکو پٹھان کہنا جائز ہے حتیٰ کہ اگر حقیقت میں وہ پٹھان نہیں ہے تو کہنے والا گناہگار نہ ہوگا۔ بشرط
 کہ اس زمانہ میں لوگوں کی زبان کا عام طور پر اعتبار نہ رہا اسوجہ سے کہ جبل بہت کثرت سے پھیل گیا اور زبان کے گناہوں سے عام طور
 پر مبیہ کی ہو تو اب احتیاط واجب ہے پس اگر کسی شخص کے حق میں بھلائی ہو تو روایہ اور اگر بُرائی ہو تو وہ بات کہے جو نیک پر ہرگز کاروں میں معروف
 ہو۔ مسئلہ جس شخص سے کوئی گناہ مشاہدہ کیا ہو اس کو فاسق و فاجر کہنا روا نہیں ہے اور برادری کا انقطاع نہ کرے اور بدعت دوم ہم کی ہے
 ایک بدعت اعتقاد میں جیسے راضی و خارجی تو ان لوگوں سے محبت و اختلاط قطعی ترک کرے۔ دوم بدعت اعمال میں تو انہی انقطاع
 روا نہیں ہے۔ اگر کہا جاوے کہ آثار و احادیث میں انقطاع پایا جاتا ہے تو جواب یہ ہے کہ وہ جھڑکی کا انقطاع ہے جیسے عام فتنہ و فحش کی نسبت
 حکم ہے کہ فاسق کو علیحدہ کر دے کہ تو بکرے اور یہ آسان تدبیر تھی کیونکہ ایسا بدعتی فاسق کے حکم میں ہے۔ لیکن اس زمانہ میں فاسقوں کا مجمع بڑا ہے تو
 علیحدگی سے مولے ضرر کے کچھ لاحق نہ ہوگا اسواسطے لانا بہتر ہے بدلیل آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منافقوں تک کو ملاتے تھے اور ایسے لوگوں کو دینیت میں کی
 طرف سے فتنہ و فحش کا احتمال ہوتا اور متقی و ثابت قدم کو ترک کرتے تھے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب مسئلہ جو شخص توحید کو چھوڑ کر شرک
 کرے جیسے قبروں کی پرستش اور مشرکانہ اعتقاد و انکشاف کرنا اور اعتقاد توحید کے دل میں مضبوط کرنا اور جمالت کو ستانا واجب ہے
 لیکن اس کے واسطے یہ نہ کرے کہ ہرگز لوگوں کی توہین کرے کیونکہ اس میں فتنہ و ہار ذاتی قصداً امت کا گناہ ہے مسئلہ ایمان والا اگر کوئی خیر
 دیو سے تو اسکی نسبت جھوٹ ہونے کی ہر گمانی بلا دلیل دل میں لانا چاہیے۔ لیکن تحقیق کہ یہ دریافت کرنا چھوڑنا فقہ نہیں ہے اور کیا گیا کہ
 عادل کی تصدیق کر لینا جائز ہے اور نامہری عدالت کافی ہے لیکن فاسق کی خبر کی تصدیق نہ کرنا چاہیے بلکہ تیش کرے لفظ تعالیٰ اذا جاءکم فاق
 نبیا فتنوا۔ اور حکم ایسی باتوں میں ہے جنکے ماننے سے عداوت میں کوئی حکم آتا ہے ورنہ حالات میں تصدیق دلی پر مار جاتی کہ اگر کافر لازم نے بازارت
 جان فوج کیا ہو آؤشت پکنا ہو مول لا دیا تو تصدیق کر لینا روا ہے اور ان مسائل کی پوری تحقیق تفہیم کی کتاب القضا را اور کتاب
 الکراہت سے تلاش کرنا چاہیے مسئلہ ضرورت کے وقت چھا حال بیان کرنے کی نیت سے اپنی تصریح کرنا جائز ہے لفظ تعالیٰ انما الصادقون ہم پیچھے
 لوگ ہیں۔ آپ جاننا چاہیے کہ قولہ و اسأل القریۃ میں مفسرین نے کہا کہ شاید میرا دیو کہ تم پیچھے ہو اس کا نون سے پوچھو وہ تم کو جواب دینگا
 لیکن مشرجم کے نزدیک ضعیف قول ہے اس واسطے کہ پیچھے کو یہ چیزیں اسی وقت جواب دے سکتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ میں گریانی پیدا کر دے اور
 یہ مجرہ ہوتا ہے پس ہر وقت ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ حق یہ ہے کہ پیچھے خود ایسی خواہش ہی نہ کرے کہ اگر اسی وقت کہ اللہ تعالیٰ چاہے جسے تمام نہ کرے
 بندوں حتیٰ کہ اولیاء کا بھی ایسی حال ہو اسی واسطے کہ جو لوگ طاقت سے بچتے ہیں کہ فلاں دلی کی خوشامد کریں وہ ایسی دعا کر دینگا جس سے
 ہر وہ ہرگز نہ کرے کہ وہی جو اللہ تعالیٰ چاہے اس کے دل میں ڈالے اور زبان سے کہے اسی واسطے خواہ یہ کہ یا نہیں وقت پر یوں
 ہی ہوگا البتہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی خدمت خالص نیت سے تو اب ظہیم ہے پھر مفسرین نے کہا کہ شاید میرا دیو کہ واسأل اهل القریۃ
 یعنی مضافہ و حذف ہے تو گاؤں کے لوگوں سے دریافت کرے اور یہ بخانہ زبان عربیہ مشرجم کتاب ہے کہ اور اردو تکسین کہتے ہیں کہ
 اس کا نون سے یہ حال ملو کہ وہ جاگیا لیکن بعض نے اعتراض کیا کہ یہ بیویہ الام بخوی نے کہا کہ لوگ گناہ میں جانور کہ گھر بند اہندہ سے بات کر
 حال انکے تیری غرض یہ کہ اس کے گھر والوں سے بات کرے کہ جواب یہ ہے کہ یہاں حضرت الانبیا سے کہتے ہیں کہ نہ ہندہ سے بات کرنا خود کن ہے بخانہ قریہ کے اور
 حافظ ابن قیم نے برقع میں کہا کہ انکے انشاء میں نے بھی کھائی اور اس کے مانند کلام میں کہ انشاء یعنی کبری کا گوشت بتدریر مضاف متعین ہے
 اور اسال القریۃ اس قسم میں ہے کہ یہاں کہنے میں جو ایک شخص کو کہتے ہیں اور اس مقام کو بھی بولتے ہیں جس میں کچھ

کیجائی کی حیثیت سے رہتے ہوں جیسے کاس وہ پالہ جس میں شراب موجود ہو اور خزان جس دسترخوان پر کھانا موجود ہو اور کہا کہ قریہ کا استعمال زیادہ ہے تو انھوں نے اسکو بیان کلام کے اعتبار پر بھی رہنے والوں کے معنی میں استعمال کیا اور کچھ مقام سکونت کے ارادہ پر متعال کیا اور وہاں التباس نہ ہوا بشرط استعمال سے پس یہاں مجاز و حذف کچھ نہیں ہے اور باوجود ظہور کے یہ بات اہل علم پر مخفی رہی ہذا خلاصہ تحقیقہ مترجم کتاب ہے کہ حاصل اس تقریر کا یہ ہوا کہ واسطہ القرینہ کے بلا مجاز و حذف کے خود معنی یہ ہیں کہ لوگوں سے جہاں ہم تھے پوچھ لیجئے فانہم فی العرسل قولہ ان انک سرق۔ دیکھو حضرت ذوالخلیفۃ والکبریاء القادر القیوم وعدہ لاشربک جسکے ساتھ کسی چیز کو اسکی ذات پاک و صفات عالیہ مقدسہ کا ذکر کیا ہے اس کے افعال و مقدرات میں کچھ بھی شک نہیں لیکن نہیں ہے وہی ہے کہ جو چاہے کوے اور جو چاہا وہ کیا کسی کی خیال نہیں کہ کچھ سوال کرے اور سوال کیونکر کرے کسی کی تاب نہیں کہ اسکے علم و حکمت کا ایک ذرہ بھی سمجھ سکے تو اس نے اپنے خاص بندہ اسراہیل یعنی یعقوب علیہ السلام پر اس طرح رحمت فرمائی کہ اس کی محبت دو پارہ جگر یوسف و بنیامین جدا کر دیے حالانکہ ہماری شریعت میں ہمیشہ حکم دیا کہ گائے بکری کوئی جانور تک کا وودھ پتیا بچہ جدا کر کے چپا حرام ہے اور یہاں یوسف پر بیچ کا داغ دیا اور بنیامین پر سرقہ کا اور ہم میں سے کوئی سمجھے تو پس اسی قدر کہ بلا و سخت فراق بڑھادی اور یہ لطیفہ ہے کہ فضل الہی سے بارگاہ اولاد میں سے صرف ایک اس کے فراق پر یہ درد و اندوہ تھا پھر دوسرے کے فراق پر یہ زیادتی پھر اسکے اسرار سے اس کے جسکو اپنے فضل سے عرفان دیا ہوا و کوئی شخص کیا سمجھ سکتا ہے بھلا جسکی عقل کی کیفیت ہے کہ جو دنیا صرف خواہ چیز اور چند لمحہ کی بے اعتبار ہے بہشت اسی کی آرائش میں گرفتار ہے اور جس کی یہ مثال کہ ہر من ایک سرایے میں اتر اور تمام مال و اسباب اور جو کچھ سرمایہ اسکے پاس تھا اس میں ایک جھوٹری بنانے میں صرف کیا اور دل میں خیالات کہ لوگ ہم کو عروج پر دیکھینگے اور ہماری قوم کے لوگ اس میں ٹھہریں گے ایک سادہ اس طرح گزرا دوسرے دن کوچ کیا اور پھر بھی سرے کی جھوٹری خواب میں بھی نظر نہ آئی تو ایسے بوقوف کو تو خیال کر سکتا ہے کہ وہ اسرار آسمان و روح و ملائکہ و عجائب و قدرت و حکمت الہیہ و اپنے انجام کار و آخرت کو سمجھ سکتا ہے اس کی بعینہ نیشنل ہے کہ ایک پہاڑی جنگلی آدمی سے فلسفہ یا اقلیدس یا جبر و مقابلہ یا بلاغت زبان کا ایک نکتہ بیان کیا اور بہت زور دیا اس نے سب سنا اور فقہ ہار کر دیوانہ دیوانہ کہتا ہوا چلے یا۔ شیخ نے کہا کہ دو جگر پارہ یعقوب جدا کر کے درد و بلا بڑھادی اور ایک بیچ و غلامی کا داغ اور دوسرے پر سرقہ و چوری کا نشان کر دیا چنانچہ جاکون نے کہا کہ ان ایک سرقہ اور حقیقت نہیں ہوا ہر کاپا نہ شرافت یوسف تھا جو بنیامین نے ان سب کے درمیان سے اچک لیا کچھ شک نہیں کہ بندہ خاص کے مقابلہ میں تمام جواہرات بلکہ دنیا کے فانی نفس ہی ہوں لوگوں نے اس الزام میں بھی غم اٹھایا اور جب اداوار تو اس میں گرفتار تھے تو جو حرکت کرتے انیسروال ہو جاتی تھی حضرت جعفر نے کہا کہ کوئی سمجھتا ہے کہ تمہیں کب بیٹے پر جو پیر ہو یا انفاک طرح جائز ہوا۔ علماء کے نزدیک یہ مقام مشکلات قرآن میں سے ہے اور اسی کے مثل قصہ داؤد میں ہر کھان بنی بعضنا علی بعض اور وہ دونوں ختم نہ تھے اور نہ انھوں نے بقا و متاع کی جستجو کی کہ ان کا امام جعفر صادق علیہ السلام نے سچ کہا کہ قرآن مجید میں بہت سے قصا بہا بہت ہیں جسکے معنی حضرت علی مرتضیٰ کے علم کا کہ میں اور انکی تعلیم سے ان بندوں پر نہایت شفقت ہوئے ہیں جن کا قدم مسند علم پر اس طرح رکھا قال تعالیٰ اعلمنا و لہ اللہ والراستون فی العلم۔ منہائے عالم کے اس مقام پر یہ کہ حق جانہ تو نہ قرآن مجید میں کلام محمد فرمایا ہے اور اسلوب اسکا حقیقت و امثال و مجسمہ و مجاز و تفسیر و تفصیل ہے انھو ای طور پر بیان فرمایا جس طرح واقع ہوئے پس براہ ظاہر انکے قصہ کو فہمین الفاظ و اقوال و افعال سے ذکر فرمایا جو انھوں نے کہا و کیا ہے حقیقت میں بنو فرمایا حق کہ کوئی نہ واقعہ بھی ایک حقیقت کے اشارت سے خالی نہ ہوگا اور وہی باطن علوم میں پس مفروضہ حقیقت کا علم پیشتر مفروضہ کتابی باری تھا

ہو بدین معنی کہ بدگان علماء کسی وقت پر اس فیض سے کرامت و منزلت عالیہ پاویں گے اور اس وقت ان کے معافی سے سرفراز ہو جائیں گے ہاں اس وقت اس قدر وقوف ہو سکتا ہے جو کچھ ممکن ہو مثلاً سوال دوسری علیہ السلام ویدار باری تعالیٰ کا ایک علم سے تھانہ جہالت سے جیسا کہ گمراہ جہال خیال کرتے ہیں گمراہ معنی اس سوال کے انکو اس وجہ سے عطا ہونے کے اسکا کھل اس وقت ممکن نہ تھا ہاں ایک وقت پر ممکن ہو گا چنانچہ حدیث صحیحین ہے کہ انکم سترون ربکم احادیث لیکن دوسری علیہ السلام کو پہلی عنایت ہوئی جس سے بیوش ہو کر گر پڑے اور اگر عنایت آتی ہاں نہ رہتی تو مثل طور کے جگر فنا ہو جاتے اور یہ احتراق ان سے سوزش نہیں ہر بلکہ سوزش جن مال پر شمع بجھنے کے کہ سرفقہ یوسف ۱۲ اپنے حُسن سے قابو خلق تھا اور یہ بظہر استغفار نظام تدبیر آگاہ ہو چنانچہ جن قوموں کو محض سراسر فانی آراستہ کرنے کو دی گئی ہے انکو اس لطافت سے بالکل بے بہرہ کر دیا گیا اور یہ وہم نہ ہو کہ اکثر ان میں سے سوزش محبت سے ایفون کیا کر اور ہر پیکر اور بندوق سے اپنے آپ کو ہلک کر ڈالتے ہیں کیونکہ یہ تو غلبہ نجاست سے ہی انکے حال آتش جنہم میں جلائے جانے کی استعداد قوی بغلبہ شہوات پیدا کرتے ہیں اور انکو ہن انزل زلزلہ میں آتا بلکہ حکم قولہ زمین اللناس حب الشہوات من النساء الا یہ وہ زمین نظر آتی ہے جسکی رتی شیطان کے ہاتھ میں دنگی ہے پس یہ حال اسکا جسکو شیطان نے ایسی قوی پھیندے میں پھانسا کہ عقل و حواس سب سلب ہو گئے اور عشق باری تعالیٰ میں حواس کی نورانیت و لطافت اس قدر بڑھ جاتی ہے کہ فانیات و جسمانی لذات و دنیا سے دنی و اس کے ضروری انتظامات سب سے وہ متنفر ہو کر مفرد و مجرد ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر ایک گائون پر اسی طرح کا ہو جاوے تو وہ ان جملہ معاش کے طریقہ معطل ہو جاوے ہاں آخرت کی ہستی ہو جاوے اور شاید کہ لاکھ لاکھ کار پر داری کریں واللہ تعالیٰ جانہ اعلم شیخ نے کہا کہ اس طرح قولہ انکم سارقون صحیح ہے کیونکہ انھوں نے عہد و امانت کو نظام فساد سے اور یوسف کو اپنے والد سے سرفقہ کیا اپنی خیانت سے عہد توڑا اور یوسف کو جہد کر کے فروخت کیا اور صدق سے سرفقہ کر کے کذب میں قیص خون آلودہ دی اور بے خبر بھڑیوں پر خیانت سے الزام لگا دیا کیونکہ جانور ایک امت ہیں اور قولہ ان انکس سرق صحیح ہے کہ خفیہ یوسف کو پایا اور ان میں سے کسی کو نہ ہلا یا پس حقوق روحانی ایچھی تھی فیض یوسفی تھے کہ انھوں نے بنیائیت سے یہ ضرور رہے۔ اقول یہ نظیر اسکی ہے کہ جنت میں ہر کافر کا مقام موجود ہے کہ نہ لیگا یوں ہی ہر سرفقہ بلکہ بندہ صالح کے ساتھ ہر مخلوق کا حصہ موجود ہے ہر گز لیاقت نہیں ہے شیخ نے کہا کہ علاوہ اسکے صاع مذکور انکی متاع میں ایچھے علم سے رکھا گیا تھا اور باوجود اسکے مقدمین انھوں نے انھوں نے اخلاک پس کلام آئی ہر موقع پر صدق و راست ہے باوجودیکہ اصل قصہ میں اہل قصہ کی حالت کی عنوان پر یہ اسکو کلام سمجھنا نظام الہی میں جہت صدق وجود و یوسف حقیقت وہ صدق ہے اور بخارا نکا قصہ ہے اور تصدیق اسکی قولہ تم و ما شہنا الا بما علمنا یعنی بحسب الظاہ قولہ واکنا للذنب حافظین یعنی ان اسرار کو ہم نہیں جانتے جو دونوں بھائیوں کے درمیان خفیہ جاری ہوئے ہیں القہر جب بڑے بھائی نے بھید شروع کر کے راستہ قائم کی اور بھائیوں سے پیغام اکبر روانہ کیا تو یہ لوگ روانہ ہو کر حضرت یعقوب کی خدمت میں آئے اور حال کیا

قَالَ مَلِكُ لَمَّا سَمِعَ كَلِمَةَ الْفَتَا كَمَا كَرِهَ اَمْرًا فَفَضَحَ بِرَجُلٍ جَمِيلٍ مَعْتَقٍ اَنْ يَتَيْدِي بِوَسْمِ جَسَدِي عَالِ
یعقوب نے کہا بلکہ آراستہ کر دیا تھا کہ یہ تمھارے نفوس کے کوئی بات پس ہر جمل خوب ہے یہ کہ انکار ہے یہ کہ اسراوے ان کو سب کو
اِنَّ هَٰذَا عَلَيُّمُ الْحَكِيمُ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا اَهْلِي تَكَلَّمُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ وَابْدِئْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ
بیشک وہ دانہ حکمت والا ہے اور تمھوڑا بانی ہے اور کہا کہ بات افوس ہے یہ کہ اسراوے اور یہ کہ انکار ہے ان کو سب کو
مِنَ الْحَزَنِ فَهُمْ وَكَظِيمٌ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ تَفَتَّنَا لَنْ كَلِمَةٍ يُّؤْمِنُ حَتّٰى تَكُونُ سَحَابًا اَوْ تَكُونُ
سبب علم کے سودہ گنا ہو گنا کن کے کہ قسم اللہ کی برابر تو باکر تاہم ہر سبب کو یہاں تک کہ ہو جاوے گا کہ سبب ہو جاوے گا

مِنَ الْهَالِكِينَ ۝ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝

مردوں میں سے فراہم کرنے والے پرانگی اور اندر کا اپنے اندر سے شکوہ کرنا اور دین کا نام لے کر لڑنے وہ اچکے نام نہیں جانتے ہو

حضرت یعقوب نے سب سنا اور قال جواب میں کہا کہ بن سؤ لکت زینت نکمہ أنفسکم امرا بلکہ سنوار دکھایا تم کو تمہارے نفوس نے کوئی امر یعنی بظاہر اچھی گفتگو سے اعراض کیا اور کہا بلکہ تمہارے نفس ایسے ہیں کہ وہ جوابات تم کو زینت کر کے دکھاتے ہیں وہ تم پسند کرتے ہو۔ اور کلام میں لطف ہے کہ لفظ بثل محل اضراب ہے جیسا کہ ظاہر میں بیان ہوا اور مثل ترقی ہے یعنی یہ تمہاری گفتگو کا نتیجہ ہے بلکہ تمہارے نفوس کا بھی دخل ہے اور یہ بیان سے معلوم ہوا کہ آدمی کو چاہیے کہ ہر دم اپنے نفس سے ہوشیار رہے اور ہر کام پر جکا ارادہ ہو غور کرے کہ یہ نفس نے تسویل کی ہے یا صحیح ہے پس قرآن وحدیث و آثار سے موافق یا وے تو عمل کرو نہ اس کا انجام طراب ہوگا اور بعض مرتبہ قرآن وحدیث سے موافقت پاتا ہو مگر اس آدمی کی حالت سے واقفیت نہیں ہوتی تو لاچار اسکے واسطے اپنے نفس کی رے پر اعتماد کرتا ہے اور انجام ٹھیک کس نہیں ہوتا اور یہ نہایت باریک فہم نفس کا ہے اس سے وہی علماء بچتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہدایت فرمائی ہو مثلاً ایک مرد عبادت میں بہر کر تامل اور اپنی مغیر ولاد کے لیے رزق قلیل تلاش کر لانا تھا اس نے جہاد کے لیے قصد کیا تو جاکر ناعہ بات قرآن وحدیث سے ثابت ہو کر موقع جنگ پر دیر ہوئی حتیٰ کہ اُس نے خواہش کی کہ جلد ہی ہوتی تو میں واپس جاتا اور اپنے عیال کے لیے رزق لیجا تا پس یہ خیالات اسکے انجام میں مضمر ہوئے اور اس کی مثالیں جو شخص تھی ہونا چاہے اور کچھ عورتیں کس نفس کی تسویلات کا خیال رکھتے وہ واقعات تحقیقی ہیں بہت کثرت سے پاؤں گے اس اندر سے التجا ہو کہ وہ اپنے فطرت سے ہم بندوں کو ہمارے نفوس کے تسویلات سے اور شیطانی کے اغواء و تسلط سے بچا دے اور جگہ نشاہراہ مستقیم پر ثبات واستقامت کر امت فرا دے وہ سب چیزیں پر قادر غالب قوی عظیم حکیم پر بیضاوی وغیرہ نے بکے کمال و اقدار پر سب سے خیال کر کے تم کھا کیونکہ بادشاہ مصر یا ہندوستان یا کسی اور ملک کے کسی جو چور کو بوجھ چوری کے اخذ کر کے غیرانہ کے خود دانہ کو گننے اپنے نفس کی تسویل سے یہ راہ بتلائی ہو پس اسکے نفوس کی تسویل یہ ہوتی کہ غلامت قانون بادشاہ مصر کے اس کے شہریت ابراہیم کا فتوے دیکر گرفتار کر لیا اور شاید یہ بھی گمان ہو کہ چوری کا الزام اس پر قائم ہونے میں تسویل نفس مساعدت کی ہو اور دل بالظہر اور وسیع واقع ہو اور جو غیر علیہ السلام کے دل میں گمان ہو اسکے کہ انہیں کے نفس نے جوش میں آکر یہ سربراہی کی کہ جہاد میں وجہ فی راہ ہے جو راہ کد لک نہ ہوئی (ظالمین) تو یہ بھی کہ یہ سزا جو کر دینا خالی رہا حال میں پائے جانے پر بدوں اسکے کہ چوری متھن ہو اسکے نفس کی تسویل اگرچہ اچھی نیت نہ تھی کہ نبیائے کرام کو یہ سزا دی جاوے اور فقہاء کے عقل یہ تھا کہ اگر کوئی چوری کرے اور ثابت ہو جاوے خاص شہادت اور دلیل سے جان شہد نہ ہو تو اس کی سزا اہم لوگ یہ دیتے ہیں تو اس صورت میں نبیائے کرام کے گرفتار ہونے کی کوئی راہ نہ تھی کیونکہ شہد ہوتا کہ شاید کسی اور نے اسکے رسل میں رکھ دیا ہو یا غلطی سے ناپنے والوں نے رکھ دیا ہو جو کہ وہاں موزن تھا جس کو نبیائے کرام نے تھا کر زور دھوئے کمال کیا اور اگر نکال لاؤ کہ وہ کون ہے ہر حال میں اس کی تسویل سے سزا دیا اور سچ ہو انہیال یہ عقوبت علیہ السلام کا کہ تمہارے نفس نے ایک امر تسویل سے بنایا۔ فصہ بزرگچہیل فامری کد لک اور فصہ چہیل حسن پس یہ عقل چہیل ہے یا چہیل کرنا چہیل خوب ہے چہیل کے معنی ابتدا سے سورہ میں گذرے اور وہاں میں نے فقہاء فاسکی حدیث ام المؤمنین حضرت صدیقہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا ذکر کیا اس شخص سے نقل کیا کہ حضرت صدیقہ نے آخر میں چہیل بنیائے کمال ظاہر کیا اور حضرت صدیقہ علیہ السلام نے سکور نہ کیا تو معلوم ہوا کہ وہ چہیل تھا اور آپ ابی بلال کے بیت روین اور عکین ہونے لکھ کر کسی آدمی سے شکوہ کرنا کہ میں نے اس کی اور کوئی نکتہ ظاہر نہیں کیا ان سے کمال اور نہ افک

میں خوف کرنے والوں میں سے کسی سے خاموشی کی التجا کی اور نہ انکے حق میں زبان درازی فرمائی اس سے صبر جمیل کے معنی وہی ظاہر ہوئے جو بیان حضرت یعقوبؑ کے فعل سے ظاہر ہیں کہ آپ نے ان بیٹوں میں سے کسی کی شکایت نہ کی اور نہ انکی جانب کوئی التجا کی اور نہ لوگوں سے کوئی استعانت و فراہ کی اور نہ خود پریشان ہو کر داد و دوش کی بلکہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی پر چہرہ اُلا کر بہت روئے اور دونوں مرتبہ یہی ہوا پھر اسکے بعد کہ اے عیسیٰ اللہ اَنْ يَّا نَتَّبِعِيْ بِهٖمْ جَمِيعًا قَرِيبًا اُمِّدُ بِكَ اَللّٰهُ تَعَالٰی لَوْ سَبَّحْتَ بِاسْمِ الْكُتُبِ سَبَّحَ بِهٖ جَمِيعٌ جَمْعٌ جَوْكَم سے کم میں فرد ہوئے ہیں سب کو مجھ سے ملاوے اور وہ یوسف و نبیائین اور تیسرا بڑا بیٹا جو وہیں رہ گیا تھا شرم سے نہیں آیا۔ اور ابن کثیر نے لکھا کہ اس کی یہ بھی نیت تھی کہ اگر کوئی قابو نہ لے سکتا تو نبیائین کو خفیہ بیان سے نکال بیجا و نگاہ سوال یہ کہ یہ کلام آنحضرت علیہ السلام نے کیونکر کہا تو علامہ بیضاوی و ابن کثیر رحمہما اللہ تعالیٰ نے اسکو بالکل ذکر نہیں کیا اور باقی تفاسیر میں بھی یہ گفتگو نظر آتی ہے اور خلاصہ جواب یہ مذکور ہے کہ بطریق حسن الظن کے کہا یا بطریق فراست کے کہا ہے اور تیسرا ہم کہتا ہے کہ یہاں تو تین باتیں پائی گئیں، اول تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ انکو معلوم ہوا کہ یوسف زندہ اور خود بخود رہا جو وہیں دوم سب مجموعہ لینے کیونکہ موافق اصل کے جمیع تائیدان سب کے آنے کی بصورت اجتماعی ہے جو باقی تین ہم سے شکوک تھی کہ شاید ایک یا بعد دوسرے کے آجائیں تو جمیعاً سے ظاہر کر دیا کہ مجموعہ لجا و نیکے پس اسکو اس معنی پر مجبور کرنا کہ کوئی باقی نہ رہے گا خیالات اصل پر تو معلوم ہوا کہ یہ بھی جانا کہ سب مجموعہ لینے کے یوسف عیسیٰ اللہ کے قریب رہا نہ برا علم کیا پس حسن الظن کے طور پر ایسا تصور تھی کہ کمالان غیر مرضی ہیں ان فراست کے طور پر علم ہو گیا کہ یہ گفتگو کہ فراست کیا چیز ہے تو حدیث صحیح میں ہے کہ یوسف کی فراست سے پرہیز کر کہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے پس اسنی فراست دیکھنا بخیر الٰہی ظاہر ہوئے اس سے زیادہ بحث کرنا تیسرا ہم کی بات نہیں ہاں مثال اللہ ذکر کرنا ہوں کہ ایک شخص نے ایک عورت اجنبیہ پر راستہ میں بد نظر ڈالی اور مکرر نظر سے دل پڑا تو اسی وقت وہ حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ سوم کی خدمت میں آیا تو آپ نے عام خطاب سے فرمایا کہ یہ کیا بات ہے کہ تم میں سے بعض آدمی میرے پاس آتا ہے جسکی آنکھوں نے نہ زنا کیا اور دل شریک ہے آئندہ پرہیز کرے ورنہ میں درجہ مار و نگاہ شخص دل میں نہایت نادم اور ہراساں ہوا اور ایک وقت اسنے پوچھا کہ یا خلیفہ رسول اللہ کیا بعد رسول اللہ علیہ السلام حکم کے وحی آتی ہے آپ نے فرمایا کہ نہیں لیکن فراست ہے پس دیکھو کہ یوسف کی فراست ایک نور ہے اور یہاں تو حضرت ذی النورین دو نور سے مشرف تھے گویا اسی وجہ سے فراست پر درجہ مارنے کا حکم جاری کرنے کی تہدید کی۔ خلیفہ حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ وجہ سے کسی نے پوچھا کہ کیا وجہ ہے کہ خلافت حضرت صدیق اکبرؑ و فاروقؑ عظیم نہایت قلم تھی اور خلافت ذی النورین اور آپ کی منزلوں تو فرمایا کہ ان دونوں کی خلافت کے رکن عثمان اور بنی ہاشم اور عثمان و میری خلافت کے رکن تھے ایسے لوگ ہیں مع فرمایا اللہم غفر انکسہ ہی حال ہے کہ سابق زمانہ میں اہل توحید ایسے تھے کہ سولے حق تعالیٰ جل شانہ کے کسی شخص کو کسی چیز کی ناشیر ذرہ برابر شکر نہ دیکھتے تھے اور اب ہم ایسے لوگ ہیں کہ ظاہر و باطن ہر لمحہ شکر میں مبتلا ہیں اور ظاہر شکر بیت پر کوئی حاکم نہیں اور نہ وہ بظاہر حکم رکھتا ہے ہم لوگ منافق ہیں لیکن اللہ تعالیٰ عزوجل سے کوئی ذرہ پوشیدہ نہیں ہے وہ خوب جانتا ہے کہ یہ لوگ زبان سے کلمہ پڑھتے ہیں اور دل میں یقین نہیں حتیٰ کہ انکے دل ذرا دھکیں تو خود اقرار کریں کہ حاکم وقت اگر سزا کا کوئی دین مقرر کرے تو یقین سے گناہ گرام جاتے اور احکام اسی عزوجل پر کچھ خوف نہیں ہے علامہ وہ تھے کہ انکی نورانیت و توحید اور مخلوق پر شفقت کا کیا کہنا ہے اور اب ہم لوگ مخلوق کی خوشنودی چاہتے ہیں اور خائف عزوجل کی ناخوشی سے خوف کے مارے مرنے کے بجائے منافقانہ بے پردائی ہے اسی درجے دین کو کر دینا میں خواہ میں انکی ہدایت فرماوے آہی بخشد سے اللہم تب علیہا انکس انت الغفور الرحیم۔ اللہم حضرت یعقوب علیہ السلام نے نور الٰہی تعالیٰ سے نہایت ادب سے امیدواری کی لفظ سے یہ التجا کی کہ ہر قریب اللہ تعالیٰ ان سب کو مجھ سے ملاوے گا کیونکہ انکو علم اسرار قدرت مع علم نبوت عطا ہوا تھا

اور انقطاع تعلق شود و چون چکا انداختم کیا بقولہ راقی ہو العبد المذنب المحکوم بشک و فی علم و حکیم ہے۔ ادب کی مراعات کی اور لوگوں کا دیم
 ویر کیا کہ شاید کوئی گمراہ ہو جاوے اور یہ سمجھے کہ انکو علم غیب ہو تو نہایت تاکید سے علم ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے منحصر کر دیا اور حکیم میں
 اشارہ ہو کہ یہ فراق جو لطائف منعمت سے واقع ہوئے حکمت الہیہ و رحمت کا لمحہ ہو جو کچھ اس نے فرمایا سب علم و حکمت کے ساتھ کیا ہو۔ و کون
 عتہ نہ اور نہ ہوڑ لیا ان لوگوں سے یعنی زیادہ التفات نہ کیا بلکہ جو کچھ کہنا تھا مختصر بیان کر کے ان لوگوں کی طرف سے ٹھہر پھیر لیا اور جناب
 باری تعالیٰ میں رجوع لائے۔ و قال یا سفی علی ۱۲۱ سفت اور کہا کہ اسے اندوہ سخت یوسف پر اسے نہایت سخت اندر ہی اندر
 غم و اندوہ کو کہتے ہیں جو کسی چیز کے فراق میں ہو پس یوسف کے فراق پر سخت حزن و اندوہ کو پکارا گیا کہ فراق یوسف میں اسے اندوہ شدید
 تو حاضر ہو یکے تیرا وقت ہے جیسے جاہل کا فرنگ یا دیوانہ کا کرتے ہیں اور ویل کا تعلق جہنم سے ہے گر جہالت سے جہنمی اسی کو پکارتا ہے۔ اگر وہم
 ہو کہ یہ تو اظہار جبرع ہے کہ اندوہ کو پکارا نو جواب یہ ہے کہ یہ چونکہ کور ہو گیا اصلی لغت کی تحقیق سے متعلق ہے پھر استعمال اس کا دوسرے
 معنوں میں ہوتا ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بی بی رضی اللہ عنہا نے کہا کہ یا ولتی الدوانا بوز الکاتہ۔ حالانکہ ویل سے انکی مراد
 وہ معنی نہیں ہیں جو کافر آدمی مراد لیا کرتا ہے جسکی غرض صدر سے کہے وقت پینا اور جبرع فرع کرنا ہوتی ہے یا کافر عورت کو سننے کے وقت جہالت
 کے معنی دل میں لانی ہے بوجہ اسکے کہ وہ ایمان و اس کی نیست سے غافل ہے اسی طرح حضرت یعقوب یفسر علیہ السلام نے لغوی معنی نہیں
 لیے بلکہ لوگوں سے ٹھہر کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لائے اور عرض کی کہ اسے رب میرے مجھ پر در رواند وہ شدید آیا یوسف کے فراق میں
 اور دلیل اس پر کہ یہ جناب باری میں رجوع ہے نہ لوگوں کو سنانے یا غفلت میں نالہ و فریاد کرنے کا شیوہ ہے وہ حدیث ہے جو طبرانی رح نے
 روایت کی کہ اعلیٰ امتون میں سے کسی امت کو کہلا کر استرجاع انا اللہ وانا الیہ راجعون نہیں دیا گیا کہ وقت مصیبت کے کہتے سوائے استعین
 علی اللہ علیہ وسلم کے تو نہیں دیکھتا کہ یعقوب نے یکنہین کہا بلکہ کیا یا سفی علی یوسف بمسرتہم کہتا ہے کہ سراج میں اسی طرح لگا کہ طبرانی نے یہ
 حدیث روایت کی۔ اور ظاہر حدیث کا لفظ بطریق عموم اثر کو دیکھا ورنہ شیخ امام ابن کثیر نے لکھا کہ قال عبد الرزاق انما اللہ عن سفیان
 العصفری عن سعید بن جبیر قال لم یعط احد غیرہ الا الاسترجاع الا انہم عن قول یعقوب علیہ السلام یا سفی علی یوسف یعنی سعید
 بن جبیر رضی اللہ عنہ جو تابعین میں سے ہیں اور حجاج ظالم کے ہاتھ سے شہید ہوئے اور قصہ عجیب عبرتناک ہوا انہوں نے کہا کہ استرجاع
 سوائے اس امت کے کسی اور کو نہیں دیا گیا کہ ان میں سے نہیں دھرتے ہو قول یعقوب کی طرف کہ کیا یا سفی علی یوسف و ایدیت عینہ و موت
 الخ و انہم یسبوا یسبوا اس کی دونوں آنکھیں بسبب اندوہ کے کہو کہ یسبوا پس وہ اندر ہی اندر گھٹے ہوئے چپ تھے یعنی کسی مخلوق کی
 طرف کچھ نہ کہتے نہ کرتے اور چپ خاموش تھے جیسے کاظم الغیظ اندر غصہ پی جاتا ہے یہی قنادہ و غیرہ نے بیان کیے ہیں اور خفاک وغیرہ
 نے کہا کہ ظلم یعنی کتب و جزین یعنی دراندہ محزون۔ اور بیاضی نے کہا کہ ظلم اندوہ سے بھرا ہوا کچھ باہر نہ نکلا یہ فعل یعنی مغول ہے جیسے قولہ وہو کظوم
 اور محاورہ یہ ماخوذ از کظم السقا ہے جبکہ شک ہے کہ کرمہ باندہ دیا جاوے۔ اور کہا کہ یا فعیل یعنی فاعل جیسے قولہ فاعلین الغیظ۔ تو اخذ کر کظم البصر
 جبکہ وفت پاکر توکل پاوے۔ پھر بایض عینین میں در قول میں ایک ایک کہ چہ برس نابینا ہوئے یہ مقابل سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ کثرت النہون
 سے سب سے زیادہ تھی اور یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ یہیں یوسف سے دوبارہ بیانی آئی ہے پس صواب یہی ہے کہ آنکھیں بدستور کھین کر بیانی کی توت
 زائل ہو کر سب یہ موی کھین اور اللہ اعلم یہ شاید بلفظہ عبینہ یا ثقبہ النورین پانی اتر آئے دھو جانے سے ہوتا ہے لیکن جہاں حکمت حق عزوجل اور
 مہر است ظاہر ہوتی ہے اسی توہم کی کچھ ضرورت نہیں ہے پھر بیان سوال ہوا کہ حضرت یعقوب نے فقط یوسف پر اسے و اسے کیا اور باقی دونوں

یوسف نے اپنے والدین کو بھی یاد دلایا کہ ان کو بھی اللہ سے دعا کرو کہ ان کو بھی اللہ سے دعا کرو کہ ان کو بھی اللہ سے دعا کرو

بیٹوں پر تاسف نہ کیا تو بیضاویؒ و کثافت و انکی اتباع سراج وغیرہ میں لکھا کہ ایک یہ وجہ تھی کہ آنحضرت علیہ السلام ان دونوں کے زندہ ہونے پر یقین رکھتے تھے بخلاف یوسفؑ کے اسوجہ سے فقط یوسفؑ پر تاسف کیا نہ کہ اسوجہ سے کہ میرے نزدیک یہ تو جہنمی ہے اسوجہ سے کہ ابھی خود کہ چکے ہیں کہ عسی اللہ ان باتیں بہم پہنچا دے تو جہنم پر علم ہے اور یہ قول کہ فقط حسن الطین تھا مستبعد ہے اور دوسری وجہ یہ بیان کی کہ اصلی لال فراق یوسفؑ تھا اسی کے پیچھے یہ دونوں رنج ہو گئے تو گویا اصلی رنج پر اور زخم لگا پس مادہ ہو کر اندوہ شد کہ پہنچ جائیں کہتا ہوں کہ وجہ تھی کہ اصل اس حکمت میں فراق یوسفؑ علیہ السلام تھا ورنہ سوائے اس کے باقی بیٹوں سے اندوہ اسقدر شدت تک کم نہوا پس یہ تھا اہل علم و ادراک کے لیے عمل فکر ہے۔ اب یہاں یہ سوال ہے کہ رونا اور تاسف آیا جائز ہے تو بیضاویؒ نے اور اسکی اتباع میں ایک جماعت نے لکھا کہ اس میں دلیل ہے کہ قبیح اور مصیبت کے وقت رونا اور تاسف کرنا جائز ہے اور کہا کہ شاید ایسے اوقات داخل تکلیف نہیں میں یعنی بندہ کو ایسے وقت بے اختیاری میں کوئی اختیاری فعل پر قائم رہنے کی تکلیف عیودیت نہیں دی گئی ہے کیونکہ فقیہوں کے وقت بہت کم آدمی اپنے نفس پر قابو رکھتا ہے یعنی بے اختیار ہو جاتا ہے اور یہی بے اختیاری رافع تکلیف ہے اور لکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اپنے فرزند ابراہیمؑ کی وفات کے وقت آنکھوں میں آنسو بھر لائے۔ ابن عوفؒ نے کہا کہ آپ یا رسول اللہؐ فرمایا کہ اس بن عوفؒ یہ رحمت ہے اور فرمایا کہ دل خرد ہوتا ہوتا ہے اور آنکھیں آنسو بھر لاتی ہیں اور ہم کوئی بات نہیں کہتے مگر وہی جس سے ہمارا رب خوش ہو اور ہم سبھی جدا کی پرلے ابراہیمؑ مشکب انگین میں بادہ البخاری و سلم بہتر تم کہتا ہے کہ جب حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی لڑکی مر گئی تو انھوں نے اپنے والد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بلایا اور آپ دوسری مرتبہ کے صرا پر گئے اسکا دم ٹوٹا تھا تو رونے لگے پس بعض صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ آپ روتے ہیں فرمایا یا سیراؤنا شفقت ہے اور وہ البخاریؒ اور فرزند ابراہیمؑ کے لیے بشارت دی کہ جنت میں اُنکے لیے دو دروازے والی ہے۔ وہ البخاریؒ اور واضح ہو کہ یہ سلسلہ لوگوں پر مشتبہ ہو گیا ہے اور جو کچھ میرے نزدیک آیات و احادیث و اقوال علماء سے ہے یہ ہے کہ جوع و فزع و فزع کافر کا اضطراب قلب ہے جس سے اس کو بدحواسی کی نوبت پہنچتی ہے کیونکہ وہ آخرت کا قائل نہیں ہے اور اس سے قلب کی صلاحیت میں اور حق تعالیٰ کے ارادہ و مرضی میں انکشاف فرمائی ہوتی ہے اور یہ ہر حال میں حرام و منع ہے خواہ روئے پائے روئے کیونکہ کفر تو ہر حال میں ہر اہل اور اسی کے آثار سے ہے دنیا اور بیان کرنا اسوجہ سے حدیث ہے کہ النیاحۃ من عمل الجہالۃ اور دستور تھا کہ مگر اور تنہا تنہا تم کرتے تھے عورتیں گریبان پہاڑ تھیں اور فزع و فزع حتیٰ اور بال زنجی اور پھاڑیں کھاتی اور مرغیہ و دین پڑھتی تھیں اور اہم کرتی تھیں اور پاس پڑوس کی عورتیں اور عزیزا قارب سب رونے میں شریک کرتے تھے کو باری باری سے جاتی تھیں اب اس مسئلہ میں خوض و طرح پر غصہ ہوا ایک تو اس اصول پر کہ کفر و جہالت کی مشابہت حرام ہے اور دوم جو اثر دل پر و اعتقاد پر خلاف رضا سے حق عزوجل ہو وہ حرام ہے باقی جائز ہے تو میں کہتا ہوں کہ حدیث و ائسہ عظیم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودیہ عورت پر اس کے لوگوں کو روئے دیکھا فرمایا کہ وہ تو اپنی قبر میں عذاب کیجاتی ہے اور یہاں اس پر لوگ روتے ہیں اسکو صاحب صحاح نے روایت کیا ہے اور ایک حدیث میں آیا کہ کافر پر جب اسکے لوگ ایسا اور ایسا تعریف کیا کرتے ہیں تو وہ اسی پر عذاب کیا جاتا ہے کہ تو ایسا تھا اور تو ایسا تھا حالانکہ وہ کافر تھا پس نوہ و بیان کرنا اور گریبان پہاڑنا اور رونے میں شرکت کرنا اور ان کے افعال قبوہ حرام میں اور بخاریؒ نے کہا کہ اگر کسی شخص کا دشمن ہو کہ روئے و اہم میں شریک ہو تا ہو یا اپنی جو روئے و افعال کو اجازت دیتا ہو تو اسکے مرنے پر جیسے اس فعل پر پاؤں ہو گا ویسے ہی جب یہ لوگ اس پر روئے تب کہہ جاو گیا اور جو عورتیں کہ بیان کرتی ہیں یا ایسی حرکتیں کرتی ہیں جو رضا سے حق پر لاشی ہوئے کی دلیل نہیں ہیں تو وہ منع کیا وین چنانچہ حضرت ام المومنین ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ جب ابو سلمہؓ اپنے شوہر سے توفیقہ کیا کہ ایسا رونا رونا جو کون میں یادگار ہے اور ایک عورت لاشی شریک

لوگ سلامتی سے رہے وہ تباہ کر گئے کہ کاش ہماری کمال فہم پر سے کافی جاتی۔ رواہ الترمذی۔ اور صحیح حدیث میں ہے کہ کافر و منافق دنیا میں آرام سے رہتا ہے یہاں تک کہ صنوبر کے درخت کی طرح بیکارگی برآمد ہوتا ہے۔ اب میں تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ حضرت یعقوب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو باطن میں جو اجر جزیل و ثواب جلیل ہوا اس کا ستر چم صغیف کیونکہ بزرگوار کسکتا ہے اور ظاہر میں دیکھو کہ آنکھیں جاتی رہیں پس حضرت ابوہریرہ رضی عنہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عر و جل فرماتا ہے کہ میں نے جسکی دونوں پیاریاں یعنی آنکھیں لے لی ہیں اور اس نے صبر و ثواب کی نیت کی تو اس کے لیے میں کسی ثواب پر راضی نہیں ہوں سوائے جنت کے یعنی اسکو قطعی ثواب جنت ہے۔

رواہ البخاری و الترمذی و صحیح۔ اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مرفوع روایت ہے کہ جب بندہ مومن کا کوئی صغی یعنی پیارا اہل زمین سے اللہ تعالیٰ لے لیتا ہے اور وہ صبر و ثواب کی نیت رکھتا ہے تو سوائے جنت کے اس کے لیے دیکھو ثواب پر راضی نہیں ہوتا۔ رواہ النسائی اور صحیحین میں ہے کہ نہیں پوچھتا مومن کو کوئی تعب در در و مرض اور غم حتیٰ کہ فکر و تشویش مگر آنکہ اللہ تعالیٰ اُسکے گناہوں کا کفارہ کر دیتا ہے اور دیکھو کہ پہلے ایک اولاد کا فراق ہوا پھر دو کا اور ساتھ ہی تین کا فراق ہوا اور تین اولاد کی موت کا ثواب جنت ہے تو گویا اس کرامت سے بھی سرفراز کیا اور فراق ایک مدت غیر معلوم کا بمنزلہ موت ہے کیونکہ موت بھی اہل ایمان کے نزدیک ایک فراق غیر معلوم ہے اور حدیث ابی سعید رضی اللہ عنہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو جو وعظنا یا امین کہ جس عورت نے تین نابالغ اولاد پہلے بھی ہوں دے ضرور اسکے واسطے آتش دوزخ سے روک ہو جاوے گی پس ایک عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر دو ہوں تو فرمایا کہ اگر دو ہوں تو بھی یہی ہے۔ رواہ البخاری و مسلم اور حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ ہے کہ صحابہ صحاح نے روایت کیا امین عورتوں و مردوں سب کے لیے یہ بشارت ہے اور ایک روایت میں ایک فرزند کے حق میں بھی یہ بشارت ہے اور امین مذکور ہے کہ نسیۃ النار لا تحلہ القسم یعنی آگ اسکو نہ چھو و گئی مگر قسم پوری ہوئے کہ اور اس لفظ کے معنی میں صاحب تیسیر ہے سو ہو کہ اُس نے کہا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ نہایت صغیف چھو و گئی جیسے قسم کھانے والے کی قسم پوری ہو جاتی ہے۔ اور صواب یہ ہے کہ آگ بالکل نہیں چھو و گئی لیکن قسم تبارک تعالیٰ یعنی تو کہ ان کم الا واد با کان علی ربک خاشعۃ۔ پوری ہو جائیگی یعنی دوزخ کی راہ سے سب کا گزر ہو گا اور اس سے یہ لازم نہیں کہ آگ چھو جاوے کیونکہ دارالآخرہ حیوان جو حق کہ حدیث میں ہے کہ جہنم کی آگ بندہ مومن جلوس پہلے جاوے کہ تعارف نور سے میری آگ بھی جاتی ہے۔ فالجاصل ان لمراد بالقسم ما فی الکات و تحلہ ذہ الامین بالایاد فیہا لا المس والاشترارۃ قطع قائم اور واضح ہو کہ صغیر اولاد کے جنازہ پر دعائیں فرط مذکور و معروفہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں دو فرط مذکور ہیں اور مراد وہی ہے جو مذکور ہوئی لیکن امین بشارت زائد ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے کہا کہ یا حضرت جب کا ایک فرط ہو تو فرمایا کہ اسے وقفہ وہ بھی جب کا ایک فرط ہو پھر انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کی امت میں سے جب کا فرط ہی ہو یعنی اولاد ہی ہو تو فرمایا کہ میں اپنی امت کا فرط ہوں انکو تجھ سے بڑھ کر کوئی مصیبت نہ پہونچے گی رواہ الترمذی یعنی میری وفات ہر وقت ہر زمانہ میں میری امت کے لیے ایسا سخت اندرہ ہو کہ کسی آل یا لاد کسی کے مرنے کی مصیبت انکو اتنی نہیں پہونچے گی جتنی تم کو کہ ہوتا ہے صحیح فرمایا اس واسطے کہ ایمان میں جو آپ اسکی جان و اولاد وغیرہ تمام جہان سے پیار سے نہوں فانہم واللہ تعالیٰ انکم المفسد الکلیر الکل الغیل البشارہ و المہم تکمیر لرجین کہ انکے شرف انسان ہر زبان و چشم و دل ہے اور حضرت یعقوب علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا غم میں متفرق ہونا بیان کیا تو یہ شدت غم کی پوری تصویر ہے القصہ جب آنحضرت علیہ السلام نے اس طرح یوسف کو یاد کر کے غم شدید اٹھایا تو عیال و اولاد جو حاضر تھے غمناک ہوئی اور قائل ہوئے کہ انھوں نے آنحضرت سے کہا۔ یا اللہ قسم اللہ تعالیٰ اکی۔ یا اللہ قسم اللہ تعالیٰ اسے لا تزل۔ تو ہر بار ہمیشہ کان کہ یوسف یاد کرتا ہوا کہ یوسف کو غم کا ہوا کہ یاد کر کے حتیٰ الے ان۔ فکان حرقاً۔ یہاں تک کہ تو ہو جاوے

مرنے کے قریب۔ اَوْ تَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ یا تو ہو جاوے مر جانے والوں میں سے یعنی مردہ ہو جاوے لیکن ادب سے دوسری طرح یہ مضمون
اداکیا۔ سوال ہوا کہ انھوں نے تم سے یہ بات کیوں بیان کی۔ جواب دیا گیا کہ انھوں نے ظاہر حالت دیکھ کر قسم کھائی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ قسم
قطعی چیز پر کھانا چاہیے۔ جبکہ یقین سما جاوے اگرچہ واقعہ میں نہیں اگر انھوں نے برابر یوسف کو یاد کرنا قسم سے بیان کیا تو یہ لغو قسم میں
سے ہے اور بات صحیح ہے اور اگر انھوں نے تجر پر قسم کھائی کہ قریب المرگ یا ہلاک ہو جاوے تو یقیناً ان کے دل میں سگایا تھا مترجم کہتا ہے
کہ ظاہر قریب ہلاک ہونا تو واقعی تھا اور مردہ ہو جانا احتمالی اور قسم میں کسی بات پر انھیں ہر تو کوئی سوال وارد نہیں ہوتا ہے۔ سراج
میں کہا کہ اکثر مفسرین کے نزدیک یہ موجود بیٹوں نے کہا اور بعض کے نزدیک گھر والے پوتے پوتے وغیرہ نے کہا ہے۔ تو انھیں علیہ السلام
نے جواب دیا۔ قَالَ كَمَا كُنْتُمْ أَشْكُوا بَنِيَّ مِنْ تَوَشُّكُوهُمَا بَنِيَّ بَرِّئَانِي كَمَا وَحَّزْنِيْ اٰوْرَافِيْ اَنْدُوهُ وَعَمَّ كَارِي اٰلِي اللّٰهِ فَقَدْ
اَللّٰهُ تَعَالٰی كِيْ دَرْگاہ میں یعنی میرا شکوہ کسی غیر سے نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے ہے۔ دیکھو انھوں نے روتے روتے اور غم کرنے سے روکا
تھا اور آپ نے یہ اقرار کیا کہ میں نہ کر دیکھا یا مجھے ایسا صدمہ ہوگا یا انہیں اس کے بلکہ یہ جواب دیا کہ میں فقط اللہ تعالیٰ سے شکوہ کرتا ہوں تو
مراد یہ ہے کہ میرا اندوہ جب اللہ تعالیٰ کی جانب ہے تو وہ عظیم حکیم ہے وہی فراویگا جو اس کی رحمت و کبریا کی لائق ہے اور میرا ثواب
باطل ہوگا پھر اسکا اندیشہ نہ کرنا چاہیے اور اس سے زیادہ انکی تسکین کر دی بقولہ۔ وَاعْلَمُوْا مِّنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ اور میں جانتا
ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو تم نہیں جانتے ہو۔ یعنی مجھے ان معاملات آپ میں سے جو کچھ معلوم ہے وہ تم کو نہیں معلوم ہے پس تم میرے
فعل کو اپنے فعل پر قیاس مت کر۔ خوب کہا ہے کار پا کان را قیاس از خود کمیز کر چہ ماند ورنہ نشستن شیر و شیر یعنی ایک کو کون کا قیاس
اپنے اوپر مت کر۔ اگرچہ بھگنے میں شیر کی شیر کی ایک صورت ہے حالانکہ جانور شیر بخیر و حرام ہے اور شیر دودھ پاک و نفیس ہے اور جسے
ذاتی میں کتنا بڑا فرق ہے۔ اور بیضاوی نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی رحمت و عنایت جانتا ہوں اور یہ کہ دعا کرنے والے کو نامی نہیں کرتا
اور لمبی کو نہیں چھوڑتا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ سننے اگرچہ خود صحیح میں لیکن اس مقام پر تال ہے اسلئے کہ یہ باتیں تو وہ لوگ بھی جانتے ہونگے
غلاوہ اس کے دعا کرنا اور التجا کرنا ایسی گریہ و زاری کو مستوجب نہیں کہ سبکی انھوں نے شکایت کی تھی۔ اور سراج وغیرہ میں یہاں عمام
خیالات کے اسرائیلی روایات لکھیں انہیں کہ یہ کہ انکے الموت کو خواب میں دیکھ کر بچا کہ تم نے یوسف کی روح قبض کی تو انھوں نے کہا کہ میں
اور مصر کی جانب اشارہ کیا کہ وہاں تلاش کرو اور از انجیل یہ کہ جب بیٹوں نے بادشاہ کی سفارت و حالات ذکر کیے تو مجھے کہ وہ یوسف ہوگا اور
کافرون میں ایسا آدمی ہونا پس ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اگر بدوہ قول بیضاوی یہ کہ مجھے حکمت الہیہ سے وہ علم ہے جو تم کو نہیں ہے پس میرا
فعل اس حکمت پر مبنی ہے اور وہ بھی اولیٰ ہے جو ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کہ قولہ اعلم ان اللہ الا علمون یعنی خواب یوسف اور
اللہ تعالیٰ عنہ را سکھیں ظاہر کر گیا۔ اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ میں جانتا ہوں کہ خواب یوسف سے کس طرح اور میں اس کے بعد کہوں گا۔
مترجم کہتا ہے کہ اس اشارت ہے کہ میری گریہ و زاری اپنے رب کی جانب بعض حکمت پر مبنی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ فَنَفِي الْعَرَّاسِ قَوْلُهُ قَالَ بَلِ سَوَّلَتْ لَكُمْ
اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا يَّعْتَقِبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ کا جواب ہے اس میں رمز و اشارہ سے حقیقت کا اشارہ کیا یعنی سر قندوز میں ہے جو صواع چرانا تم کہاں کرتے
ہو اور یہی انبیاء نہیں ہو بلکہ میرا میرا پر غنہ میں جو مکان غیب کی واردات سے سسکا گاہ کیسے میں قولہ فیہ جبریل اشارہ ہے کہ میں یوسف و
بنی امیہ کو مجلس میں دیکھتا ہوں اور میرا ہوں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انکو مجھ تک پہنچا دیوے اور جبریل کے معنی یہاں کہ یہ نبی کے پیچیدہ پوشیدہ
رکھو گا اور زیادہ خوشی و فرحت کو پی جاوے گا کہ تقدیر کا کب ظاہر ہو اور یہی ہے کامعالم پر دین رہے اور یہ مترجم بنی انبیاء علیہم السلام کا ہے اور

انکو اس خبر سے زائد دو سال قریب ہونے کا علم ہوا دلیل قولہ عسی اللہ ان یاتینی ہم عیالیاں یہ سیدار وصال شہیقین ہے۔ قولہ انہ ہوا علیہم کلمہ اسکے
 معنی ہیں کہ جو تین کرنا ہوں وہ جانتا ہوں اس نے اپنے علم و حکمت سے میرا فراق دور ہونے کا حکم دیدیا ہے۔ اور نیز صبر جمیل بہان ہوا ہر بلا کا
 پر داشت کرنا اس طرح کہ معارضہ چھوڑ کر بلا ڈالنے والے پر نظر ہے۔ اور نیز صبر جمیل دلیری سے غنی ہوا کہ بتدریج برداشت کر لیں اور شکوہ
 نہ کریں۔ اور نیز صبر جمیل وہ ہے جو بقوت الہیہ ہو کا قال تعالیٰ واصبرک الا باللہ اور جب نہ لے گا کہ تداوتنا ایک سال پر ہو کہ دل غوی اور نیز شکوہ
 نہ ہو بعض نے کہا کہ صبر جمیل وہ ہے جو بن اظہار شکوہ نہ ہو اور بلا محسوس نہ ہو مگر کہ یہ درجہ تکمیل و فائز ہے کہ بلا اور خوشی کچھ احساس نہ ہو تو صبر کی
 صورت عین تقدیر ہے وہاں جیل و غیر جیل سب یکساں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور اشارہ جو قولہ بل سولت کم فیکم امر میں ذکر کیا وہ شیخ کے
 اشارات میں سے ہے اور مترجم کی سمجھ میں حقیقت اسی قدر آئی جو اس نے سابقین ذکر کی ہے کہ انہ فکوس نے بھی اس قول کر کے اے کہا یا کہ یہی
 حل میں مواقع ملے وہی پھر اجاڑے اور کوئی قید سرقہ وغیرہ کی نہ لگائی پس یہ پھر بتدریج قبول نفس تھی جس نے بنیامین کو گرفتار کر لیا اور یہی قید
 تقدیر جو حکایان قولہ کہ لک کہ کذا یوسف اور اسکے نظائر اند قولہ کہ واکر اللہ لایمین ہیں کہ اس کی یہ کہ یہ لوگ جو اختیار و فرائض سے غافل
 ہیں اور اپنے آپ کو غفلت سے گریز نہیں کرتے اور اپنی حرکت سے غفلت فراوان گرفتار ہوتے ہیں اور وہی ہوتا ہے جو
 اللہ نے چاہا ہے اور یہی کہ فرمایا ہے جو لوگ سمجھتے ہیں کہ فاقہ فائدہ دیتی ہے شیخ نے کہا کہ جب مخلوق کی یہ حقیقت باتوں سے دل تنگ ہو کر
 تو اللہ تعالیٰ کی طرف مناجات میں گئے قال تہ وتولی عنہم وقال یا اصفی علی یوسف یہ درود و اندوہ یوسف پر حقیقت نہ تھا بلکہ یہ یوسف
 پر تھا جسکی قلبی آئینہ یوسف سے انکو حاصل ہوئی تھی اور جب شہود غائب کر دیا گیا تو فراق میں اس قدر روئے لیکن بھی محض کر کے کہ یوسف کا نام
 لیا مترجم کہتا ہے کہ مظاہر گریہ عارف کے واسطے متعین نہیں لیکن قلبی اتم غلو قات میں سے ایک افضل پر ختم ہوئی اور وہ اس وقت میں یوسف علیہ السلام
 تھے اور جلیل نیار اپنے وقت میں مظاہر اتم ہیں اور یہی کہ ہے دوسرا مظاہر اتم ہے اور آخرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سب کیواسطے مظاہر اتم ہیں
 الغرض یہی وجہ تھی کہ اور دن سے سکین نہ پاتے تھے اور شاید کہ حکمت ربانہ ان کے حق میں شہود صریح کی مقتضی ہوئی ہذا بنیامین کو جو
 شفیق یوسف تھے جدا کر دیا واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم شیخ نے کہا کہ اور دن سے شہد پھرنا اسوجہ سے تھا کہ دیدار جو یوسف میں تھا ان میں نظر
 نہ آیا مترجم کہتا ہے کہ شیخ نے اس مقام پر بیان کو بہت طول دیا ہوا چار میں ملاحظہ کرنا ہوں۔ قولہ وایضاً عینا ہن احرین جب حبیب
 نظر نہ آیا تو بنیامین نے اپنی نظر اور دن پر ڈالنے سے چھپائی۔ چونکہ صبر جمیل کا دعویٰ کیا تو انکو عاجز کر کے اپنی طرف شکوہ پر مجبور کیا اسی واسطے بعض
 مشائخ نے کہا کہ جسے صبر کرنے پر بہت کی اس نے دلیری کی اور جسے شک کر لیا اپنا فائدہ دیکھا اور جسے نہ لیا مفتری ہے کہ کمان آسذات ارحم الراحمین اور
 کمان بنو واسکے تھیں شیخ نے کہا کہ دو غائب کیے اور دن چھوڑے پھر شکوہ کیا اور صبر جمیل کا دعویٰ یابن عطا رنے نے کہا کہ یوسف سے بل کہ
 روئے اور کہا کہ وہ فراق کا اور یہ وصال کا شیخ ابوسب القسری نے کہا کہ غیرت حق عزوجل نے غیر کی نظر پر آنکھیں قفل کر لیں کہ جب تک
 نہ بھول گیا واپس نہ پاویگا شیخ نے کہا کہ روئے سے یعقوب کی بنیائی جاتی رہی اور آدم واد کی باقی رہی تفریق یہ کہ اس بنیائی کو جال حق سے
 انقطاع ہوا اور مقام عشق درجہ خاص ہے پس بنیائی بھی اسی کے ساتھ گئی جسکو دیکھا تھا کہ دو سرے کو نہ دیکھے اور واپس آنے کی حکمت یہی
 ہے سمجھ لو اور داؤد آدم علیہما السلام کا روزانہ توبہ و ندامت کا تھا جو مقام ابتداء پر دیکھو کہ یوسف و حبیب علیہما السلام کی بنیائی جاتی رہی وہ
 بیوقوف تھے کہ وہی سزا جیل ہوتی تھی اور دیکھا کہ عینت میں کہ شعیب روئے روئے اندر سے ہوئے تو بنیائی واپس کر دی پھر اندر سے پھر واپس کر دی پھر دی
 فرامی کہ بہت چاہتا ہے توبہ سے ڈرتا ہے تو مجھے نجات دے عرض کیا کہ نہیں مجھے چاہتا ہوں فرمایا کہ اچھا میری گیم دس سال تیری خدمت

کر کیا اسی طرح یونس کے قصہ میں بھی مردی ہے۔ اور جو روئے کا نعم و حزن ہو آنکھ کو مضرب ہو تا اور جو بہ شوق و محبت ہو نور پڑھاتا ہے اور شاید یعقوب کی بنیائی جان بغیرت قدم ہو کہ غیر کے واسطے روئے اگرچہ وہ آئینہ و شہود اور ایک واسطہ تھا اور انکو اندھا نہ کہا بلکہ فرمایا کہ آنکھیں سپید ہو گئیں اور یہ ایک حجاب تھا کہ عالم پر نظر نہ ہو شیخ ابو علی الدقاق رحمہ نے کہا کہ درحقیقت اندھ نہیں ہوئے تھے بلکہ ایک پردہ دیدار گیا تھا شیخ ابوسعید القرشی رحمہ نے کہا کہ آدم و داؤد و یحییٰ روئے تھے تو انکی مینائی محفوظ رکھی گئی اور یعقوب بسبب جدائی فرزند کے روئے تو سردی گئی۔ اور بھی شیخ قرشی رحمہ کا قول ہے کہ غم کے رونے سے آدمی اندھا ہو جاتا ہے اور شوق کی گریہ سے مینائی بن روئی آتی ہے اور کہا کہ کلیم وہ شخص جو غم سے بھرا ہو ہو۔ واضح ہو کہ لطائف مغنت اجسام پر یہ ہے کہ جذبہ اثر کا خواص اس سے ظاہر ہوتا ہے پس اگر بد نظر قوی خیال سے ہو جو اکثر مدح و تحیف تیز نظر در رنگ خاموش شخص میں ہوتی ہے تو زائل کر دیتی جس چیز پرستی ہے اللہ اعوذ بک اور اگر نظر باخذ الطاف دریا سے رحمت آئینہ ہو تو نور نظر و فرحت و سرور عطا ہوتا ہے واللہ تعالیٰ کل شیء قدیر ابن عطار رحمہ نے کہا کہ گریہ سے اندھ نہ کھانا جا تا اگر لذت سے بھر گھونٹ لیا تو آنسو جم گئے اور آنکھیں سپید ہو گئیں مگر ہم کہنا کہ یہ ایک کیفیت نفسانی کی طرف اشارہ ہے جو شخص اس کیفیت سے کچھ واقف ہے بھگد گاور نہ مشکل پیش بخیر نہ نکھا کہ سیر محبوب ایک لطیفہ اس مقام پر ہے کہ جو نظر از جانب عشق انسانی ہو تو اسکا درد و عذاب تنہا سخت ہوتا ہے کیونکہ انسان میں کثافت و بخلافت محبت حق عزوجل کے کہ وہاں راحت جنت مقابلہ نہیں کر سکتی ہے پس چونکہ یعقوب علیہ السلام ایک سخت درد و محبت میں تھے اسکو پی گئے کیونکہ مقام شکوہ و شاعت ہے اور اگر یہ ہوتا تو عالم میں افشار بہت ہوتا اسی واسطے آنکو نظم میں ممکن قرار دیکر بطور وصف ذکر فرمایا۔ اور چونکہ کثرت سے آہ و نالہ کا ضبط کیا تو روح ناطقہ سے جو راستہ نورانیہ کو تھا وہ ہل گیا کیونکہ روح ناطقہ سے باصرہ کو نور نہایت ننگ شریان دماغ سے آتا ہے جب اسکو احتراق ہو تو راستہ بند ہو گیا اس سے آنکھیں سپید ہو گئیں جب لوگوں نے انکا یہ حال دیکھا تو اپنی رستہ پرانہ فعل سے بطریق شفقت انکا کیا کیا الا انکشفقت انکی سمجھ کے اندازہ تھی کما قال تعالیٰ قالوا باللہ لفتنوا انذرک یوسف حتی تکون حرضا الایہ۔ ولکن عشق میں عاشق کیا پناہ ہونا بھی آسان ہوتا ہے اور وہ کیونکر محبوب کی یاد سے غافل ہو سکتا ہے جس نے اس کے قلب کو تمام و کمال احاطہ کر لیا ہو بلکہ اس کے تمام وجود کو اپنے نام سے بھر لیا ہے اور خوف ہلاکت کیا ہو گا جبکہ اس ہلاکت سے عین بقا ہی قال تعالیٰ بل اجزاء عند ربہم الایہ شیخ ابوسعید القرشی رحمہ نے کہا کہ قولہ لفتنوا انذرک یوسف۔ اے اللہ زوال شکن یعنی بر علی الدوام ہر دم تو یوسف کو یاد کرتا ہے پس کوئی تبار و سے کہ رب یوسف کو کس وقت یاد کرتے تھے مگر ہم کہتا ہے ضرور ہوا کہ یہی کہا جاوے کہ یوسف کی یاد کرنے سے وہ مطالب نہیں ہے جو عوام خیال کریں بلکہ یوسف کے پیرو میں رب یوسف کو یاد کرتے تھے اور یہ خاص لوگوں کا طریقہ ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور بھی شیخ قرشی رحمہ نے بیان کیا کہ ہر شائق برابر اپنے محبوب کو یاد کرتا ہے اس حد تک کہ لوگ اس طریقہ پر اس کو عار دلاتے ہیں پس یا تو مرتا ہے تب مر پاتا ہے یا جینے ہی قریب محبوب میں پہنچ جاتا ہے مگر ہم کہتا ہے کہ جس شخص کی جو خواہش ہے وہ اسکا مطلوب ہے پس اگر خواہش شدید ہو تو طالب عاشق اور مطلوب محبوب کہلاتا ہے پس اگر مطلوب یا محبوب باقی و بہتر ہو تو مشتاق اور اگر فانی و ہلاک ہو تو طالب و مطلوب دونوں خراب ہیں۔ اور مگر وہی طالب براد پاتا ہے جسکا مطلوب باقی ہو فافہم۔ اور مگر ہم کہتا ہے کہ بعض احادیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یہاں تک یاد کر کہ لوگ غم کو مجنون کہتے ہیں۔ اور صحاح میں ہے کہ بہترین پریشان حال گرد آؤدہ اگر کسی کے دروازہ جاوے تو اسکو لاکار دے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسا معزز و کرم ہے کہ اگر کسی بات کے جو جانے پر ہم کھائے تو اللہ تعالیٰ اسکو پورا کر دے حضرت انس بن النضر ایک تحلیل القدر صحابی ہیں جو انس بن مالک خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا تھے انھوں نے کہا تھا کہ لایا رسول اللہ اللہ لا کسر شفیۃ الیہ یعنی بی بی بیچ دختر نے کسی دوسری دختر کے

اسکے معنی یہ ہیں کہ اگر تم کو بھی اللہ تعالیٰ مثل فرشتوں کے مخلوق فرمائے گا نہ کہ نہ کرنے اور دوسری اور مخلوق پیدا کرنا جنکی بجا بت و گناہ سے خوش ہو کر انکو بخشا کیونکہ مغفرت کرنا اسکی صفت پاک ہو اسکا ظہور ضرور ہنگاموں کو پیدا کرے گا اور یہ مقام بھی عوام آدمیوں پر چلے ول مثل جانوروں کے بے سمجھ میں مثل مسکندہ کے شکل ہو گیا ہو اور غیب تو یہ ہے کہ پوری دنیوی زمین سمجھتے ہیں اور اپنے آپ کو خود مختار بتلاتے ہیں اور دیکھتے کہ تم اپنا پوچھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جس نے تمام آسمان وزمین و دریا و پہاڑ و سارے جہان و عجائب غرائب پیدا فرمائے ہیں اور ہر طرح کی سردی گرمی بیماری و تندرستی کہ جس سے آدمی عاجز ہو پیدا فرمائی ہیں اور اگر ایک پھول بلکہ پتی ٹوٹ جاوے تو وہی کسی سے جہاں بھر میں فلک نسبت ہو جیسا بتلاؤ کہ وہ جاہل تو نہیں ہو ضرور کہو کہ نفوذ اللہ تعالیٰ وہ علیم حکیم ہو وہ ہرگز جاہل نہیں ہو چل توڑا عیب ہو اور اللہ تعالیٰ پر عیب نہ لگنا کفر و ایسا اعتقاد کا فرماؤ گا ہمارے خالق ذوالجلال کی شان میں جہالت کبھی صادق نہیں ہو سکتی ہو جو کوئی ایسا خیال کرے وہ جاہل و کافر ہوگا اب ہم پوچھتے ہیں کہ جیسا اس سال کیا کیا کار و دہو کا تمام جہاں میں ہر شہر میں ہر گائون میں ہر پہاڑ میں ہر دیہات میں درمیں کون مر گیا کون پیدا ہوگا ہر گھر میں کیا کیا ہوگا ہر روز اور ہر گھنٹہ و ہر منٹ میں تو جواب میں کہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا ہو اس کی جہالت ہو کہ اسکو جانے وہی عالم الغیب ہو ہی جانتا ہو تم نے سچ کہا اللہ تعالیٰ ملک و ایمان پر ثابت قدم رکھے اب بتلاؤ کہ جو کچھ جس صورت سے اور جس ہیئت سے واقع ہوا اللہ تعالیٰ کے علم میں ہو اسی طور سے واقع ہوگا جیسا اور طور سے کیسے ہو سکتا ہو اگر اور طور سے ہو تو اللہ تعالیٰ کا علم غلط ہو جاوے تو ضرور اسی طور سے ہوگا جیسے علم الہی میں ہر اس بات میں تم ٹھیک راہ پر ہیں اب سوچو کہ ہم اسی کو تقدیر کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہو کہ زید پیدا ہوگا اور اس طرح ہر ورش باو گیا اور ایسا عالم ہوگا ایسا کر گیا اتنا زرق باو گیا اور جو گناہ کر گیا وہ بھی اللہ تعالیٰ کے علم میں ہو اس کے علم سے خلاف کچھ نہیں ہو سکتا ہو و السلام تو جو کوئی اللہ تعالیٰ کو اپنا رب ماننا ہو وحدہ لا شریک جانتا ہو انکے تباہی و تباہی کے اور حجت باو گیا جیسے جنت میں داخل ہوگا اور جس نے اللہ تعالیٰ کو اس طرح نہ مانا تو وہ مایوس ہو اور دوسری طرح مایوسی کافر کی یہ ہو کہ وہ تو بتوں و مخلوقات کے ذریعہ سے کشائش چاہتا ہو اور تم جانتے ہو کہ انکو کچھ بھی قدرت نہیں تو وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہو جو حقیقت میں قادر ہو اور غیروں کی طرف نظر نہ دیا جو کچھ اختیار ہی نہیں ہو اس تمام بیان کا مبنی یہ ہو کہ یہ کلام حقیقت و واقعہ کا بیان ہو اور خلاصہ یہ ہو کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس نہ ہو کیونکہ تم جانتے ہو کہ سب الاسباب قادر قیوم ہوں اور سے دیتا ہو جہاں گمان نہ ہو کیونکہ سب بھی اسی کے پیدا کیے ہوئے ہیں اور تاہم اسی کی قدرت میں خدائی پس تم مومن ہو تو مایوس نہ ہو کیونکہ تم جانتے ہو کہ مایوس تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے فقط کافر قیوم ہیں اور اسی طرف ظاہر کلام بیضادی راجع ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا عارف کی حال میں نا امید نہیں ہو سکتا اور بعض علماء نے کہو کافروں کا فعل بیان کیا چنانچہ سراج میں کبیر وغیرہ سے لایا کہ کافروں سے مراد وہ ہیں کہ جو کفر میں ڈوبے ہوئے ہیں اور کھاکا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مومن اپنے پروردگار کی طرف سے نیکی پر جو کہ مصیبت کے وقت اس سے امید دار ہو اور اس اللہ کے وقت اسکی حمد کرنا ہو اور کافروں کا فعل یہ ہے کہ خلافت ہو مہتر جم کہتا ہو کہ حدیث صحیح میں ہو کہ مومن کا حال کیا اچھا ہو کہ ہر صورت میں اسکو تو اب ہو نہ مصیبت میں مہتر کیا تو اب با یا اور کمانی بن شکر کیا تو اب با یا مہتر جم کہتا ہو کہ یہاں تک تو تفسیر سابق سے کوئی خلاف نہیں ہو پھر سراج میں کبیر وغیرہ کا استدلال لایا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہونے کی فقط یہی صورت ہے کہ کافر نے اعتقاد کیا کہ عالم کا پیدا کرنے والا پوری قدرت نہیں رکھتا یا سب باتوں کو نہیں جانتا ہو یا وہ کچھ نہیں جانتا اور ان میں سے ہر ایک بات کفر و توجیب یا اس اغیر بتوں میں سے کسی بات سے ہوتا ہو اور ہر ایک کفر ہو تو معلوم ہو گیا کہ مایوس وہی ہوگا جو کافر ہو مہتر جم کے نزدیک اس صحیح وہی تفسیر ول ہو اور دینی اس پر قول اقلے اخذنا ہم نبیہ فاذا ہم یقینون اور قول کافر قیوم قیومین اور دوسری آیت مومن یقینون

ربہ الا انصالحون۔ اور اس کی تفسیر گزرجی اور محفل ہو کہ کلام سرانج بھی اسی طرف راجع کیا جاوے اور حاصل یہ کہ کافر جب اللہ تعالیٰ کے
 اور پرچان ہی نہیں رکھتا تو اس کی رحمت کا بھی امیدوار نہیں اور جو لوگ نام کو اللہ تعالیٰ پر ایمان کا دعوے کرتے ہیں اور مشرک ہیں تو دوسے
 اسی گمان کے پابند ہیں اور پھر بھی درحقیقت اللہ تعالیٰ وعدہ لا شرک سے امیدوار نہیں بلکہ اپنے خیالی شرک سے امیدوار ہیں پھر بھی انکو
 رحمت سے مایوسی ہو اور واضح ہو کہ رحمت کا اطلاق کبھی دنیا سے فانیہ کی چیزوں پر نہیں بلکہ رزق وغیرہ کے ہوتا ہے تو اس میں کل مخلوق شرک سے
 اور کافر بوجہ عدم ایمان کے اللہ تعالیٰ سے اس بات میں مایوس ہو گا ذکرہ فی السراج اور کبھی رحمت کا اطلاق آخرت و نجات کے باقیہ پر ہوتا ہے
 اور اس سے کافر بوجہ کفر کے مایوس ہو گا ذکر اولاً فافهم۔ واضح ہو کہ رحمت آئی اوسع ہو اور سولے اسکے جو اس رحمت پر ایمان نہ لایا اور کوئی محروم
 نہیں ہو حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب ہوگی سمجھیں۔ دنیا میں سوجھ بوجھ کا ایک جزو رحمت
 ظہور ہوا اور ناسوت پر قیامت ظاہر ہوگی یہ حدیث سابقین میں گزری اور صحیح احادیث دربارہ رحمت و ثواب جمیل بہت ہیں اور صحیح ہوا
 کہ رحمت اسی کے دل سے نکالی جاتی ہے جو شقی یعنی دوزخی ہو اور حدیث میں منع ہے کہ سواری کے جانور پر ہر وقت آسانی و غنی کی راہ میں
 سوار ہو بلکہ ایسی دوری میں سوار ہوئے جہاں اسکو جائیداد ہو ورنہ بیرون جادے۔ حدیث میں ہے کہ جو لوگ رحم کرنے میں اللہ تعالیٰ کو شکر
 فرماتے ہیں حدیث میں ہے کہ جو کوئی لوگوں پر رحم نہیں کرتا اس پر اللہ تعالیٰ رحم نہیں فرماتا جو صحیح میں ابو ہریرہ سے ہے کہ رحمت کسی کے دل سے نہیں
 کھینچی جاتی مگر اسی کے دل سے جو دوزخی ہے۔ اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جب کافر جگر ہو یعنی جاندار جانور ہو اس پر رحم کرنے میں ثواب و القہر
 حضرت علیہ السلام نے بیٹوں سے ناکب کی کہ رحمت سے مایوس مت ہو اور یوسف علیہ السلام و ان کے بھائی کو دھونڈا ہو پس یہ
 لوگ رزق نہ ہوئے اور انانج کے لیے بھی کچھ خفیف بضاعت لے گئے آخر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے انکو کامیاب فرمایا جیسا کہ
 حق تعالیٰ نے بیان فرمایا۔

فَلَمَّا دَخَلَهُ عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ نَبِئْنَا مَا أَهْلَكْنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّزْجَمَةٍ فَأُوتِنَا
 لَكَ الْكَيْلَ وَتَقَدَّرَ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَكْزِي الْمُتَقَدِّرِينَ ۝ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ
 بِيَوْمِئِذٍ ۖ وَإِخْبَارُهُ إِذَا أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ۝ قَالُوا غَائِبُكَ لَا نَتَّيْبُ يَوْمَئِذٍ ۖ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا
 أَخِي زَقْنُ مِنَ اللَّهِ عَلَيْنَا إِنَّكَ مِنْ يَتَاقٍ وَآيَةُ يَدِي فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّعَ أَجْرًا الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالُوا
 تَاللَّهِ لَأَكْفُرَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخُاطِئِينَ ۝ قَالَ لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ۖ لِيُخَفِّدَ اللَّهُ
 لَكُمْ رُءُوسَكُمْ ۖ وَارْحَمِ الرَّاحِمِينَ ۝ إِذْ هَبُوا لِيُفْصِيحَنِي هَذَا قَالُوا لَا عَلَى وَجْهِ آيَةٍ يَأْتِي بِصَافِرٍ ۖ
 ثُمَّ كُنَّا رُءُوسًا ۖ وَارْحَمِ الرَّاحِمِينَ ۖ

پھر جب یہ لوگ داخل ہوئے یوسف پاس دے اسے عزیز ہو گیا تو اور ہمارے کو توں وقفہ اور ان کے ہم نام بضاعت کا کارہ سو پور دینے
 لے انا لکھ لے و تقدّر علینا ان اللہ یکرّی المتقدّرین ۝ قال هل علمتم ما فعلتم
 ہاں یہ ہیں اور تقدّر کر دے ہم پر بیشک اللہ تعالیٰ بکارت دینے دانتوں کو فرمایا بھلا تم نے کیا کہ جو تم نے کیا تھا
 بیومئذ و اخبرہ اذا انتم جاهلون ۝ قالوا غائبک لا ننتیب یومئذ ۖ قال انا یوسف و هذا
 یوسف اور ان کے بھائی کے ساتھ جو دینے کہ تم نہ سمجھتے ہوئے کہ ان کیا تو یوسف فرمایا کہ میں یوسف ہوں اور یہ میرا
 اخبر زقن من اللہ علینا ان اللہ یکرّی المتقدّرین ۝ قالوا تالہی لاکفرن اللہ علینا وان کنا لخطائین ۝ قال لا تثریب علیکم الیوم لیکفد اللہ
 جاندار ضرور ہر اللہ تعالیٰ نے احسان کیا بیشک جو تقدّر کرتے اور میرے رحمت تو اللہ تعالیٰ راہ گمان نہیں کرتا ثواب نیکو کاروں کا ہونے
 تالہی لاکفرن اللہ علینا وان کنا لخطائین ۝ قال لا تثریب علیکم الیوم لیکفد اللہ لکم رؤوسکم و ارحم الراحمین ۝ اذہبوا لیفصیحنی ہذا قالوا لا علی وجہ آیت ۖ یأتی بصافیر ۖ
 تم کو اور وہ اجماع الراحمین ۖ یجاؤ تم میری فصحیں سو ڈالو اسکو اسکو چہرہ پر میرے باپ کے جلد آدست دیکھتا

وَأَتُوْنِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِيْنَ ۝

اور آؤ تم کو میرے پاس اپنے اہل ہال کو سکو

ان آیات میں حق اتنا ہے کہ برادران کا یوسف کو بچانا اور وعدہ اوست سے پاک ہو کر اپنی خطا کا اعتراف کرنا اور مغفرت سے سرفراز ہونا بیان فرمایا اور یہ سامان اس طرح ہوا کہ جب یہ لوگ تلاش یوسف موافق ارشاد والد برگروار کے روانہ ہوئے تو حکم آنکھ طالب صادق کو مطلوب لچانا ہر مراد پائی اور قصہ دلالت کرتا ہے کہ اس مرتبہ وہ لوگ والد برگروار کی فرمانبرداری پر مستقیم ہو گئے تھے اور سابق حرکت سے جو ایراذ انکے والد برگروار کو پہونچ گئی تھی اس پر تاسف و شرم نہ تھے اور نیت صادق سے تلاش یوسف و نیامین کو روانہ ہوئے لیکن اناج لینے کے وسیلے سے نیامین کا تحسین شروع کیا اور شاید کہ یوسف کی نسبت تو یہاں انکو گمان بھی نہ تھا۔ فَلَمَّا خَلَّوْا اَعْلَيْهِ بِعْرِ جَبٍ وَاغْلٍ ہونے عویر مصر کے پاس یہی یوسف علیہ السلام تھے کہ وہ سے تو عویر مصر جانتے تھے۔ قَالُوا يَا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَعْبُدُكَ بَوَلِيٍّ كَيْفَ يَكُونُ لَكَ هَذَا اَوْ رَحْمَ دَلَانِيہ کے زبان سے نکالا اور شکستہ حالی و پریشانی اپنی بامید ترجم بیان کی مَسْنَا چھو گیا ہم کو یعنی پہونچ گیا اور اس کا ضرر ہم کو لاحق ہو گیا وَ اَهْلُنَا اور چھو گیا ہمارے اہل و عیال کو۔ اَلْضَّرُّ خُطُّ۔ شاید کہ یہ تکلف اسوجہ سے ہو کہ اول مرتبہ نیامین کی نسبت سرقہ سے ان کو اکرام بادشاہی سے ناامیدی ہو بلکہ طعام نہ لینے کا خیال ہو پس ترجم دلا یا کہ ہم خط زدہ اور مصیبت میں ہیں۔ وَ جِئْنَا بِمِصْرَ عَائِدَةٍ مُّزْجِبَةٍ اور ہم لائے ہیں پونجی ناقص یا تو در حقیقت نقصان تھا جیسا کہ بعض سلف سے مروی ہے کہ کونٹے درم یا چھوڑا وغیرہ تھا یا بطریق انکسار کے اسکو حقیر بضاعت قرار دیا وقلب نے کہ اگر بضاعت سے مراد یعنی ثقیل اور ہی حن سے مروی ہو فَ اَوْفَ كُنَّا اَلْكَبِيْلَ پس پوری دید سے ہکونا پ یعنی بے نیلے پہلے اکرام فرمایا اس مرتبہ بھی ہکوا وجود بضاعت سے مراد ہے کہ پیمانہ ایفا کر دے اور چونکہ اس میں اتفاق سے زیادت ہوئی لہذا کہا وَ تَصَدَّقْ فِی عَمَلِنَا اور تصدق کر دے ہر نیلے صدقہ دے۔ اِنَّ اللّٰهَ يُجْزِی الْاُمَمَ الْمُتَّقِيْنَ اَللّٰہ تعالیٰ صدقہ دینے والوں کو اچھا بدلہ دیتا ہے اہل تفسیر نے کہا کہ یون نہیں کہا کہ تمھو کو ثواب دینا کیونکہ اسکو مومن نہیں جانتے تھے اقول یہ تکلف ہے بلکہ تمھو کو کہنے سے ایک ادعا کے طریق پر خصوصیت معلوم ہوتی ہے جن میں احوال ہے کہ اس کے حق میں ہوا ہو بخلاف اس عام حکم بیان کرنے کے کہ یہ مبلغ ہو اور اس میں تخصیص زیادہ ہے جیسا کہ نراک من الحسن اور لا یفیدہ اجر الحسنین واجر المصلحین وغیرہ میں ہے اور بیان ایام کی ضرورت نہیں ہے اس لیے کہ انھوں نے جو اہل بیان کی اور جزا نیک بدلہ ہوتا ہے اور کافر کو سب اس کے دنیا افترا کرنے کے دنیا ہی میں نیک بدلہ ملتا ہے اور مومن کو آخرت کا عظیم ثواب ملتا ہے اور فضل کے طور پر دنیا میں بقدر امتحان ملتا ہے اور صحیح ہے کہ نیکی بھی ضائع نہیں ہوتی ہے سوال صدقہ انکا تو دلیل ہے کہ انکے باپ غیر برصہ صدقہ ہمالا تھا اور بضاعت ہی دے نے کہا کہ اس میں اختلاف ہے کہ صدقہ کی حرمت فقط ہمارے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی پس انبیاء و پیغمبر اور مینا کہتا ہوں کہ یہ آیت دلیل ہے کہ دیگر انبیاء پر صدقہ حرام نہ تھا اور سفیان بن عیینہ نے اسی آیت سے استدلال کیا ہے کہ یاد کر فی العالم وغیرہ علاوہ اسکے جب انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کی سچان کہ تب سابقہ میں یہ ذکر تھی کہ پیغمبر صدقہ حرام ہو گا تو ضرور ہے کہ آپ کے ساتھ مخصوص ہو اور سب سے نزدیک یہ امر مقلوب ہے ہر مومن کو یہ اختلاف کی وسعت نہیں ہے بعض نے کہا کہ تصدق علینا سے مراد صدقہ مالی نہیں ہے بلکہ نیامین کو طالب کیا اور یہ تفسیر محض رائے ہے نقل یا لغت کے کچھ اس پر شاہ نہیں اور تاویل بغیر ضرورت سے شریف ہوتی ہے واضح ہو کہ صدقہ ایسے دینے کو کہتے ہیں جن میں ثواب کی نیت نہ تھی جاوے لہذا جو کوئی تمام مال بامثل دے اور ثواب کی نیت نہ ہو تو صدقہ ہو گا مگر صدقہ دیکر واپس لینا حرام ہے حتی کہ ایجنہ اسکو فقیر سے مول لینا بھی مکروہ آگیا ہے دلیل آگے حضرت عمر نے کھڑا اللہ تعالیٰ کی راہ میں صدقہ دیا پھر اس کو مول سے لینا چاہا تو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ اپنے صدقہ دیے ہوئے میں عود نہ کرے کافی البخاری مسئلہ صدقہ کا ثواب جس دوسرے زندہ و مردہ کو چاہے
ہبہ کرے اللہ تعالیٰ کی عنایت سے اسکو پہنچ جاتا ہے اور اس میں اہل السنہ سب کا اتفاق ہے اور یہ اجماع فقہاء مالہ صدقہ میں ہے اور
حدیث میں شکر کے صدقہ بھی آئے ہیں جیسے راہ سے کنکر پٹا دینا کہ کسی کو چوت نہ لگے اور بھائی سلمان سے بخندہ پیشانی ملانا اور مانند اسکے
اور حدیث میں ہے کہ کسی حقیر چیز کے صدقہ کو حقیر مت سمجھو اور اپنے آپ کو دوزخ سے بچاؤ اگرچہ ایک ٹکڑے پھوار سے کے عوض ہو اب
بیان ان امور کا بجا ضرور ہے کہ نیت خالص کے ساتھ جہان تک ممکن ہے اپنی حیات میں خواہ مال سے ہو یا عمل سے ہو صدقات کا
ذخیرہ جمع کرے اور اگر کسی مردہ کو ثواب پہنچانا ہو تو جہان تک ممکن ہو کوئی مال صدقہ کر کے ثواب پہنچا دے اس طرح کہ کوئی واقف
نہو لیکن اس زمانہ میں اپنی نیت کو سنبھال کر علانیہ صدقہ دنیا اس نیت سے کہ اور لوگ بھی ایسا کریں دنیا ثواب ہو پس مالی صدقہ کا ثواب
تو بالاجماع مردہ کو پہنچتا ہے پھر اگر ممکن نہ ہو تو دعائے مغفرت اسکے لیے سب لوگ کریں اور اسکے بعد پھر قرآن مجید کی تلاوت و تم و تسبیح و درود کا ثواب
پہنچا دے یہ فقہاء ایک بڑے گروہ حنفیہ کے نزدیک پہنچتا ہے اور چھوٹا گروہ حنفیہ میں سے قائل نہیں ہے جیسے شافعیہ میں سے بعض قائل ہیں اور بہت
نہیں قائل ہیں اسی واسطے جو لوگ سوم و چہلم میں برادری کا کھانا کھلا کر مال برباد کرتے ہیں اور اس میں بھی نیت کہ اگر نہ کیا تو بڑی ناموسی ہوگی
بالکل شیطان کا فریب ہے جو مردوں بچاؤ کو ان زندوں کے ہاتھ سے ثواب نہیں پہنچنے دیتا ہے اور سیکڑوں روپیہ و فضول میں گیا اور مردے
کے واسطے فقط قرآن مجید پڑھا دیا جو سب سے کم مرتبہ ہے اے بندگان خدا وہ بات کرو جس پر تمام علما سے حنفیہ و دیگر مذاہب کے علما سب متفق
ہیں اور اس کا ثواب یقینی ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور معلوم ہو چکا کہ صدقہ کا بدلہ لکھی ضائع نہیں ہوتا خواہ کافر صدقہ دے یا مومن فرق یہ ہے کہ
کافر کے صدقہ کا بدلہ اسکو دنیا میں ملتا ہے اور مومن کو ثواب ہے آخرت میں اور نیک بدلہ دنیا میں ملتا ہے اور بیضی و سی و غیرہ میں لایا کہ اگر کوئی
پچھے کہ حضرت یعقوب نے انکو حکم دیا تھا کہ یوسف کا گھس کرین پھر وہ لوگ شکوہ کیوں کرتے تھے تو جواب دیا گیا کہ گھس و تپہ لگانے والا ہر
طریقہ سے اپنی مراد ڈھونڈتا ہے اور یہاں انھوں نے اپنی عاجزی و تنگدستی و سخت محتاجی سے عزیز مصر کا دل نرم کیا اور تدبیر نکالی کہ اگر وہ
مہربان ہوا تو ہم اس سے طلب بیان کرینگے اور اگر نہیں تو خاموش رہینگے اس سے معلوم ہوا کہ اپنی حاجت کے لیے جائز طور پر جیل کرنا سبب ہے
ابن الحق نے ذکر کیا کہ مجھ سے روایت بیان کی گئی کہ سب برادران یوسف نے اس قدر اپنی عاجزی و پریشانی بیان کی تو حضرت یوسف ۲ کے
آنسو بہ کر آئے اور غصہ نہ ہو سکا اور اپنے آپ کو ظاہر کر دیا۔ اقول یعنی حضرت حق عزوجل کی طرف سے اجازت ملی کہ اب ظاہر کیا جاوے
چنانچہ قال ہل علیک غم یا یوسف و آخیرہ فرمایا کہ بھلا تم نے جان لی زشتی و برائی اس فعل کی جو کیا تم نے یوسف ۲ کے
ساتھ اور اس کے بھائی کے ساتھ اذ انتم جھگڑو ان اس زمانہ میں کہ تم جاہل تھے یعنی اسے اقرار کیا کہ تم نے اپنی جہالت کے وقت میں
جو فعل یوسف و اس کے بھائی سے کیے اب تم نے اس کی زشتی معلوم کر لی۔ اور زمانہ جہالت کا ذکر اس کا ایک عذر بیان کیا اپنی طرف
سے یعنی تم سے نادانی میں دونوں کی نسبت برائی سرزد ہوئی تاکہ سخت شرمندہ نہوں اور ایک عذر بھی پا جاوین جب کا خود اقرار فرمایا
اور بعض اہل فقہ نے ذکر کیا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے بنیامین کی رہائی کے بارہ میں ایک خط عزیز مصر کے نام تحریر کیا تھا اور ان بھائیوں
نے زبانی انکے در و اندر وہ اور نامی حزن و گریہ سے نام لیا ہوا سب بیان کیا تھا اس پر حضرت یوسف ۲ نے غصہ نہ ہونے کا اور ظاہر فرمایا اور نام راز ہی
نے کہا کہ واللہ تعالیٰ اعلم کہ میں نے اس قدر صبح ہو اور ظہر بعد فقہ نے قتل ہو کہ بعض کہیں سے صحیح ہو میں کہنا ہوں کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اپنے باپ کا
اندوہ شہیدین نام لیا ہوا نام معلوم ہوا تھا اور صبح یہ کہ انکار کرنا بھی باہر آئی تھا اور جب برادران یوسف اپنے فعل پر شرمندہ ہوئے اور باپ کے

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

و شخص ایسے ہیں کہ ایک تو فرض و واجب ادا کرتے ہیں نوافل نہیں پڑھتا مگر معاصی سے بچا رہتا ہے اور دوسرا جو کہ فرض و واجب ادا کر کے
تجدد و نوافل بہت پڑھتا ہے لیکن بعض معاصی بھی کرتا ہے تو انہیں اول اچھا ہے اور متقی وہ ہے جو ان احکام کا پابند ہو جو قولہ والفقہین الصلوٰۃ
والموتون الزکوٰۃ والموفون بعهدهم اذا عاہدوا الصابرين فی الباس والضررا لا یمن مذکور ہیں واضح ہو کہ عبادت الہی عزوجل جیسے نماز روزہ
مثلاً ادا کرنے اور شراب وزنا و قمار و رشوت وغیرہ سے بچنے میں ہر ایسے ہی ظاہر و باطن کے کل کاموں میں عبادت و ثواب ہر حتیٰ کہ اپنی جو رو
سے قربت کرنے میں بھی ثواب ہے جبکہ نیت نیک ہو تو ثواب جانا چاہیے کہ حدیث صحیح میں آیا کہ احسان یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے گویا
تو اسکو دیکھتا ہے پس اگر تو نہیں دیکھتا ہے تو وہ تجھے دیکھتا ہے کما فی الصحیح تو اس سے بیان ہے کہ ہر حال میں ظاہر و باطن یقین رکھے کہ اللہ تعالیٰ
تجھے دیکھتا ہے۔ ہمارک میں بعض آیات کی تحت میں اور مترجم نے تحت قولہ لنفقن علیہم لعلم واکنا غامبین بیان کیا ہے کہ اصل ایمان والے
کے لیے یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم و حضور و شہود کے ساتھ کام کرے پس شخص صالح ہو گا۔ اور اسی سے بھلا احسان کے معنی جو حدیث میں ہیں
ظاہر ہوئے۔ اور یہ میں سے بھلا یہ بھی معلوم ہوا کہ قولہ من یستغشون ثیابہم لعلم انکم صدورہم و اتعلون من حالت جماع و قنات حاجت کے
وقت شرم سے پردہ کرنا مذموم و مستنکر قرار دیا کیونکہ ایسے انکار سے شغنی ہو جانے کا خیال خلاف ایمان و معرفت ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کو ظاہر و باطن کا
علیم و خیر و بصیر یقین رکھنا چاہیے فافہم فاندہم دقیق۔ جب حضرت یوسف علیہ السلام نے متنبہ کیا کہ متقی و صابر کو ثواب جلیل ملتا ہے تو برابر ان
آنحضرت نے علم و معرفت و ہدایت الہی سے اسکو تسلیم کیا اور قسم سے تصدیق کی اور۔ قالوا لہم لکے۔ تا لہم ہم اللہ تعالیٰ کی لقاۃ اشرف
اللہ علیکنا بیشک تجھ کو اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ فرمایا ہمیں یعنی علم تقویٰ و نبوت و حسن ظاہری و باطنی و بادشاہت دنیا و آخرت کے لیے بعض نے
اس آیت سے دلیل نکالی کہ نبوت سب سے بڑا منصب ہے اس کے سامنے باقی معنی سب کا عدم ہوتی ہیں پس اگر یہ لوگ بھی نبی ہوئے تو ایسا
نہ کہتے۔ لیکن اس استدلال میں خدشہ ہے اس وجہ سے کہ اصلی نبوت حضرت یعقوب علیہ السلام کو تھی پھر اصلی نبوت حضرت یوسف کو
ہوئی اور باقی جو انبیاء ایک وقت میں چالیس پچاس تک ہوتے تھے وہ اتباع ہوتے تھے اسی واسطے مروی ہے کہ میری امت کے علمائے اہل
انبیاء نبی اسراہیل کے ہیں یعنی میرے بعد پیغمبر کوئی نہ ہو گا بلکہ علماء کثرت سے ہر وقت ہادی و ناصر موجود ہونگے واللہ اعلم لیکن اس سے
یہ لازم نہیں کہ ان کے نبی ہونے کا اعتقاد قطعی کیا جاوے اس لیے کہ یہاں قطعی دلیل چاہیے ہے اور امام غزالی نے انہیں اور بعض دیگر نے
اپنی تالیفات میں انکی نبوت کا قول لکھا ہے اور امام رازی و اسکی تبعیت میں صاحب سراج وغیرہ نے اس سے انکار کا جہان کیا ہے واللہ تعالیٰ
اعلم بحقیقۃ السال۔ اور اہل الحق بدلیل قولہ منہم ظالم لنفسہ منہم قد قصد منہم سابق بالخیرات باذن اللہ الایہ اسکو بعد نہیں کہا جاتا کہ وہ
انبیاء کے درجہ پر خواہ ابتدائاً آخر میں فائز ہوئے ہوں کیونکہ اسکی تفسیر مروی ہے کہ یہ سب صاحبین کے درجہ میں اور عالم ربانی جانتا ہے کہ جو سالس
اسکی تفسیر یا حق گذری اسکا خسارہ نفس پر بہت کچھ عائد ہو سکتا ہے قدرت آخرت میں ظاہر ہوگی پس نفس ظالم ہے اگرچہ عوام کی راہ سے کہ نفس
و واجبات یا از کتاب محرمات و مکروہات سے ظلم دور ہے فلینال فاندہم دقیق بقصد انہوں نے بقصد تہنیتی کی کہ بیشک تجھ کو اللہ تعالیٰ نے ہم
سب میں سے برگزیدہ کیا۔ و ان کما لخطین اور بیشک شان یہ ہے کہ ہم ضرور خطا کار تھے یعنی جو تہمیر ہم نے سوچی کہ تجھ کو دور کر کے ہیں باب
کی منظور نظر ہو کر صاحبین ہو جاویں گا ذکر فی قولہ کلکم و جبہم و یکنون ان بعد اقواما صالحین تو انہیں ہم خطا کار ٹھہرتا اور جو ہم نے تہمت سنا کہ کیا
وہ ہماری خطا تھی۔ ہاں سے ظاہر ہوتا ہے کہ شاید ان لوگوں کی نیت یہ ہو کہ میرا نبوت جو توجہ والدیر برکوار پیغمبر کے یوسف کو ملتی نظر آتی ہے
اگر اسکو ہم دو رکہ دین تو ہمارے واسطے ہو جاوے اور اہل خطا امین یعنی کہ نبوت تو اصل طاف حق عزوجل ہر کسی کے اختیار سے نہیں ملتی ہے۔

آیت میں صاف دلیل ہے کہ وہی ہونا بھی اصطفاہیت ازلی ہے جیسے عالم ہونا کسی شخص کے اختیار میں نہیں ہوا اندکی درویش کے اختیار میں نہیں کہ اپنے فرزند کو یا حبیب کو چاہے بجائے اپنے خلیفہ یعنی ولی کرے اور اس میں سیرت نہیں ہو سکتی ہے اور یہ جو عوام جہال میں مشہور ہے کہ فلان ولی نے اپنی وفات کے وقت فلان کو سب دیدیا جا ہلا نہ دیا ہے۔ دیکھو حضرت ابوالہیم کی سیرت باپ نے کچھ نہ پائی حتیٰ کہ دروختی دائمی رہا اور یوسف علیہ السلام نے پائی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو ہوئی اور انھوں نے اپنے بیٹوں کو نہیں بلکہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو خلیفہ کیا پھر حضرت فاروق کے بیٹے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما صحابی صالح تھے مگر انکو نہ ملی۔ علی ہذا اہل ایمان اس مقام کی فتنہ سے بہاریت آئی تھالی تھی طرح سمجھ رکھتے ہیں۔ الفتنہ برادران یوسف نے انکی فضیلت واپنی خطا کا اعتراف کیا اور مکارم اخلاق نبوت میں سے ہر کما وجود ہر طرح قدرت کے نہ بھائیوں سے کچھ بدل لیا اور نہ انکو لامست کی اور پہلے جو مذکور ہوا کہ بل علقم باقلتم یوسف وانیہ الایہ وہ لامست سے قصہ سے نہیں ہر بلکہ انکو خوب متنبہ کر دیا تاکہ بارگاہ کبریائی میں اپنی جہالت سے توبہ کریں کہ تو کہ قول میں علیٰ کلم سو برجالہ کے بعد ہی علم ہوتے ہی توبہ کرے تو قبول ہوتی ہے پس وہ جہالت دراز ہوئی یہاں تک کہ اب انکو علم پر تنبیہ کی کہ آگاہ ہوتے ہی توبہ کریں اسی واسطے انھوں نے اپنی خطا کاری کا اقرار کر لیا اور دلیل اس بات پر کہ وہ قول فقط تنبیہ تھا اور لامست کا قصہ نہ تھا اگلی آیت پر یعنی قولہ۔ قَالَ لَا تَنْصِرِبْ عَلَیْکُمُ الْیَمُومَ فَرَا یَا کہین لامست وچھڑکی ہے تمپر آج کے روز جب آج ہی نہیں تو آئندہ کیا ہوگی یہ اپنی طرف سے معافی ہو لیکن ادب آئی نگاہ رکھا اور اپنی طرف سے مغفرت نہ کہنا اور چونکہ حسین اللہ تعالیٰ کی نافرمانی بھی تھی تو اللہ تعالیٰ مغفرت کی دعا مانگی اور کما یغفر اللہ لکم بخیر ذریعہ اللہ تعالیٰ کو یعنی جس خطا کا تم اس وقت اقرار کرتے ہو اور موت سے پہلے تم نے اپنے نفس کو مذموم و مضحل کر کے اقرار کیا ہے اسکو اللہ تعالیٰ بخیر ذریعہ اور کلم صلی اللہ علیہ وسلم نے اقرار کیا ہے اور غفر لہ وغفر لہ رنی اور عہد ہے کہ مغفرت کی مغفرت بندہ ہی کیواسطے ہو پس اللہ تعالیٰ بندہ کی طاعت سے جیسا مستغنی ہو گیا یہی اسکی نصیبت سے ہے پر وہاں بلکہ ہر ایک کا نفع یا ضرر بندہ ہی کی طرف راہی ہے سوال ہے کہ دعا بفعل اضی آئی ہے پس غفر اللہ لکم کی جگہ یغفر اللہ لکم کیوں فرمایا۔ تو بعض نے کہا کہ حسین انکو راہ ہدائی کے خلاص کے ساتھ توبہ کریں اور اسید دلائل بقولہ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ اور اللہ تعالیٰ جبکہ سولے کو فی مہود نہیں ہو وہ رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم والا ہو مترجم کتاب کہ ان لوگوں کی خطا میں تین تعلق ہیں ایک تو خود حضرت یوسف کا جہل علم ہوا۔ دوم والد بزرگوار کا جہل و غفلت تکلیف پہنچی سوم نافرمانی حق عزوجل کی پس اپنا حق معاف کیا اور جناب باری تعالیٰ میں مغفرت کی دعا مانگی لیکن بعدیہ مضارع ہا کہ والد بزرگوار کا ادب باقی رہے کہ وہ اپنی نبوت کے سایہ میں قطعی مغفرت کی دعا کریں اسی واسطے ان بیٹوں نے اپنے استغفار کی درخواست کی ہو چنانچہ آئندہ آویگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ یہاں تین مقام ہیں اول آنکہ توبہ برادران یوسف کی مذکور نہیں۔ تو واضح ہو کہ حقیقت توبہ کی درگاہ باری تعالیٰ میں رجوع ہو نہ است کے ساتھ اس عزم پر کہ یہ قبیح ہے ہر گز صادر ہونے کے لائق نہ تھا پس انھوں نے ٹھہری راہ سے مراد کہ سید ہی راہ کا قسم و تاکیدات سے اقرار کیا اور صدق سے نہ است ظاہر ہو اور اہل حق نے کہا کہ ظہور صفت قر سے بندہ خصیان میں سرگردان ہو جاتا ہے پھر صفت رحمت کے ظہور سے جہالت داخل و نورانیت سے راہ راست نظر آگئی تھی تو اپنی کج روی پر نادم و پشیمان ہو جاتا ہے اسیواسطے توبہ در حقیقت ظہور رحمت آئی ہے اور جب یہ بات ہو تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا القاتل اللہ علی النبی والمہاجرین والاضرار الایہ حتیٰ کہ قرآن پاک میں توبہ کرنا ہر جگہ اللہ کی طرف سے مضموس ہے پس صریح ہے کہ قتال علیہ نہ ہوا التواب کے یہی معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسپر ہدایت کے ساتھ رحمت فرمائی اور عوام ہر چکا کہ ہادی وہی رب تبارک تعالیٰ ہے پس جب اس نے رحمت ہدایت فرمائی تو بندہ رجوع لایا۔ یہاں سے

عالم ربانی سمجھتا ہو کہ باوجود توبہ کے اپنے گناہوں کے مغفرت مانگا کرے اور نام رہے یہاں تک کہ حق عزوجل اپنے کرم سے انکو اسکے نارے اعمال سے معاف کرے۔ حدیث میں ہے کہ کرم لوں کی دو بیرون میں مسافر غافل ہو گیا اور نہ گناہوں نے ڈھونڈھا نہ پایا پھر ایسے ہی پیر کے نیچے واپس آیا تو دیکھا کہ اونٹ وہاں آگیا وہ کھڑے خوش ہو گا تو بندہ کی توبہ کرنے سے اللہ جل شانہ اس سے زیادہ خوش ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ گناہ توبہ کرنے والا ایسے شخص کے مانند ہو جاتا ہے جس پر کوئی گناہ نہیں ہو۔ واضح ہو کہ جو کوئی اپنے گناہ کو جان بوجھ کر توبہ نہ کرے اسکو سمجھ لینا چاہیے کہ وہ قہر میں گرفتار ہو اور جبکہ ہوش آیا اور گناہ کو دیکھا کہ اپنی موت یا دکانی اور نام ہو کر اس نے توبہ کر لی تو وہ ایمان رکھتا ہے اگرچہ حالت سے اور شیطان کے بار بار اسکے دل پر اندھیاری ڈالے کہ گناہ کے غار میں ڈھکیلے سے شرباردن میں گناہ کرے اور خوب جان لو کہ جس گناہ میں دوسرے حق جان یا مال کا نہ لگا ہو جیسے شرب پینا وہ آسان ہے بہت رشوت و جوا و چوری وغیرہ کے ضمن میں دوسرے مظلوم بندے کا بھی حق تباہ کیا گیا ہو لیکن جو شخص ایسے حقوق سے زیر بار ہو گیا ہو وہ توبہ سے ایسے نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ ارجم الراحمین ہے چنانچہ حدیث سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ نے ظلم کی نظر سے پردہ اٹھا کر نہایت نفیس نعمتیں دکھائی گئی ہیں کہ یہ تیرے لیے ہیں مگر جبکہ تو اپنے اس بھائی کو اپنا حق ممانت کر دے وہ فوراً معاف کر دے گا بلکہ احسان انیکال پس اگر بندہ ظالم کو سچی مذمت ہوئی تو مایوس نہ ہو توبہ کرے اور مغفرت کے لائق بن جائے اللہ تعالیٰ کرم و رحیم ہے حدیث صحیح میں اگلی امت کا قصہ ہے جبکہ مختصر یہ کہ ایک شخص نے ننانوے خون کے اور نام ہو کر ایک عالم سے توبہ پوچھی اس نے مایوس کر دیا کہ بھلا تیری کیا توبہ اس نے مایوس ہو کر اس کو بھی قتل کر ڈالا پھر دوسرے نے اس کو ایک دوسرے شہر کے بڑے عالم کے پاس پہنچا دیا وہ چلا راہ میں گر گیا اور بیچ راہ میں مرا تھا مگر ایک بالشت دوسرے شہر کے طرف قریب تھا تو رحمت الہی سے حکم ہوا کہ اسکو رحمت کے فرشتے نے لیون اور عذاب کے فرشتے لینے نہ پائیں (تنبیہ) واضح ہو کہ جس شخص نے یہ گمان کیا کہ ابھی نہیں پھر توبہ کر لینے وہ سمجھ لے کہ اسکے دل پر شیطان حد سے زیادہ قابو کیے ہوئے ہے اور دے کہ وہ قہر کے اندھیرے میں دھنسا چلا جاتا ہے اور کہتا ہے کہ اسقدر ہزاروں کو میں نیچے غار میں سے اٹھالونگا اس کو کیا معلوم کہ بیضہ سے چٹ پٹ دم نہ نکل جائے گا اور کیا یہ جان بوجھ کر قہر کے ساتھ براست کرنا ہے۔ غوراً توبہ کرے بہت دیر سے کہ آخر یہ سب لذت و فناء و شیطان دشمن کا ساتھی بنا ہے۔ توبہ کی فضیلت و توبہ کرنے والے آدمی کی نیکی و اچھا چال چلن جتنی ہونے کی علامات بہت کثرت سے حدیثوں میں آئی ہیں اور یہ دعویٰ محض خواہش ہے کہ ہم کبھی گناہ نہ کریں گے نہیں گناہ کو گئے لیکن اللہ تعالیٰ کے بندے بن کر رہو۔ یہ وہم نہ کرو کہ ابھی نہیں پھر توبہ کر لینے جسکے بعد کبھی گناہ نہ کریں گے کیونکہ گناہ کرنا تو ضرور ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ شیطان جب مردود کیا گیا تو اس نے پروردگار جل شانہ کی عزت و قہر کی قسم کھائی کہ میں آدیوں کو گناہ و طرح و طرح کی نافرمانیوں میں پھنساؤں گا کہ وہ بھی میری طرح مردود ہو جائے اور تیرے بندے نہ رہیں گے تو ارجم الراحمین تبارک و تعالیٰ نے اپنی عزت و رحمت کی قسم فرمائی کہ میں برابر انکو نشوونگا جب تک مجھ سے توبہ نہ لینگے۔ اب جو کوئی توبہ نہیں کرتا اور اسکو کسی زمانہ پر اٹھا رکھتا ہے وہ البتہ شیطان کا بندہ بنا جاتا ہے کہ توبہ ہی نہیں کرتا اللہ رب اعلمنا نن التوابین واجعلنا من اللہ طہرین۔ دوسرے مقام پر ہے کہ حضرت یوسف نے بھائیوں کو ملازمت تک نہ کی۔ تو واضح ہو کہ انبیاء علیہم السلام کے اخلاق میں سے ہے کہ جو کوئی انکے ساتھ بڑائی کر چکا اسکو قابو کے وقت معاف کرتے ہیں اور ترس کھاتے ہیں کہ یہ شخص اسوقت قہر میں گرفتار تھا اور ہم اسوقت نہایت عظیم رحمت میں اسکے ہاتھوں سے سرفراز تھے تو اس نیکی کا شکر ادا نہوا اب بدلانے میں عیب ہے اور جان بوجھ کر وہ عظیم رحمت اپنے ہاتھوں سے پھیر دینا ٹھہرا۔ حدیث میں ہے کہ خلق عظیم یہ ہے کہ جس شخص نے تجھ سے ملاپ چھوڑا تو اس سے مل جس نے تجھ سے مل کر کلمہ کہی تو اس کا حق گناہ نہ رکنا یا معاف کیا تو اسکو معاف کر دے اور جس نے تیرے ساتھ بدی کی ہو اسکے ساتھ توا احسان کر۔ دیکھو اول مرتبہ حضرت یوسف علی ظاہری

خود برتی سے بڑھ کر انکی روح باطن کا سن بڑھا ہوا تھا جب بھائیوں کو پہچان گئے تو کسی مہربانی سے انہیں بھردیا اور زمین کیسے بھائیوں
نے اقرار کیا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے ہم سب میں سے برگزیدہ کر لیا۔ اور ہم بیشک بلاشبہ غافل و جاہل تھے پھر کچھ کیسی انکے لیے مغفرت کی عافرائی
پس عارف کے نزدیک تو ایسے برادرین روحانی خوشی و لذت ہیں لیکن عوام جسکافض انہیں غالب ہوتا ہے گویا کھار پر گدھا سوار ہے تو اسکو علار
رحمہم اللہ تعالیٰ نے آہنگی سے فحاش کی ہے اور انکی باطنی بد صورتی کی تصویر انکو نہ دکھائی بلکہ یہ کوشش کی کہ کسی طرح یہ سوار ہون اور جانور
نفس انکے قابو میں رہے تاکہ سیدھے جنت کی راہ چلے جاویں ورنہ جب تک نفس سوار اور یہ خود جانور بنے رہیں تو وہ بھی اپنے گھر کی راہ نہ پاویگا
بلکہ جہنم میں لجا دیگا کیونکہ شیطان اسکو رنگ رنگ کی نمائش دکھا کر جہنم کو بلائے لیے جاتا ہے واللہ اعلم لا یکن الی الفنا فہلک و اہلنا قہل
ذلک انت ارحم الراحمین تیسرا مقام یہ ہے کہ ارحم الراحمین جو اللہ تعالیٰ عزوجل کی تعریف فرمائی تو جاننا چاہیے کہ بندہ عارف جانتا ہے کہ
رحمت حقیقت میں صفت الہی جل شانہ ہے اور حدیث صحیح سابقہ گزری کہ سو حصہ رحمت میں سے ایک حصہ کا دنیا میں ظہور ہے جس سے ان اپنی اولاد پر
اور جانور اپنے بچوں پر رحمت و شفقت کرتے ہیں اور یہ ان فانی چیزوں پر سایہ ہو اس سایہ کا یہ حال ہے کہ مادر میراں اپنی اولاد کو گم میں ڈالنے پر
کبھی راضی نہ ہوگی تو اب نبی اس کو کہہ دے کہ اللہ تعالیٰ حقیقی ذات و صفات کا رب بن کر کہہ دے کہ رحمت و کرم رکھتا ہے اب سمجھ دیکھ کہ کسی مخلوق کو خالق سے کچھ
مناسبت نہ ہوگی مگر جب تک دین کی پیروی ہو تب تک اس طرح سمجھا یا کہ دنیا میں جنہی مخلوق نظر آتی ہے سب کی رحمت و شفقت و پیار و مہربانی کا سبب بڑھکر
اللہ تعالیٰ کو ہے جو جان اللہ یہ کلام مجرب ہے کہ سچی بات ذرا ہی جھوٹ سے ہو تو فتنہ بھی سمجھ گیا اور جو بندے کو اولیا دین یعنی نہایت محبت میں دے وہ خوب سمجھے
اور جان رکھو کہ اصل اعتقاد یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کا کوئی مشابہ نہیں اور اس کی صفات کی کہیں مثل نہیں ہے وہ وحدہ لا شریک مثل وہی مانند ہے حدیث
میں دعا کا طریقہ اس طرح ہے کہ پہلے توبہ و استغفار کرے اور دعا ایسی صفات کے ساتھ مانگے جو رحمت و کرم کے ہیں یعنی شکار یوں نہ کہ کہ لے قمار لے جبار
ہم کو بخش دے بلکہ یوں کہ لے ارحم الراحمین لے کر ہم اسے غفور رحیم کو بخش دے اور انہیں اس کے پھر پہلے یوں نہیں کہتے ہیں کہ ارحم الراحمین تجھے بخش دے
وہ غفور رحیم ہے کہ تو کہہ مغفرت کو ذات پاک اللہ عزوجل اس کی طرف نسبت کرنا ظاہر ہے کہ تاکہ معلوم ہو کہ بخشے والا ایک وحدہ لا شریک ہمارا خالق مالک
ہے اور حدیث صحیح میں ابوہریرہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث قدسی میں بیان فرمایا کہ بندہ نے گناہ کیا پس استغفار کیا کہ
اللہم اغفر لی ذنبی۔ اے اللہ میرے مجھے میرے گناہ کو بخش دے پس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے گناہ کیا اور جانا کہ اسکا پروردگار ہے جو گناہ بخش دیتا
ہے اور گناہ پر گرفتار کرتا ہے پھر اس نے دوبارہ گناہ کیا اور التجالا یا کہ لے رب میرے میرا گناہ مجھے بخش دے پس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے
گناہ کیا اور جانا کہ اس کا پروردگار ہے جو گناہ بخش دیتا ہے اور گناہ پر مواخذہ فرماتا ہے حدیث اس میں چار مرتبہ کہے بعد فرمایا کہ اگر چاہے میں نے
تجھے بخش دیا۔ اس کو امام بخاری نے اپنی صحیح میں اور امام مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حق سبحانہ تعالیٰ
بندے کی ہر مرتبہ عاجزی و التماس کے بعد کمال رحمت سے جو کوئی گناہ کرے پھر مغفرت چاہے تو رب کریم بخشتیتا ہے لیکن اسے گوشت و شرک سے بچو
اور جان رکھو کہ حضرت پاک باری تعالیٰ جل جلالہ کی غلط و کبر پائی میں دوسرا شرک نہ بنا ورنہ وہ دوسرا کون ہے جو تمکو بخشے گا وہ تو خود
اپنی مغفرت اپنے پروردگار سے جو اسکا اور چار اس کا پروردگار ہو انکے رہا ہے۔ دیکھو حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہے کہ اے فرزند آدم جب تک تو مجھ سے دعا کرے اور امیدوار رہے گا میں تجھے بخشتا
رہوں گا چاہے جو گناہ تجھ پر ہوا دین پھر پورا نہیں کرتا۔ اے فرزند آدم اگر تیرے گناہ آسمان تک پہنچ گئے ہوں پھر تو مجھ سے مغفرت مانگے میں
تجھے بخشتا دیکھا اور مجھے کچھ پروا نہیں۔ اے فرزند آدم اگر تیرے پاس تمام زمین بھر کے گناہ ساتھ لادے لایا پس تو مجھ سے ملا اس حالی سے

کہ تو نے میرے ساتھ بھی کسی چیز کو شریک نہ کیا تھا تو میں تجھے تمام زمین بھر مغفرت دوں گا۔ رواہ الترمذی۔ پس شرک بہت گرو اور گناہ تو ضرور کرو گے چنانچہ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ قسم اس ذات کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر تم گناہ نہ کرتے تو اللہ تعالیٰ تم کو ایسا تارا اور دوسری قوم دنیا میں لاتا جو گناہ کر کے مغفرت مانگتے پس انکی بخشش فرماتا۔ اہل حق بہانے ہیں کہ صفت پاک عفو رحیم کا طور ضرور ہو۔ مگر یہ سمجھو کہ جو شرک کرے وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا بندہ نہ رہا تو اس کا استغفار بھی کچھ شمار میں نہ رہا اگر انکے شرک سے توبہ کر لے اب اس وقت جو بڑا فتنہ شیطان کا ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی طرف سے لوگوں کے دل میں طرح طرح کے اعتقادات ڈالے ہیں کہ جسے چاہیں اولاد دیدیں وہ چاہیں مار ڈالیں وہ چاہیں جلا دیں۔ اسے لوگوں سے تو اللہ تعالیٰ کے نیک بندے ہیں اگر تم تو اللہ تعالیٰ کی جناب میں شرک کیے جاتے ہو۔ رازق و زندگی موت دینے والا اولاد دینے والا تمہارے سب نعل کا پیرا کرنے والا وہی پاک معبود ہے دوسرا نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ دیکھو کہ اگر کوئی یہ کہے کہ اسے ظالم گنہگار مجھے اللہ تعالیٰ نے بخشا تو یہ شخص شرک ہو گیا اس نے خیال نہ کیا کہ اس کا رب جانے میں بھی اس کے مثل بندہ رہا ہوں مجھے کیا معلوم بخشید گا یا نہیں۔ اب ذرا دین کی سمجھ سے سمجھو اور ایسی ہی صفات باری تعالیٰ میں اعتقاد رکھو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بواہر اہل بیت دو آدمی تھے جن میں بھائی بندہ ہی تھی پس ان میں ایک گنہگار تھا اور دوسرا عبادت میں سرگرم تھا جب وہ گناہ کرنے والے سے ملتا تو کہتا پس کی کرچہ ایک روز اس کے بڑے گناہ میں دیکھا تو کہا کہ پس کی کر اُس نے کہا کہ مجھے میرے پروردگار پر چھوڑ دے کیا تو مجھے بچہ جان بنا کر بھیجا گیا ہوں اُس نے کہا کہ واللہ تجھ کو اللہ تعالیٰ نے بخشید گا یا نہیں فرمایا تھا کہ پس کی کر کہ واللہ تجھ کو اللہ تعالیٰ نے بخش دیا تو اس نے کہا کہ میں نے روئے زمین پر نہیں فرمایا جس میں جسد و نون آخرت میں جمع ہوئے تو رب العالمین نے اسے عابد سے فرمایا کہ کیا تو اس چیز پر قار رہا جو میرے قبضہ میں ہے یعنی مغفرت یا جنت یعنی تو نے کچھ نہ سمجھا میرا حکم لگایا اور گنہگار سے فرمایا کہ اٹھ اور میری رحمت سے جنت میں داخل ہو اور عابد کے واسطے حکم دیا کہ اس کو دروغ کو لے جا یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ واللہ اس نے ایسی بات زبان سے نکالی کہ اس درسی بات نے اسکی دنیا و آخرت برباد کر دی۔ رواہ ابو داؤد و مستدرج کتاہر کبیرہ میں صحیح فرمایا کہ جو خاموش رہا چھوٹ گیا۔ مستدرج کتاہر کہ یہ کلمہ صفت عفو کی جناب میں شرک تھا ایسے ہی ہم لوگ ہر ایسی بات سے بچنے کی توفیق مانگیں جس سے اسکی جناب میں شرک ہو جائے۔ پس ہمارے ہمارے شرک و کفر و فحاشی سے بچنا ہے۔ پس ہمارے ہم کو اپنا بندہ رکھو اللہم غفر لک انت اعلم الرائین۔ اللہم حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے لیے دعا سے مغفرت فرمائی اور کوئی ملامت نہ کی اور امام فراموش نہ رہنا وہی وغیرہ نے نقل کیا کہ آنحضرت علیہ السلام انکو صبح و شام اپنے ساتھ دعوت میں لائے تھے تو انہوں نے عرض کیا کہ ہم نہایت شرمندہ و خجستہ ہوتے ہیں بسبب اس حرکت کے جو ہم سے آپ کی شان میں ہر روز ہوتی ہے تو کرم ذاتی سے انکو کھلا بھیجا کہ نہیں بلکہ میں تمہاری وجہ سے عظم ہوتا ہوں اس لیے کہ اہل مصر جب کو چلی گناہ سے دیکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جان اللہ اس کی کیا شان ہے کہ ایک غلام جو کچھ مال کو فروخت ہوا تھا آج بادشاہ ہے پس میں تمہاری وجہ سے شرف ہوا اور اب انکی آنکھیں کھلیں کہ ان اللہ تعالیٰ نے انکی اس طرح مظلوم تھا اور یہ اولاد ابراہیم خلیل اللہ واسحاق کا پوتا اور یعقوب کا بیٹا ہے۔ واضح ہو کہ جب بھائیوں نے آپ کو کوثر میں لایا اور نبوت کاظم و ہر س کتب طہاری ہو تو اس وقت حضرت خاتم النبیین نے انہیں فرمائی تھی کہ تم ہر گز ان کو نہ مانو کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے انکی اس وقت پورا پورا اور یہ تاویل میں کلام وحی کی بھی بکا و کم و گمان ہی اس وقت نہ تھا اور اس سے سمجھو کہ کو معلوم ہو سکتا ہے کہ جو انعام و اکرام آخرت کا حق ہے انہوں نے قرآن پاک میں بیان فرمایا ہو اسکی تاویل آدمی کہے و کم ہیں نہیں اسکی ہر القسم کا افسوس و کرم ذاتی و حق و معافی سے بے ہوش و مغفرت و اکرام کے

تمام اولین و آخرین کو جمع کر کے مقادیر ازل سے آگاہ فرما دیا اور ہر ایک کے عذر کے بعد انکو عفو فرمایا گیا کہ تم نے انھیں مقادیر کے موافق اعمال کیے جو تمہارے حق میں جاری ہو چکی تھیں اور تم اس کو کیونکر دفع کر سکتے تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ ظاہر میں یہاں یہ اعتراض ہے کہ ایمین اہل شرک و کفر و فتناء سب شریک ہیں کیونکہ انھوں نے بھی جو کچھ کیا ہے سب تقدیر ازل میں انکی بھی مغفرت لازم آتی ہے حالانکہ یہ صریح انھوں کے خلاف ہے اور جواب اسکا یہ ہے کہ نہیں نہیں لازم آتا ہے اور تحقیق یہاں یہ ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے جس شخص جس چیز کو حیوانی نفسوں کے خلاف ہے اور جواب اسکا یہ ہے کہ نہیں نہیں لازم آتا ہے اور تحقیق یہاں یہ ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے جس شخص جس چیز کو حیوانی پیدا کیا وہی اسکی جبلت و طبیعت ہے اور ہر ایک اپنی اپنی طبیعت پر خوش ہے لیکن ایک کو دوسرے کی مرغوب سے نفرت ہے اور سابق میں شیخ محی الدین عربی رحمہ اللہ کی تحقیق گزر چکی کہ اہل جہنم کے طبائع کی موافقت اسی سے ہے جیسے نجاست کا کثیر اگر موری سے نکلا لکڑی گلاب میں ڈالا جاوے تو مر جاوے کیونکہ طبیعت جبلتی موافق نہیں بلکہ مضاد ہے پس اگر نفیس مزاج سے وہ عذر کرے کہ مجھے معاف کرو تمہارا یہ کرم میرے خلاف مزاج ہے تو عاقل کو سماعت کرنا چاہیے اسی طرح ہر ایک کا فرد شرک کا آخری عذر سموع ہوگا اور اس سے درگزر کیا دینی لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ جنت میں داخل ہوگا کیونکہ قبولیت عذر برہانہ مقادیر ازل ہے اور تقدیر ازل میں اس کے لیے جہنم کی طبیعت قرار پائی ہے پس یہ عذر قبول ہوگا کیونکہ طبیعت جنت بدل لینے کا اختیار نہ تھا پس ہر ایک اپنے اپنے محل و مقام پر جاوے گا اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ عذاب برقع ہو جائے گا کیونکہ نجاست کا کثیر اپنی غذا و مقام وغیرہ سے عذاب میں گرفتار ہے ہی طرح اسکو جالت ہوگی کہ جس حال پر اہل جنت ہیں اسکے موافق نہیں ہے اور شاید اسی وجہ سے وہ لوگ اہل جنت سے انکار رزق مانگیں گے کیونکہ زیادہ میں اشتراک ایک عجیب قدرت سے رہا ہے حالانکہ وہاں فیہ سلمہ اور ہر ایک کا اصلی مرجع ہوگا فانعم واللہ علیہ العلم بالصواب۔ قولہ بغیر اللہ کم الا یہ بالظہار جتنا کہ عفو و کرم مقدم فرمایا۔ شیخ جعفر نے کہا کہ شریک جو نہیں جو تم نے کیا وہ سابقہ تقدیر سے ہے پس تمہارا تقدیر کفر و اسکو کرتے ہیں کہتا ہوں کہ شاید مراد اس سے یہ ہے کہ وہ جنت سے وقت عفو و کرم کا ہوا ہے اور یہ مراد نہیں ہے کہ ہم تم سب محض مجبور ہیں تو اس صورت میں یوسف علیہ السلام کی طرف سے کرم بھی نہیں کیونکہ وہ اسے اسکا کرنے پر مجبور نہیں اور عذاب وہی ہے جو اہل السنۃ کا قول ہے کہ یہاں نہ جبر ہے نہ اختیار ہے یعنی کوئی شخص مثل تمہارے مجبور نہیں اور کوئی شخص مثل متقی تقاسم کے قادیان میں ہے پس فرقہ جبر یہ معتزلہ وغیرہ سب خارج از اعتدال ہیں شیخ ابو عثمان نے کہا کہ اپنی طرف سے وہ انفرش یاد کی جو قیام خانہ میں کرنے اور ذکر فی عند ربک وغیرہ سے ہوئی یعنی کیونکہ تم کو ملاست کیجاوے تمہارے افعال پر اور جو خود کیا اس سے فراموشی کیجاوے شیخ شاہ کرمانی نے کہا کہ جو شخص مخلوق کی طرف نظر حق عروجل سے دیکھتا ہے تو وہ انہی محاسن و جملہ طوائف میں گرتا ہے اور جو انکو اپنی آنکھ سے دیکھتا ہے تو ناحق اُنہی خاصات و جملہ اگر کسی اپنی اوقات ضائع کرتا ہے شیخ ابو بکر نے کہا کہ کرم کی شرط یہ ہے کہ جب قابو پاوے تو عفو کر دے۔ بدلائل سے اور جو کوئی عذر کرے اسکا عذر قبول کرے۔ اقول بعض ائمہ سلف مثل شافعی رحمہ اللہ وغیرہ سے اقوال ہیں کہ جو کوئی عذر قبول نہ کرے وہ گمراہ ہے کیونکہ شیخ ہے۔ اُستاد رحمہ اللہ نے کہا کہ یوسف علیہ السلام نے اول ہی مرتبہ اُنہی تہاؤز کے مغفرت مانگی اور یہ اسوہ ہے کہ انکو عتاب کے لائق نہیں دیکھا اور یعقوب علیہ السلام نے تائید کی اسوجہ سے کہ سبب زیادت محبت کے ان کو عتاب کیا تاکہ اثر اس کا باقی رہے۔ اور کہا کہ جب مخاطبات سے فارغ ہوئے تو وہ منال والد بربر کو ارشاد کیا اور یہ کرم ہے کہ پہلے بھائیوں سے کلام کیا تاکہ بیکار یک باب سے شادی مرگ کا معاملہ نہ ہو اور وہ تو بنظر باطن دیکھتے ہیں کہ یہ قول ازہوا البتہ یہی ہذا تہیہیں بھیجے گی حکوتوں میں سے ایک یہ ہے کہ بیکار یکا وصال سے مدوش ہوں پس تدریج رہی اور تہیہیں سے زور عود کرنے کا خیال تھا اختلاف دیدار کے کہ اس سے فراطون و مہجان سے نور فنا ہو جائے گا احتمال تھا اور کما تہیہیں لباس جنت تھا پس قرب با طاعت سے تعلق مرغوب رہا۔ اور نیز تہیہیں ہی

قیص لائے تھے کہ جیسے میں نے خون آلودہ قیص لیا کر اب کو غم میں مبتلا کیا تھا ویسی ہی میں یہ قیص خوشخبری اور صحت مینائی کی لیا کر خوش و خرم کرونگا اور کہتے ہیں کہ قافلہ والوں نے انکو تیزی کے ساتھ کچھ بچلے روانہ کر دیا تھا پس جب وہ پہلے آپہنچے انشاء علی وجہہ اس قیص کو اب کے چہرہ پر ڈالا جی طرح کہ یوسف علیہ السلام نے حکم دیا تھا۔ **فَاَرْسَلْنَا بِصَیْرًا** پس لوٹ کر مینا ہو گئے تھے یعنی دوبارہ مینائی لوٹ آئی۔ بیضاوی نے کہا کہ خوشی کے سبب سے قوت کو جوش ہوا پس مینائی درست ہو گئی اور یہ توجیہ بسبب اتباع کثافت معتزلی کے ہے جس نے ابھرت عیناہ میں تیاویل کی کہ آنسوؤں کی ڈبڈباہٹ سے پسیدی چھا جاتی تھی اور مینائی نہیں گئی تھی اور یہ کلام خود کا زب ہو کیونکہ ارتداد بصرہ اس میں کچھ نہ ہو گا بلکہ گویا آنسو بند ہو گئے۔ اور جس شخص نے یقین کیا کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے سرج العبادہ فقط یعقوب، کو یوسف کی خوشبو پہنچائی اُس کی قدرت سے مینائی بھی لوٹ آئی۔ بعض محضین نے کہا کہ قوت بدن کی وجہ سے مینائی کا عود کرنا معقول نہیں ہوا اور یوں کہنا چاہیے کہ یہ ایک مجرہ حضرت یوسف کی طرف سے تھا یہی صحیح ہوا اور اس صورت میں قیص جنت ہوا یا نہ ہو جیسے خوشبو سے یوسف بامر اسی عروج پہنچی ویسے ہی قیص ڈالنے سے مینائی لوٹ آئی اور فیصل خود مینائی کا نہیں ہو سکتا بلکہ معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مینا کر دیا جیسے بولتے ہیں کہ پورا کر دیا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو بڑھا دیا پس جب مینا ہو گئے اور انکو حیات یوسف و ثروت و کثرت کی خوشخبری دی گئی تو دل باغ باغ ہو گیا اور اس وقت لوگوں سے کہا کہ۔ **قَالَ الْاَکْهَرُ اَقْلُ لَکُمْ کُلُّہَا** میں نے تم سے نہ کہا تھا کہ **وَ اِنِّیْ اَعْلَمُ مَوْتَ الْاَیْمَانِ** ماکہ انکو کون میں جانتا ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ بات جو تم نہیں جانتے ہو۔ یہ بات یا تو بیٹوں سے کہی کہ جب انھوں نے کہا تھا کہ یوسف کی یاد میں قریب مرگ یا بلاک ہو جاؤ گے تو کہا تھا کہ میں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ہو اور یا یہ بات ان لوگوں سے کہی جنھوں نے خوشبو سے یوسف پہنچنے پر ضلال قدیم کا دم کیا تھا۔ واضح ہو کہ یہ علم اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیان کیا یا تو وحی سے تھا یا بطریق الہام و جواب تھا یا کشف نبوت تھا پس اگر وحی تھا تو اختیار کا بھی نام ہو گا اور یہ بطریق اسرار ہو گا اور اگر الہام یا جواب تھا تو یہ بھی انبیاء علیہم السلام کے حق میں وحی کے حکم میں ہوا اور اگر کشف نبوت تھا تو بہت سے معلوم متکشف ہوتے ہیں جنکو بندگان خاص اپنے ہی قلب میں چھپی رکھتے ہیں اور انکشاف خود اختیار ہی چیز نہیں ہو بلکہ وہ بھی بفضل باری تعالیٰ ہوتا ہے۔ **وَعَدِیْ عَلَیْہِ الرَّحْمَہُ** نے خوب لکھا کہ کسی نے یعقوب علیہ السلام سے پوچھا کہ آپ نے مصر سے بسے پیرا میں سو گئی تو کفان کے کنوین میں کیوں نہ دیکھ لیا تھا تو جواب دیا کہ ہم لوگوں کا حال سبلی کی چاک پر جب بھی کچی دیکھ لیا اور جب نہیں تو کچھ نہیں۔ اور حال میں نیک بندے حضور باری تعالیٰ میں حاضر رہتے ہیں اور بیان سے معلوم ہوا کہ یاد یوسف علیہ السلام انکے حق میں کسی دم کرنے والے کے خیال کے موافق نہ تھی بلکہ وہ یا حق تعالیٰ ورنہ کوئی ایک پیغمبر برحق کی نسبت تھیں یہ گمان ہے کہ وہ تمام عمر ایک مخلوق کی یاد میں رہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کشف کے لیے کوشش کرتا ہے وہ نسل جوئی کے دور پر ہے اور قاضی ثناء اللہ علیہ الرحمہ پانی پتی اور مولانا تراب علی کا کوری اور دیگر اکابر نے تصریح کر دی کہ کشف قلبی اسوایہ صفات حق تعالیٰ کے دیگر امور عالم میں ایک نفس پر مخصوص فیاضی معاملات میں انفس ہوا اور جو کوئی شریعت کی راہ پر ظاہر و باطن کے خطرات و عجب و غرور و ریا و غیرہ سے پاک ہو کر قائم و قائم ہو وہ اولیٰ اس شخص سے جس کا قدم طریقہ سنت مینا حضرت مسرور عالم علیہ السلام علیہ وسلم سے بنا ہوا اگرچہ بہت سے کشف و کرامات رکھتا ہوا اور دیکھو کہ صاحب رضی اللہ عنہم اکمل واعلیٰ تھے اور سب کے سب ولایت کے ایسے درجہ پر پہنچے کہ قیامت تک کوئی ولی نہیں ہو سکتا مگر انکو کشف و کرامات کی کچھ بھی تلاش نہ تھی پس استقامت اختیار کر کے اللہ تعالیٰ ہم سب کو توفیق عطا فرما دے آمین یا ارحم الراحمین پھر جس شخص نے کشف سے انکار کیا وہ محل ہے تو نہیں دیکھتا کہ حضرت فلاں کو کبیر عمر رضی اللہ عنہ نے

جمعہ کے روز مدینہ کی مسجد نبوی میں کیونکر سر زمین نہاوند کے سردار لشکر ساریہ رضی اللہ عنہ کو آواز دی کہ یا ساریہ! جہل و جہل یہ کشف نہ تھا تو کیا تھا اور ساریہ رضی اللہ عنہ تمام لشکر نے وہاں آواز سنی پھر یہ کہ راستہ نہ بھی تو کیا تھا اور ایسی مشہور روایت سے انکار کرنا اسکا ذہن تو اور کیا ہوگا وضع ہو کہ اگر علم یعقوب علیہ السلام زندہ ہونے یوسف کا اور رائے ملاقات ہونے کا کشف نبوت تھا تو اسکو من اللہ کنادرو باتوں سے ہوا دل تو بیان ہو چکی کہ کشف از جانب حق عزوجل ہوتا ہوا اور دوم یہ کہ کوئی علم ایسا جاننا جو کروڑوں آدمیوں بلکہ تمام عالم کو معلوم نہ ہو یہ غیب ذاتی نہیں ہے پس تنبیہ رکھی کہ میں اسکو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے جانتا ہوں اور واضح ہو کہ آنحضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات نماز میں ہوں یا نہ ہوں جنت و دوزخ اور دوسرے علیہ السلام کو طواف خانہ کعبہ کے لیے وادی میں اترتے اور مانند اسکے دیکھتے تھے چنانچہ صحاح احادیث شاہدین پس اہل علم و اہل ایمان کو چاہیے کہ راہ راست پر مستقیم رہیں نہ انکار کریں اور نہ کسی بندہ کے حق میں غیب ذاتی کا اعتقاد کر کے مشرک بنیں اور نہ کسی کی نسبت یہ اعتقاد کریں کہ وہ جو چاہے جان سکتا ہو دیکھو کہ یعقوب پیغمبر کو حضرت یوسف کی خبر چاہا کہ گمان کی نہ ہوئی اور بہت سی روایات اس مضمون کی مثبت صریح احادیث صحاح میں موجود ہیں پس حاصل اس سب کا یہ ہے کہ نیکوں کی طرف نیک گمان رکھو اور شرعیات پر قائم رہو اور نیک کی پہچان بھی اسی طریقہ پر کرو و السلام۔ الفصل اس وقت لوگوں کو اور یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں کو اپنی رائے پر خفت و ندامت ہوئی جو انکو ضلال کی طرف نسبت کرتے تھے اور جان گئے کہ انکے افعال سب راہ صواب و طریقہ نبوت پر تھے۔ سرسبز میں لایا کہ سیلی رہنے لگا کہ جو شخص بشارت لایا تھا اسکو حضرت یعقوب علیہ السلام نے ایک دعا سکھائی جسکو بواسطہ اسحاق علیہ السلام کے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام سے روایت کرتے تھے اور اسکا ترجمہ عربی میں یوں مذکور ہے: یا لطیف فوق کل لطیف العارف فی امورے کل الکاتب و رضی فی دنیا سے و آخرتی اسکا ترجمہ اردو میں یہ ہے: اے لطیف فرما دے وائے جو کوئی لطیف خیال کیا جائے تو سب سے بالاتر ہے تو مجھ بندے کے سب کاموں میں لطیف فرما جیسے مجھے پسند ہو اور تجھے اس پر رضی کرے میری دنیا ہو یا آخرت ہو روایت ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے بشارت لانے والے سے پوچھا کہ تو نے یوسف کو کس حال میں چھوڑا اس نے کہا کہ مصر کا بادشاہ فرمایا کہ بادشاہت لیکر میں گیا کروں یہ بتاؤ کہ ہاکم مصر کو کافر ہو یوسف کس دین پر ہو اُس نے عرض کیا کہ وہ دین اسلام پر مستقیم ہیں پس خوشی میں اللہ تعالیٰ کی تعریف کی اور کہا کہ اس بخت پر ہی ہوئی یہ سحر جہم کتاب کہ یہ اشارہ ہے جو پہلے فرمایا تھا کہ تم نعمت علیک لکھا تھا علی ابوبکر الا یہ کہ وہ کشف قلوب کی سلطنت بدون ایمان کے عذاب ذلت ہو اور ایمان کے ساتھ گدائی بادشاہت سے بہتر ہو پس اہل ایمان کو چاہیے کہ عقل کی آنکھ سے آخرت کی سلطنت دیکھیں کہ دنیا میں کون ایسا شخص ہو جو آخرت کا بادشاہ ہو اور دنیا میں کون بادشاہ یا بادشاہوں کا بادشاہ کہ انہا پر جو اسی حال پر رہنے سے حمایت ذلت و خواری سے رو سیلا جنم میں دنیا کے کتے سے بڑھ کر ہوگا تو انکو نصرت ایمان کی قدر ہو دیکھو حضرت یعقوب علیہ السلام نے باوجود خوشی کے ہم چھوڑا اور پوچھا کہ کس دین پر ہے تو جب معلوم ہوا کہ اسلام ہے تو خوشی پر نہ سب بیٹوں نے عرض کیا کہ اے ابا! کیا بنا ہے اللہ تعالیٰ نے تم کو ہمارے باپ جو اولاد کے حق میں سب سے زیادہ شفیق ہوتا ہے اسے استغفر لکھا دُعا بنا ہمارے واسطے مغفرت کی درخواست فرماوے ہمارے گناہوں کی۔ یعنی اللہ تعالیٰ سے ہمارے گناہوں کی بخشش مانگیے۔ اے ابا! کیا بنا ہے اللہ تعالیٰ نے ہم کو کہ ہم نے شکست خطا وار تھے۔ باپ سے عفو کی درخواست شفیقت کی امید پر نہ کی اور اس وجہ سے بھی کہ بندہ کہ عفو کرنے سے جب ہی توبہ ہے کہ حق تھا ہے بھی عفو فرماوے اور اس وجہ سے بھی کہ اللہ تعالیٰ سے عفو کی درخواست جب فرماوے کہ خود عفو کریں اور اس وجہ سے کہ زیادہ اتمام اور خود کا مقام اللہ تعالیٰ کا بخشنا تھا۔ اہل اپنی خطا کا اقرار صریح کر دیا جس سے مغفرت آتی کی زیادہ امید ہے۔ ورنہ یمن ہے کہ بندہ نے جب اپنے گناہ کا اقرار کر لیا پھر توبہ کی تو اللہ تعالیٰ

یعقوب علیہ السلام نے شب جمعہ تک تاخیر کی یہ جان کر کہ در واقع شب جمعہ روز جمعہ نہایت متبرک ہے مگر عموماً ظاہر نہیں کیا کیونکہ حدیث
صحیح میں ہے کہ ہفتہ میں ایک روز عبادت کا یہود و نصاریٰ نے پیروی کی ہے اور تو لیا پس جمعہ نہ پایا اور تم لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی
ہدایت سے بتلایا۔ اس سے ظاہر ہے کہ یہ روز جمعہ برکات کے اسی استرحوسہ کے واسطے ذخیرہ رہا جیسے خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم کو ان کے لیے غیب میں کنون فرمایا تھا اور اگلون کے لیے ایک روز معین کر لیا ان کی پسند پر چڑا تھا پس انھوں نے
غلطی کر کے اپنی پسند سے پیروی کی اور نصرا نیوں نے اتوار مقرر کیا اور چونکہ علوم اسرار قلبی و لطائف روحانی سے واقف
نہ تھے لہذا اپنی پسند پر جم گئے یہ غلطی تھی انکو چاہیے تھا کہ یہ درخواست کرتے کہ جو حضرت کبریا ر ذو الجلال والا کرام کو پسند ہو وہ ہم کو
پسند ہو لیکن قدر نہ تھا۔ اس سے یہ لازم نہیں کہ اگلے انبیاء علیہم السلام کو بھی نہ معلوم ہو لہذا انھوں نے دائمی کوشش عبادت میں اور جمعہ
اپنے علم میں رکھا اور ظاہر شرع کا تقرر لوگوں پر تھا جو انکی پسند پر حق تعالیٰ نے مشروع کر دیا اس مشروع پر بھی قائم رہے اور یہ توحید میں نے اس
واسطے لکھی کہ روز جمعہ اس امت کے خصائص سے ہے تو یعقوب علیہ السلام کی امت پر بھی ظاہر ہو گا اگرچہ پیغمبر کی شریعت تو ریت سے ہوئی اور
انکا زمانہ حضرت موسیٰ سے بہت پہلے ہے مگر فہم اللہ تعالیٰ اعظم اور واضح ہو کہ اگر یعقوب علیہ السلام نے کسی خاص وقت تک جو قبولیت دعا
کے اوقات میں سے ہے تاخیر کی ہو تو اصل مقصود وقت سحر ہو گا اور اتفاق سے شب جمعہ واقع ہوئی جیسے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے کلام
سے ظاہر ہوتا ہے کہ یعقوب علیہ السلام کے وقت سحر تک تاخیر کرنے سے سحر کا وقت قبولیت ہونا معلوم ہوا لیکن حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو اس دلیل
سے بڑھ کر نص قرآنی کی دلیل معاد بھی اپنی قولہ تعالیٰ والاسما عظیم لیغفرون یعنی اوقات حرمین وے لوگ اپنے رب سے استغفار کرتے ہیں۔
سعدی رضی اللہ عنہ نے خوب کہا ہے فرس کشتہ از بس کہ شب را زہ اندہ نہ سحر کہ خوشان کہ وماندہ اندہ پس تمام رات جد و جہد سے طالب رہے
اور سحر کے وقت رور و کر استغفار کیا کہ بندہ ناچیز کو اپنی کوشش سے حصول مطلوب کی جرأت کرنا جو غایت شوق میں واقع ہوا ایک خطا
عظیم ہے اسے رب بخشدے اور ہم تیسرے ہی بد اظہل کے سایہ میں اپنی مراد ملنے کی آرزو کرتے ہیں پھر دن گذرا اور رات نے خلوت کا پردہ ڈالا
اور جذب شوق راہی ہوا جان اللہ نہنگی کسی پاکیزہ حیوۃ طیبہ سے حق عزوجل اپنے اولیاء کو زندہ رکھتا ہے اور باوجود اس عبادت کے
سحر کے وقت استغفار کرتے ہیں۔ القدر روایت ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے سحر کو انکے لیے استغفار کیا اور جست آنی سے سحر فرما دیا
واللہ اعلم اور بیضاوی نے لکھا کہ یوسف کا عقو کر معلوم ہونے تک تاخیر کی اور لکھا کہ اس کی تائید اس روایت سے معلوم
ہوئی ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام قبلہ رو کھڑے ہوئے اور دعا استغفار کرنے لگے اور انکے پیچھے یوسف علیہ السلام آئین
کھینچتے جاتے یعنی اسے رب چارے قبول کر لے اور یہ دسوں بھائی ان دونوں کے پیچھے بہت عاجزی و گراؤ اس کے ساتھ کھڑے
کانتے تھے یہاں تک کہ جبریل نے انکے بشارت دی کہ حق عزوجل نے تیری دعا تیری اولاد کے حق میں قبول کی اور ان کے عہد پر
ان کے لیے تیرے بعد نبوت کا یتاق دیدیا بیضاوی نے لکھا کہ اگر یہ روایت صحیح ہو تو ان لوگوں کی نبوت کی دلیل ہے اور جو کچھ ان سے
پہلے صادر ہوا وہ نبی ہونے کے زمانہ سے پہلے واقع ہوا ہے ان کتابوں کے ظاہر و باطن سے بیضاوی نے یہ کہ زمانہ نبوت سے پہلے نبی مہم
نہیں ہوتا بلکہ اس سے ظاہر نہ ہونا ممکن ہے اور من کتابوں کے پیغمبر کی عصمت کا مسئلہ صرف اسوجہ سے علماء کے درمیان ایک اصل
کلامی مانع دیگر اصول کلامیہ کے قائم ہوئی کہ جو فرق اپنے نفس کی تعویل و ظلمات شیطان کی تمیل میں حقیقت سے کنارہ کے خود گمراہ و گمراہوں کو گمراہ
کرتے لگا اس کا ضرر میں اسلام سے دور کرنے اور انہیں کی جگہ کے موافق انکو گمراہی سے روکنے کے لیے علم کلام کمالا کر پہنچایا ہو کہ الہ السنۃ کی حقیقت سے

اپنی راہ سے خلاف راہ والے مسافر کو بھٹکا ہوا سمجھنے اور یہ سمجھنا بغیر اجازت کے سہرا دہا کر باعث ہو گا تو فی الجملہ اجازت دیدی اور آخر انھوں نے کہا کہ اللہ انک لہی فلا لک القیم اپنی محبت قدیرہ پر جو اقول قاعیم عشق باری تعالیٰ ہے پس ازل کی راہ پر قدم در حقیقت تھے لیکن جو کوئی پہونچا نہیں وہ منکر ہے۔ قال شیخ بعض نے کہا کہ نسیم صبا نے جناب الہی میں بشارت پہونچانے کی درخواست کر کے اجازت پائی اور یہ بشارت چونکہ رحمت حق تعالیٰ تھی لہذا نسیم صبا اس رحمت کو لیے ہوئے سب سے مقدم آئی۔ اقول صبا کوئی پتا نہیں اڑاتی بدون اجازت مولا سے اعلیٰ جل شانہ پس اہل فکر کے لیے اشارہ کر کے چھوڑ دیا تفکر و فی الہدایت بمعناہ ان الریح لفعیل بالابان کما لفعیل بالاشجار و الحدیث فی الصحیح وقال علیہ السلام نصرت بالصبا والکلت عاد بالدبور۔ اور شیخ نے کہا کہ جو ایمان والا اپنے ایمان و یقین میں کامل اور پائدار ہو کر راہ استقامت پر مضبوط ہو جاتا ہے اس کا یہی حال ہو جاتا ہے کہ سابقہ تقدیر ازل سے جو اس کے حق میں سرفرازی ہو چکی ہو اسرار باطن میں نسیم روح سے بشارت پاتا ہے۔ قال المسترحم بدلیل قولہ تعالیٰ لعم البشری فی الحیوة الدنیا والآیہ بدلیل قولہ ان الذین آمنوا ثم اتوا تنزیل علیم اللہ انک الآیہ۔ اور مسترحم کہتا ہے کہ جن عالموں کو اپنی شان میں شک نہ ہو وہ اپنے آپ کو اس آیت سے امتحان کریں کہ اس کے مصداق میں یا نہیں پھر اگر سنوں تو غور و فکر ہے اور گریہ و زاری جناب باری تعالیٰ میں درکار ہے وہ پاک پروردگار رحیم و بخار ہو اللہم سر عیوننا و اغفر ذنوبنا و اجعلنا من عبادک المؤمنین۔ بعض نے کہا کہ جہاں یوسف کو حبس میں ڈالا تھا وہ مقام یعقوب علیہ السلام سے ایک مرحلہ سے بھی کم دور تھا مگر حال یہ نہ تھا کہ وہ زمانہ محنت و بلا کا تھا پھر جب وقت امتحان آ گیا اور ایمان فرحت و سرور کے لئے توفیقی فرسخ سے مصرت کہنا میں خوشبو نہ تھی۔ بعضے مشائخ نے کہا کہ احباب کو احباب کی خوشبو نسیم صبا لاتی ہو ورنہ اغیار کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ ہو کیا خوشبو لاتی ہو پھر شیخ نے جواب میں بزرگ نمبر کے ساتھ بے ادبی کی وجہ ذکر کی جیسا کہ سابق میں قتادہ و وسدی رحمہما کا قول ابن کثیر کی تفسیر سے نقل ہوا ہے اور لکھا کہ اکثر اوقات نسیم صبا خوشبو سے حبیب بحسب پہونچاتی تھی مگر کبھی اجازت کا حکم نہیں لاتی تھی اقول حیات دہال ہو کہ خوشبو سے وصال میں تڑپا کے دق کہ یا سنی علی یوسف نالہ و با سے وہ ہے اور خوشبو پر جان دنیا وصال ہو وقال علیہ السلام من احب لقاء اللہ احب لقاءہ اور روایت ہے کہ یوسف علیہ السلام کے واسطے ملک الموت خوشبو دار چیز لائے سو گئی وہاں سپرد کی فافم واللہ تعالیٰ اعلم اور شیخ نے اشارہ قولہ اللہ انک لہی فلا لک القیم میں لکھا کہ سر باطن وادی عظمت و جلال میں سیران سرگردان اور روح بیابان ازل میں سیران اور عقل عجائب قدرت میں پریشان اور قلب شوق عشق و محبت میں بجا استہجان ہر جانب سے جلوہ دایر ہے آنکھ درکار ہے نہ نوشت بلکہ اس سے اندھا کہ مانند قولہ ابرہیت عینا۔ ہو تو عارف اسرار ہے چشم بند گوش بند و لب بند مگر شیخ کے اخبار و آثار سے دنیا میں واقعہ کار نہیں اور اس وقت مفید فائدہ کا انتظار ہے کہ یعقوب علیہ السلام کے مثل دلیل مدق وارد ہو گا قال تعالیٰ فلما ان جاء البشیر الآیہ۔ اس میں اشارت ہے کہ بندہ فرماں بردار کے طاعت خالق عزوجل میں گریہ و نالہ کر کے اواد و علیم بنکر مجنون و کما اکرا آنکھوں میں سے ہاتھ دھو ڈالتا ہو تو نسیم قرب جنت سے دیدہ دل روشن ہونے میں جن کے سامنے اس آنکھ کی اصلیت نہیں ہے۔ اور لکھا کہ یوسف محل علی حق عزوجل تھے اور چشم و گوشت ظاہری پردہ لباس باطن ہے پس قمیص چہرہ پر ڈالنے سے نور بصر نے عود کیا پس جو کوئی اس مرتبہ کنت پر استقامت ہو یہی ظہور مجرات ہو گا اقول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض ادنیٰ معجزہ کا میں اوپر ذکر کر چکا کہ کلا ہوا ڈھیل آنکھ کا لب لگا کر انگشت مبارک سے خانہ چشم میں ٹھکرایا تو اس صحابی کی روشنی کبھی زائل نہ ہوئی شیخ نے کہا کہ قمیص چہرہ پر ڈالنا التباس تھا اور یہ پردہ شہو دہے نہ عیان وجود بان عشق اسکو نظر ہو ورنہ تو یہ صرف اسکو نظر نہیں اور مقامات و حالات عشق میں توحید میں اور احادیث صحیحہ میں ہے کہ باران کا

دبالاتحاجیم یستغفرون۔ اور قبولہ تعالیٰ تجانی جنویم عن المضاجع یعون ربم خوفنا وطمعنا الکیہ اور حدیث سے کہ اللہ تعالیٰ ہر رات آسمان دنیا پر تہلی فرماتا ہے کہ کون جو مجھ سے دعا کرے میں قبول فرماؤں اور کون مجھ سے مغفرت مانگے کہ بخش دوں اور صبح ہوا کہ آخری رات کا تیسرا حصہ ہے اور صبح ہوا کہ کسی قدر دیکھ میں سے ہو۔ اور صبح ہوا کہ جو کوئی اول نماز صبح سے فارغ ہو کر مصلیٰ پر تا طلوع آفتاب تسبیح میں رہے گویا تمام رات بیدار رہا۔ اور جو کوئی اول رات بہت دیر تک بیدار رہا اور آخر رات اگرچہ بعد تہجد کے سو یا کہ صبح کی نماز کی تو اس نے بڑا کیا بعض مشائخ نے کہا کہ جناب باری تعالیٰ کی اجازت کا انتظار کیا تاکہ نسل نوح کے ہو کہ بیٹے کے حق میں دعا قبول نہوئی۔ پھر شیخ نے ابن عطاء وغیرہ و علمائے تفسیر سے مطابق تفاسیر سابقہ کے اقوال ذکر کیے جنکے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ القصہ جب حضرت یعقوب علیہ السلام کو فضل و رحمت الہی تعالیٰ سے بشارت پہونچی تو اس غمی کا قیاس کو نہ ہو سکتا ہے البتہ علمائے ربانی کا گمان مقبول ہوگا کہ نسل اہل دنیا کے انکو گوشت پوست سے اولاد کی محبت کی بنیاد پر خوشی نہوگی کیونکہ علامہ یوسف علیہ السلام کے فضل الہی تعالیٰ سے بہت اولاد زندہ موجود تھی بلکہ بوجہ شہ و خاص کے جو دیگر اولاد سے حاصل ہوتا تھا اور نہ اس میں کچھ ولادت کا تعلق ہے پس خوشی بھی اللہ تعالیٰ کے واسطے تھی اور اس سے زیادہ خوشی قیام یوسف علیہ السلام بمقام نبوت اور دنیاوی نظر سے بھی بمقام سلطنت کی تھی اور اس سے زیادہ یہ کہ وصال و دیدار کے لیے سامان سفر و بار اور انکھون کی بنیادی کا اعادہ کیا گیا تھا معالم و بیضادی و سراج وغیرہ میں لکھا روایت ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے توراہ و سامان کثیر بھیجا تھا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام تمام اہل و عیال کو آرام تمام لے آئے پس حضرت یعقوب علیہ السلام نے فی الفور اس دیار آباد و آباد کردیا کہ کہ مکرم تمام اہل و عیال کے مصر کا قصد کیا اور یہاں کسی شخص کو نہیں چھوڑا کیونکہ زمین و جاندار سے خاندان نبوت کو تعلق نہ تھا تو چھوڑنا ضائع کرنا اور روایت ہے کہ سب عورتیں و مرد بال بچے ملا کر بترادی تھے پس سب مصر کو روانہ ہوئے وقال اللہ

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَّى إِلَيْهِ أَبُوئِهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مَعِيَ إِن شَاءَ اللَّهُ إِيْمِنِينَ ۝ وَرَفَعَهُ

پھر جب برب داخل ہوئے بہت پاس ڈانٹے ٹھکانا دیا اپنی طرف اپنے والدین کو اور کہا کہ داخل ہو مصر میں آکر جاہا اللہ نے رحا لیکہ یونہی ہو اور انکا بھلا یا

أَبُوئِهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوْا لَهُ سُجَّدًا ۚ وَقَالَ يَا أَبَتِ هَٰذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ ۚ قَدْ

اپنے والدین کو تخت پر اور سب گر پڑے لکے یہ ہو کر نہ ہوئے اور کہا کہ اے میرے باپ یاخا کار نکلا میرے اس خواب کا جو میں نے پہلے دیکھا تھا بیشک

جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ۚ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي ۚ إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكَوْمٍ مِنَ الْبُذُنِ ۚ وَمِنْ بَعْدِ ۚ إِنَّ مَرْغَ

اسکو کہ دایمیت رب نے سچا اور اسے احسان کیا میرے ساتھ جیسے بھلا متفاد سے اور لایا تم کو گاون سے اور بعد اسکے کہ کھڑے ہوئے الی

الشَّيْطَانُ يُكَيِّدُ ۚ وَيَكِيْنُ ۚ أَخُوْتِي ۚ إِنَّ رَبِّي لَطِيْفٌ لِّمَا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ

شیطان نے میرے اور میرے بھائیوں کے بیچ میں بیشک میرا لطف سے لڑا کرتے والا ہو چاہے وہی سب جاننے والا ہی برکت والا ہو

جب حضرت یعقوب علیہ السلام مصر کی دار السلطنت کے قریب پہونچے تو یوسف علیہ السلام نے آپ کے استقبال کے لیے

باہر سب آرام کا سامان کیا تھا اور بادشاہ سے اطلاع دی جب قریب آ جانے کی خبر پہونچی تو حضرت یوسف علیہ السلام استقبال

کے لیے شہر سے باہر نکلے اور بادشاہ نے امراء دولت اور ارکان سلطنت کو حکم دیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ استقبال کو جاؤں

اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ بادشاہ خود بھی استقبال کو نکلا تھا اور یہی قول ٹھیک معلوم ہوتا ہے قول اس وجہ سے کہ

بادشاہ ایمان لایا تھا اور اسکو علو منصب نبوت سے آگاہی ہو گئی تھی پس ناگھن تھا کہ وہ ایسے پیر علیہ السلام کا استقبال ایک جلیل پیر کے ساتھ

ہو کر نہ کر تا میراج میں لایا کہ بادشاہ بھی حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ مع چار ہزار ارکین سلطنت و امرا و سرداران لشکر و خیل و شہر کے
 باہر آیا اور گرد و گاہر وہ اہل مصر اس عظیم الشان استقبال کے لیے خود چلے جاتے تھے۔ جب دور سے نظر آنے لگے تو یوسف علیہ السلام با پیادہ
 ہو گئے اور یہود پر بھیج دیکر آہستہ آہستہ آگے بڑھے اور شیخ مفسر سوطی نے تفسیر میں اور قرطبی وغیرہ نے لکھا کہ اس وقت انکی عمر ایک سو تیس
 سال کی تھی اور ایک سو ساٹھ پر انتقال کیا۔ الغرض بڑھاپے سے یہود اپر نیک دے دیے تھے جیسے خیل و شہر پر تو یہود اسے پہنچا کہ یہ
 فرعون مصر ہر اس زمانہ میں بادشاہ مصر کا لقب فرعون ہوتا تھا اور یہ لفظ اس وقت تک کچھ نہ تھا کیونکہ کسی فرعون نے خدا کی کا دعویٰ
 نہ کیا تھا بلکہ یہ فرعون تو بفضل انہی مسلمان تھا پس یہود نے کہا کہ نہیں بلکہ آپ کے بیٹے یوسف بن اور سراج میں لایا کہ جب پاس آگئے
 تو یوسف نے بڑھ کر سلام کرنا چاہا مگر جبریل علیہ السلام نے روک دیا کہ یہ کہہ کر خود یعقوب علیہ السلام نے کہا کہ السلام علیک یا نبی الاحزان
 یعنی عبرانی زبان میں سلام کیا اور دعا دی اور کہا کہ اسے درد و غم دور کرنے والے سلامت رہ اور نوری نے کہا کہ دونوں نے مل کر
 معاف کیا اور روئے تو یوسف نے کہا کہ اسے پر آپ میرے فراق میں اس قدر روئے کہ آنکھیں سپید ہو گئیں آپ تو جانتے تھے کہ قیامت میں
 ہم سب جمع ہو جائیں گے فرمایا کہ اسے جان پر سچ ہو لیکن مجھے بڑا خوف یہ تھا کہ یہ غیر حیکہ ہاتھ پڑے وہ اپنے دین پر نہ کرے تو میں کبھی
 ہٹاؤنگا۔ قال تعالیٰ۔ فَکَیۡنَا حَکۡمًا عَلٰی یُۡسُفَؕ پھر جب یہ سب کنبہ یوسف پاس داخل ہوئے۔ اویٰ لکیرا یوسف تو اس نے جگہ دی اپنے
 پاس اپنے باپ و ماں کو۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ لایا اپنے ساتھ باپ و ماں کو و قتال۔ اور بولا کہ اِخۡلُوۡا مَعۡہِ دَاخِلَ بَیۡتِہِ سَبۡ
 اِسۡمَہِ مِصرَہِ۔ اِنۡشَآءَ اللّٰہِ۔ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ ایں بن۔ در حالیکہ تم امن میں ہو جس قسم کہتا ہے کہ یہاں ہند مقام
 میں اول یہ کہ بادشاہ وغیرہ کا استقبال و ملاقات اکثر روایات میں مذکور ہے اور ظاہر ان سے معمولی ملاقات و مصافحہ و دعا دیکر
 رخصت کیا ہوا تھا علم لیکن ہم اس سے زیادہ بحث نہیں کرتے کیونکہ قرآن میں مذکور نہیں تو ہم اپنے نفس کی تہذیب کا اس سے
 کوئی نتیجہ نہیں نکال سکتے ہیں۔ دوم اس نظم جو اس قدر کافی سے ظاہر ہے کہ اہل دنیا کی طرح یہ ملاقات ہوئی بلکہ یوسف علیہ السلام کسی
 جگہ تھے سہرا نہ تھے پس وہاں یہ سب انکے پاس داخل ہوئے اور ممکن ہے کہ خیمہ سے باہر استقبال و معافہ و مصافحہ و دعا و سلام کے
 بعد بادشاہ وغیرہ کو رخصت کر کے یوسف خیمہ میں ان سب کے ساتھ داخل ہوئے ہوں مسئلہ اگر امیر بادشاہ وغیرہ شہر میں داخل
 ہوا اور کوئی مرد جو اس قدر صالح و پرہیزگار معروف تھا جس کی گواہی حکم قاضی میں بوجہ عادل ہونے کے قبول ہوتی تھی وہ اس جلوس
 دیکھنے کو گیا تو خدا سے میں مذکور ہو گا اس کی عدالت سا قہ ہو جائیگی لیکن اگر اس کا جانا اس واسطے ہو کہ دنیاوی مال و متاع و آرائش جس سے
 یہ لوگ دھوکے میں پڑے ہیں اس سے عبرت حاصل کرے تو یہ حکم نہیں ہو دیکھو فتاویٰ ہنر یہ ترجمہ عالمگیر یہ کتاب القضاء فی اللہ لا یشیا
 مثل یوسف علیہ السلام کے اگر امور عدل وغیرہ میں مصروف ہو تو باپ خود اس کے پاس جاوے اور صحابہ رضی اللہ عنہم ہر چیز میں بہت
 کم تکلف کرتے تھے یعنی مثلاً کھانا تو عرض اس سے بھوک روک دینا اچھی نظم کی چیز ہے اور کپڑا بدن ڈھانک لینا سردی گرمی کے بچاؤ کے
 ساتھ پس سلائی کی تراش و خراش وغیرہ اور زبان کے انواع لذات سے پرہیز کرتے تھے یا مثلاً خاص شہت دسترخوان و موزون برتن
 اور ایسے امور جن سے شیطان تمام وقت لجاجت اور محنت زیادہ پڑے اجتناب لازم ہو۔ واضح ہو کہ باپ کے ارباب میں شرعی طریقہ سے اچھے
 الفاظ و اچھا برتاؤ اور ہر طرح کی خدمت سے آرام دینا و اکرام و منزلت کرنا بہت ثواب کی بات و محنت ہو کہم قولاً و فعلیاً ابوبہ اپنی طرف جگہ دی
 یا لایا اس سے انکا امتیاز و اعزاز جن ارباب مراد اور شاید یہ کہ اپنی من اس کے لیے غامی کر دی ہو۔ امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ

عبداللہ بن مبارک کے لیے جگہ خالی کرتے تھے مسئلہ ملاقات کو آنے والا اپنے اخلاق سے بغیر اجازت صاحب خانہ کے اس کی منہ پر نہ بیٹھے اور دل میں بڑا اٹمانے اگر وہ جگہ نہ چھوڑے اور بغیر اجازت کے امام نہ بخاؤں۔ چارم ابویہ۔ باپ وان کو کہتے ہیں اگرچہ ابابا اور اس کا تنبیہ ابویہ ہوا اور ان کو الام کہتے ہیں مگر تنبیہ کرنے میں باپ کے اعزاز سے اسی کے لفظ کو تنبیہ کر دیا جیسے والد باپ اور والدہ مان ہے تو والدین نہیں بلکہ والدین مان باپ کو کہتے ہیں اب جانا چاہیے کہ یہاں مفسرین میں اختلاف ہے کہ ان حقیقی تھیں یا خالہ تھی پس بیضاوی نے یقین کیا کہ خالہ تھی اور اس کو بمنزلہ ان کے قرار دیا جیسے چچا کو باپ قرار دیتے ہیں کافی قول کہ آباہک ابراہیم و اسماعیل واسحاق۔ حالانکہ اسماعیل علیہ السلام تو حضرت یوسف کے چچا تھے مگر بحکم حدیث کہ چچا بھی باپ کے منسوب ہے باپ قرار پایاں ہی خالہ مان کی منسوب ہے وہ مان قرار دی گئی اور یعقوب نے بعد وفات ان کی والدہ کے اُس کی بہن سے نکاح کیا تھا اور بچھا کہ باپ کی جو رو بھی ان کو ملاتی ہے۔ شاید یہ اشارہ کیا کہ خالہ نہ تو باپ کی جو روان کی سوتیلی مان ہو سکتی ہے۔ اور معاملہ و سراج میں ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہ یوسف کی خالہ تھی جس کا نام لیا تھا اور انکی والدہ انکے چھوٹے بھائی نبیا میں کے پیدا ہونے میں مر گئی تھی اور خنداوی نے کہا کہ یہ قول ضعیف ہے قوی یہ ہے کہ لیا تو پہلے مر چکی پھر یعقوب علیہ السلام نے یوسف کی والدہ راحیل سے نکاح کیا ہے پس اس صورت میں شاید کوئی تیسری بہن ہو جس سے یعقوب علیہ السلام نے دونوں کی وفات کے بعد نکاح کیا ہو اور یہی خالہ اس وقت ہو مگر ترجمہ کتاب ہے کہ بیضاوی نے اسی وجہ سے نام نہیں لیا کہ انکی رضوں میں تو لیا کا انتقال راحیل سے بھی پہلے ہوا۔ جن کہتا ہوں کہ یہ قصہ مثل یوڈ کے ہاتھوں کے دیگر تاریخوں کے اس درجہ پر نہیں ہیں کہ اتنا اعتماد نہ کیا جاوے اور کچھ یوڈ پر موقوف نہیں اس زمانہ میں تو ہر قوم کا یہی حال تھا ذرا دیکھو ایرانی تاریخوں کو کہ کس یوڈ کی سے بھری ہوئی ہیں کہ بالکل تہہ نہین چلتا ہو پھر کچھ اہل سے کسی بات کو قرین قیاس کر لیا جسا تا ہے تو بغلات عقل پر کہ اس سے یقینی بات کو تنبیہ کیا جاوے۔ اور ظاہر اس مقام پر خالہ کی تاویل بوجہ اسی قرینہ کے ہوئی کہ چچا کو باپ کہا گیا ہو۔ اب میں کہتا ہوں کہ اگر یہ صحت کو پہونچے تو بہت سے مسائل میں اس سے استدلال ہوگا جیسے پرورش کا حق صغیر بچہ کا جبکہ والدہ فوت ہو تو ان کی بہن سگی خالہ کو ملے گی کیونکہ وہ بمنزلہ ان کے ہے اور یہ مسئلہ حدیث سے خود ثابت ہے۔ بالکل ایک قول یہ ہے کہ وہ ان نہ تھیں بلکہ خالہ تھی خواہ لیا ہوا اور کوئی ہو۔ دوسرا قول جو معاملہ میں ذکر کیا کہ بعض تفاسیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام کی والدہ کو زندہ کر دیا تھا یہاں تک کہ وہ یعقوب کے ساتھ مصر میں آئیں۔ اقول جیسے اس عجیب قدرت کے واقعہ میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی مینائی دوبارہ عود کر آئی ویسے ذرا بھی استبعاد نہیں ہو سکتا کہ مرد کی زندگی دوبارہ ہوئی ہو اور یہ ایک معجزہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی دیا گیا تھا حتیٰ کہ بڑے بڑے فلسفی حکما ریونان عاجز آئے اور حجاز سے یہی مقصود وقتا ہے لیکن اسکے واسطے ثبوت نقلی چاہیے اور بغداد اسکا تو یہ ہے کہ جو خواب حضرت یوسف علیہ السلام نے دیکھا تھا باوجود انتقال والدہ کے دوبارہ حیات سے پورا ہوا جس کا احسان و شکر یہ حضرت یوسف نے ادا کیا ہے پس کہا گیا کہ یہ قول حضرت قتادہ کا ہے جو مشہور تابعی فقیہ ربانی ہیں اور سفیان بن عیینہ کا ہے جو فقیہ عالم ہیں۔ علامہ بخاری نے کہا کہ اعتماد تو اسی پہلے قول پر ہو یعنی باپ و خالہ کو ابویں کہا ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ سہری رحمہ اللہ و عبدالرحمن بن ابی اسلم نے کہا کہ یہ دونوں یوسف کے والد حضرت یعقوب علیہ السلام وانکی خالہ تھیں اور سگی مان انکی بہن تھیں دن ہوئے کہ مر چکی تھیں مگر ترجمہ کتاب کہ اس قول کا ضعف تو پہلے معلوم ہو چکا پھر اس پر اعتماد کچھ قوی بات نہیں ہو تیسرا قول اور وہی صحیح و صواب ہے کہ لانی مان زندہ تھیں اور وہی کہیں تھیں ابن کثیر نے کہا کہ محمد بن اسحاق و ابن جریر نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کے باپ وان دونوں زندہ تھے اور ابن جریر نے

کہا کہ کوئی دلیل نہیں پائی جاتی جس سے اعتماد ہو کہ یوسف کی والدہ مر چکی تھیں اور ظاہر قرآن مجید بھی اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ ان کی ماں زندہ تھیں اتوں بان تاویل ہو سکتی ہے کہ غالباً یہی ان بولتے ہیں کہ تاویل کرنا جب ہی جائز ہے کہ کسی دلیل سے ثابت ہو کہ معنی یہاں یہ ہیں اور دلیل یہاں روایت سے چاہیے جس پر نقلی طریقہ سے اعتماد ہو سکے اور ظاہر ہے کہ ہزاروں برس کے زمانہ کے بعد ثقہ لوگوں کی روایت اسی طرح مل سکتی ہے کہ کتاب متواتر طریقہ سے ثقہ لوگوں کے ہاتھوں سے پہنچی اور اس کے نسخہ برابر اس کثرت سے پھیل جاوین جنہیں کچھ فرق و تغیر نہ حالانکہ یہودی قوم جس نے توریت میں تحریف کر دی خصوصاً حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ظہور کے وقت سے تا یحییٰ اور نفس کتاب کو اس کوشش سے اتفاق کر کے بدلا کہ موائے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کسی پیغمبر کی بشارت توریت سے نہ نکلے تو تواریخ کا کیا ذکر ہو اور احکام امین خواہش کیے موافق ہر طرح گنجائش نیچے تو بعد الیہ لوگوں کا کیا اعتبار ہو پھر ان کی روایت کی وجہ سے جن قوی احوال ہو کہ غیر محفوظ کر دی گئی کیونکہ تاویل ظاہر کی جائز ہو سکتی ہے پس صواب ہی قول محمد بن اسحاق کا ہے جسکی ابن جریر نے اپنی کتاب میں کثیر نے فرمایا کہ یہ قول جلی ابن جریر نے تصحیح کی بھی صحیح ہو اور اسی پر سیاق کلام دلالت کرتا ہے کہ ان کتابوں کے قرآن مجید میں جو ظاہر مذکور ہو اسکی تاویل قطعاً ناجائز ہے کیونکہ خواب میں شمس و قمر کا سجدہ کرنا اپنے والدین کو دیکھا تھا تو یہاں والدین کا سجدہ ہو گا اور وہ تعلق معنوی ہے نہ لفظی اور یہاں اطلاق خالیہ لفظی ہوا جاتا ہے فلینا مل فیہ النصہ والدین کو یعنی اپنے باپ و اپنی ماں کو معزز اختیار سے جگہ دی اور سب سے خطاب کیا لہذا قال تعالیٰ قال ادخلوا مصر امنین یعنی حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے والدین اور بھائیوں اور جملہ عزیز و اقارب سے کہا کہ تم سب لوگ مصر میں داخل ہو درحالیکہ تم سب لوگ انشاء اللہ امن کے ساتھ ہو بعض نے کہا کہ انشاء اللہ فقط داخل ہونے سے تعلق ہے یعنی انشاء اللہ داخل ہو ایسا داخل ہونا جو امن کی کیفیت رکھتا ہے یہ فیما دی کا قول ہے اور سراج میں کہا کہ شرط فقط امن کے متعلق ہے اور دخول کے متعلق نہیں ہے اور صواب قول یہ فیما دی ہے اس لیے کہ امنین حال ہے داخل ہونے والوں کا پس داخل ہونا بدون مشیت ہے اور اس پر مشیت کا اطلاق غیر مقول ہے اور اسی سے ظاہر ہو گا کہ جو بعض نے کہا کہ دونوں کے ساتھ متعلق ہونے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے ضعیف ہے اور مراد امن سے یہ ہے کہ قوط وغیرہ کے مصائب و تکالیف سے مامون اور ہر ایسے اور سے جنگ و کدو رکھتے تھے بے خوف داخل ہوا در یہ بطریق دعاء کے ہے اور سراج وغیرہ میں کہا کہ پہلے یہ لوگ فرعون مصر سے خوف رکھتے تھے اور بغیر امن یہ نہیں جاتے تھے اور میں کہتا ہوں کہ کئی مرتبہ اناج لینے آئے تھے پس ظاہر ہے کہ داخل ہونے وقت بطور نیک حال کے کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ مصر میں قوط وغیرہ کدو بات سے مامون حالت میں داخل ہو یعنی داخل ہونے سے برابر تم پر امن رہے۔ یہ لوگ سب بہتر تھے اور مسروق رہنے کا کہ تشریف اور روایت ہے کہ بروز عاشورا داخل ہوئے اور ان کی اولاد و احفاد میں ایمان و استقامت توحید کے ساتھ چار سو برس میں اس قدر کثرت ہوئی کہ موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ وہ بھی عاشورا کے روز چھ لاکھ پانچ سو کچھ اور پشتر صرف مردان و لبر جنگ آدرنگے اور بوڑھے و بچہ و عورتیں علاوہ بہت کثرت سے تھیں۔ اور قرطبی رحمہ اللہ نے کہا کہ بوڑھے و بچوں وغیرہ کی تعداد بارہ لاکھ و اسی تھی پس ایمان و امن و برکت ان میں بہت ہوئی کیونکہ بقول سبط بن جوزی یوسف موسیٰ علیہ السلام کے درمیان چار سو برس کا فرق ہے۔ اور شاید یہ برکت اس انشاء اللہ تعالیٰ کہنے کی ہوگی اور بیشک یہ لوگ امن کے ساتھ امانت ایمان سے محفوظ رہے اگرچہ موائے خالین کے ایک زمانہ کے بعد نبی امیر امیل کو اس فرعون سے جس پر موسیٰ علیہ السلام بھیجے گئے تھے دنیاوی ممانب چھوٹے۔ اور واضح ہو کہ مصر اس مقام پر غیر مفسر ہے کیونکہ مراد نہ کہ شہر نہیں بلکہ خاص نام علم ہے جو اب بھی وہ کمال نام ہے اور شاید دار السلطنت مراد ہو اور اس کو مصر کہتے ہوں۔ اور ابن عباس رضی اللہ

اسوجہ سے کہ اس میں کسی رائے تکلف استقبال وغیرہ کی ضرورت نہیں ہے اور حقیقت کلام الہی میں مذکور ہے اسی قدر کافی دانی ہے
 بخلاف دیگر مفسرین کے قول کے کہ اس میں استقبال و باہر کسی مقام پر ایوار واقع ہونے کے لیے تکلف ہے علاوہ اس کے کلام بروجہ
 بلوغ و بنا سبت نامہ جاسبق ہے۔ حاصل اسکا یہ ہے کہ حضرت یعقوب مع اہل و عیال کے کنعان سے روانہ ہو کر مصر میں داخل ہوئے
 اور جو کائنات اُن کے لیے سکونت کے متعین ہو چکے ہوں سب اس میں ٹھہرتے آتے ہی فوراً یوسف علیہ السلام کے پاس والدین مع بھائیوں
 کے داخل ہوئے پس آپ نے والدین کو کمال اعزاز سے یہ کہتے ہوئے کہ مصر میں داخل ہوا میں کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ اپنے پاس جگہ
 دی اور تخت پر چڑھا یا پس یہ لوگ ان کی تکریم و تہنیت کے لیے سجدہ میں گرے والدہ تعالیٰ اعظم۔ و عبارتہ کہنا قال ہم بعد ما دخلوا
 علیہ و اہم الیہ و دخلوا مصر معنا اسکو امصر انشاء اللہ آئین اسے مانقہم فیہ من الجود و القوط۔ اور لکھا کہ روایت کی گئی ہے کہ حضرت
 یعقوب علیہ السلام کے قدم کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اہل مصر پر سے قحط کے باقی سال دور کر دیے جیسے آنحضرت صلی علیہ وسلم کی نافرمانی سے
 بسبب آپ کے بدعا کرنے کے کہ قریش پر سات سال کا قحط مثل ہفت سال قحط یوسفی کے طاری ہوا جسے قریش پر قحط طاری ہوا پھر جب
 انھوں نے یوسفیان کے ذریعہ سے الحاح دعا جوڑی کی اور سرکشی چھوڑی تو آپ کی دعا سے باقی سال قحط کے مرتفع ہوئے میں کہتا ہوں
 کہ روایت میں صحت ظاہر نہیں ہوتی اسوجہ سے یہ زمانہ قحط کا وہ ہے جسکی تفسیر حضرت یوسف علیہ السلام نے دیدی تھی کہ ایسا ہوگا اور یہ
 واقعہ کا خواب تھا پس اگر مرتفع ہوا بھی مقدر ہوتا تو تعبیر میں کہا جاتا علاوہ اسکے تعبیر غلط ہو جاوے گی کہ انھوں سال فراخی کا بیان ہوا
 حالانکہ قبل اسکے مرتفع ہو گیا پس روایت موضوع ہے اور قریش پر سے قحط کا رفع ہونا صحیح ہے اور بیان ہفت سال واقعہ تھا پس واقعہ ہوا صرف
 اسی قدر تھا جقدر ہوا فافہم واللہ تعالیٰ اعظم۔ مقام یہ ہے کہ قول کہ خولہ سجدہ کے لئے کیا میں پس اس میں اقوال ہیں۔ اول آنکہ کہ کی تفسیر مجرور
 راجع جناب حق سبحانہ تعالیٰ ہے یعنی لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے سجدہ کیا پس یہ سجدہ شکر کی نعمتوں غلبہ کا ہے ایک تو یوسف علیہ السلام کا
 اس عروج کے ساتھ ملنا اور دوسری بلاد قحط سے نجات اور تیسرے خود بواسطہ اپنے فرزند کے ایمان کے ساتھ تہمت پر بیٹھے اور بھائیوں نے
 اس سے کمال خوشی حاصل کی بسبب راجح میں کہا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ معنی یہ ہیں کہ کُھن کے بل کر سے یہ ایک اللہ تعالیٰ
 کے واسطے سجدہ میں پس یہ سجدہ شکر ہوا اور سیاق کلام اس پر دلالت کرتا ہے یعنی پہلے والدین کو یوسف علیہ السلام نے تخت پر بلند کیا
 پھر سے اللہ تعالیٰ کے لیے شکر یہ ادا کرنے کو سجدہ میں گئے اور اگر انکا سجدہ کرنا یوسف کو ہوتا تو تخت پر چڑھنے سے پہلے کرتے کہ چونکہ اس میں
 تکریم زیادہ ہے۔ یہ تاویل کلام ابجد کے مطابق نہیں ہے یعنی قولہ ذقَالَ یوسف نے کہا کہ یا اَبَتَا اسے میرے پاس۔ اور خطاب
 ان کو اسوجہ سے نہ کیا کہ عالم بعلم نبوت و تعبیر خواب صرف والدین تھے تو ان میں سے کہا کہ اسے میرے پاس۔ هَذَا اَنَا وَاِذَا رَؤُتَا بِیْ حَیْ
 قُبُلِیْ یہ تاویل ہے میرے خواب کی جو پہلے دیکھا تھا۔ یعنی تاویل کے مایول الیہ الامر یعنی وہ حالت جس پر انجام کار ہو پس خواب کا
 رجوع اس حالت پر تھا کہ مجھے میرے باپ و ان شمس و قمر نے اور گیارہ ستارے گیارہ بھائیوں نے سجدہ کیا۔ پس اگر ان سب کا یہ
 واسطے اللہ تعالیٰ کے ہو تو بوافقت نہوگی۔ قول دوم آنکہ کہ کی تفسیر یوسف علیہ السلام کی طرف ہے کہ بعض نے کہا کہ معنی لاجل میں یعنی
 یوسف کے ازدیاد مرتبہ کے واسطے سجدہ کیا پس سجدہ تو اللہ تعالیٰ کو ہوگا اور مقصد اسکا یوسف کے لیے ہوگا کیونکہ شکر سے نعمت بڑھتی
 ہے اور اس قول پر پہلا اعتراض نہیں ہوتا کیونکہ خواب میں نبی۔ نے صاحب دین ہے جسکے معنی لاجلی صاحب دین ہو سکتے ہیں یعنی نبی نے
 شمس و قمر گیارہ ستاروں کو میری مراد و مطلب کے لیے سجدہ کرتے دیکھا۔ رازی نے کہ میرے نزدیک یہ تاویل

متعین ہے کیونکہ یوسف علیہ السلام کی عقل و دین سے بعید ہے کہ وہ اس بات پر راضی ہوں کہ انکے والدین انکے لیے سجدہ کریں باوجودیکہ
انکا حق ولادت انپر عظیم تھا اور دونوں بڑھے تھے اور والد کامل نبی و علم نبوت سے سرفراز تھے۔ اور بعض دیگر نے کہا کہ لہ گی منیر
اگرچہ یوسف علیہ السلام کی طرف ہے مگر جیسے کہ سجدہ کا صلہ لام آتا ہے پس انھوں نے یوسف کو قبلہ بنا کر اللہ تعالیٰ کے واسطے شکر
نعت کا سجدہ کیا مثلاً کہتے ہیں کہ سجدت للکعبۃ یعنی کعبہ کے واسطے سجدہ کیا تو مراد یہ ہے کہ کعبہ کو قبلہ بنا کر اللہ تعالیٰ کے واسطے سجدہ کیا
اور قبلہ فقط ایک رخ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے سجدہ کے لیے جس قسم کہتا ہے کہ کسی چیز کو قبلہ در رخ عبادت بنانا بھی نہیں جائز ہے
نا وقتیکہ اللہ تعالیٰ کا حکم نہ تو شاید یہاں خواب کی تحقیق کے لیے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہو کہ میرے سجدے کے لیے یوسف کو جہت بنا لو جیسے
ملا کہ کو اپنے سجدے کے لیے آدم کو جہت بنانے کا حکم دیا تھا اور وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کوئی طرف نہیں ہے یعنی یہ نہیں
کہا جاسکتا کہ اللہ تعالیٰ اس طرف یا اس طرف ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً وہ پاک ہے پس اسکے لیے ایک جہت سجدے کی ہوتی ہو جیسے
باتھ اٹھا کر اوپر کو اُس سے دعا مانگتے ہیں حالانکہ وہ آسمان و زمین سب سے پاک ہے۔ قول سوم یہ کہ انھوں نے بطور کریم کے یوسف کو سجدہ کا سجدہ
کیا نہ عبادت کا جیسے ملا کہ نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا تھا اور یہ طریقہ صورت میں شرک تھا اور معنی میں علیحدہ تھا جیسے کریم و غیرہ
الفاظ میں دیکھو کہ فلاں شخص کریم ہے یا کریم ہے یا عالم ہے اور اللہ تعالیٰ کو بھی کریم و کریم و عالم کہتے ہیں لیکن لو کون میں کریم و کریم و حکیم کے مجازی
معنی ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی شان میں حقیقت ہیں اور مجاز و حقیقت کا فرق ظاہر ہے۔ ابن کثیر رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ رفع ابویہ علی العرش۔
ابن عباس و مجاہد وغیرہم نے کہا کہ تخت پر بٹھلا یا اور قولہ خوالہ بعداً یعنی یوسف کے لیے والدین و بھائیوں نے جو گیارہ تھے سجدہ کیا قولہ
قال یا ابت نہ تاویل روای میں من قبل یعنی میرے پہلے خواب کے یہ معنی ظاہر ہوئے جو دیکھا تھا کہ انی را بت احد عشر کوبل انفس والقم الالینہ
اور یہ بات اسکے تشریح میں جائز تھی کہ جب کسی کبیر یعنی بادشاہ کو سلام کرتے تو اس کے لیے سجدہ کرتے تھے اور یہ بات برابر حضرت آدم علیہ السلام
سے لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں جائز رہی پھر اس ملت یعنی خاتم المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین کی شریعت عامہ میں حرام
کر دی گئی اور سجدہ کو خالص جناب باری تعالیٰ کے لیے مخصوص فرمایا اور کہا کہ جو نہ کرے وہاں تادہ رہے وغیرہ کے اقوال کا مضمون ہوا اور
حدیث میں ہے کہ معاذ رضی اللہ عنہ شام کے ملک میں گئے تو دیکھا کہ لوگ اپنے اساقفہ یعنی علمائے نصارت یا کبرای سلطنت کو سجدہ
کرتے ہیں پس جب دوسے واپس آئے تو انھوں نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا تو آپ نے فرمایا کہ اسے ماذیہ کیا حرکت ہے جس کی کیا کہ میں نے
وہاں دیکھا کہ اساقفہ کے لیے سجدہ کرتے ہیں تو آپ زیادہ حق و لائق ہیں کہ تم آپ کو سجدہ کریں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کہ اگر میں کسی کو کسی کے
لیے سجدہ کا حکم دیتا تو عورت کو مکہ دیتا کہ اپنے خاوند کے لیے سجدہ کرے کیونکہ عورت پر اسکا برا حق ہے۔ دوسری حدیث میں سلمان رضی اللہ عنہ نے بتلایا
اسلام میں مذہب کے بعض راستہ میں آپ کو سجدہ کیا تو فرمایا کہ اسے سلمان مجھے مت سجدہ کر بلکہ حق ہی القیوم کو سجدہ کر۔ الغرض یہ بات ان کی
شرائع میں جائز تھی۔ مستحکم کہتا ہے کہ یہاں ایک اشکال یہ ہے کہ بعض احادیث میں ہے کہ جب آدم علیہ السلام نزع روح سے جاندار
ہو گئے تو حکم ہوا کہ ان کو وہ ملا کہ کو سلام کر پس آپ نے السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہم کیا اور حکم کیا کہ یہ خیمہ تیرا اور میری اولاد کا ہو اور جواب
یہ ہے کہ ان حضرت آدم سے برابر لفظ سلام اسی طرح تھا اور عظام و کبریا کے لیے مخصوص سجدہ تھا اور ممکن ہے کہ بادشاہوں کے لیے
الفاظ سلام کے ساتھ سجدہ ہو پس کچھ اشکال نہیں ہو فائزہ۔ اور تجھے معلوم ہو کہ یہ سجدہ فقط کریم کا تھا عبادت کا نہ تھا اور اس شریعت میں
یہ سجدہ دور کیا گیا اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کا خواب سچ کیا اور والدین و بھائیوں نے انکو سجدہ کیا جیسے بادشاہوں کی تکریم

کرتے ہیں اور بھیاوی رنے کے کہ کہ تخت پر چڑھانے سے پہلے والدین و بھائیوں نے انکو داخل ہوتے ہی تحیہ کا سجدہ کیا تھا پس آپ نے والدین کو اٹھا کر اپنے برابر تخت پر بٹھلایا۔ اور کہا کہ اسے پدر میرے خواب میں کی یہ تاویل ہے یعنی آل اس کے معنے کا یہ ہوا کہ تم دونوں شمس و قمر اور گیارہ بھائیوں ستاروں نے مجھے تحیہ کا سجدہ کیا۔ **قَدْ جَعَلَهَا رِجِّي حَتَّىٰ بَشَكَ** اس کو میرے پروردگار نے ٹھیک سچا کر دیا۔ **خَسْبُكُمْ** کہتا ہے کہ بھائیوں کی تفسیر گیارہ ستارے سے جو والدین شمس و قمر کے ساتھ ہیں ان کی خوبی و نورانیت کی دلیل ہے اور بلاشبہ قول **أَنْ عَلِمَ** کا اقویٰ و احسن ہے جو ان کے حق میں کوئی زبان درازی نہیں کرتے اور گمان رکھتے ہیں کہ شاید وہ بنی ہوں اور قول **أَتَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا** سے رازسی وغیرہ کا استدلال کہ نبوت میں مشارک نہ تھے کچھ نہیں ہے کیونکہ مدارج انبیاء و فضائل میں اور خود یعقوب علیہ السلام سلم پیغمبر نے انکو سجدہ کیا بلکہ برخلاف مزعم کے **الْإِيمَانِ** دلائل سے کہ شاید پیغمبر تھے کیونکہ تفاضل اس صنف میں ہونا باعتبار آدمیت کے بلکہ باعتبار صفت کے پس اہلی نبوت یوسف کو ہوئی اور یہ اتباع انبیاء ہے ورنہ افراد امت میں ان کی کوئی خصوصیت نہیں ہر فاضل پھر حضرت یوسف علیہ السلام نے اس بیان میں عجائب قدرت و احسانات الہی کا تذکرہ کیا۔ **قَدْ أَحْسَنَ بَنِي** اور بیشک اُس نے مجھ بندے کے ساتھ احسان کیا۔ **إِذَا أَحْسَنَ بَنِي** **الْإِيمَانِ**۔ جبکہ مجھے قید خانہ سے نکالا۔ یعنی جن وسائل و انعام سے اس عروج پر لانے کو خاصہ انعام تادیل و علم دیگر بیان ہو چکا یا کبیر وغیرہ میں ہے کہ کنوین سے نکلنے کو اُنسی وجہ سے شمار کیا ایک تو بھائیوں کی تسرین کی ہوتی اس سے حکم کہ دوست سے بے ضرورت انکوار بات کا تذکرہ نہ کرے اور دوسرے یہ کہ جب سے حکم ملو کہ بنائے گئے۔ اور تیسرے یہ کہ وہ ان سے قید و قہر میں پڑے پس انعام کامل یہ قید سے اخراج ہے اور ابن عباس سے روایت کیا جاتا ہے کہ یعقوب علیہ السلام کنگان سے نکل کر بادینہ میں جا کر رہے تھے اُن کا کہنا۔ **وَجَاءَ بِكُمُ الرَّبُّ الْبَدْوَ** اور احسان کیا کہ تم کو بادینہ سے بیان لایا۔ ابن کثیر نے لکھا کہ ابن جریج وغیرہ نے کہا کہ یہ لوگ مویشی پالتے اور بادینہ میں رہتے تھے اور یہ مقام فلسطین کے قریب زمین عریات تھی اور بعض کہتے ہیں کہ اسی سے نیچے شعب کے ایک طرف اولاج میں تھے اونٹ و بکریاں مویشی کے ساتھ بادینہ میں رہتے تھے۔ اقوال احسان اس میں کیا ہونے کا اور بادینہ سے زیادہ آرام شہر میں پانا اور قحط وغیرہ کے مصائب سے چھوٹنا اور ہر طرح کی کمزوبت سے نجات ہے کہ قول **ادخلوا مصر ان شاء الله آمین**۔ اور میراج وغیرہ میں ہے کہ یہ بڑی نعمت ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی چاہتا ہے اُس کو بادینہ سے منتقل کرتے شہری آبادی میں لاتا ہے اقوال اس قول کے حدیث ہونے میں تامل ہے۔ اور عمرؓ کا قول مشہور ہے کہ بدوی ہو کر تم میں جفا آجاتی ہے یعنی سخت دلی و کج اخلاقی۔ اور اصل اس کی حدیث میں ہے کہ غلط و جفا ہل بادینہ اونٹ والوں میں ہے۔ اور حاصل یہ کہ تم سب کو متفق و یک دل و مان سے بیان لایا۔ **وَنَافِلُ** **أَنْ تَزْعُمَ** **الشَّيْطَانُ يَلْبِسُ** **وَبَيْنَ الْخَوَافِي** بعد اس بات کے کہ۔ ابھار دیا جبکہ شیطان نے میرے درمیان اور میرے بھائیوں کے درمیان۔ یہ ایک مندرجہ بیان کر دی کہ اہل ایمان و الفتن میں شیطان اس امر سے باورس ہوتا ہے کہ کوئی اس کی اطاعت و عبادت کرے و لیکن جھگڑا ڈالنے کو ہر وقت موقع ہوتا ہے پس بڑا جھگڑا وہ ہوتا ہے جس میں کسی امر خیر کی ہوس دلا کر لڑائی ڈالے جیسے برادران یوسف کے درمیان و سوسہ دیا کہ یہ دفع ہو جاوے تو تمہیں باپ کی منظور نظر ہو کر درجہ کرامت کو پہنچو و صاحبین قوم ہو جاؤ گے۔ اور حدیث میں ہے کہ خبردار ہو کہ شیطان اس امر سے تو ایس ہو کہ کبھی تمہارے اس شہر میں پرستش کیا جاوے لیکن غفر جبرائیل اس کی پیروی ان اعمال میں ہو جائیگی جبکہ تم حقیر سمجھتے ہو اور وہ کچھ راہی ہو جائیگا کہ الترمذی و ترمذی۔ اور دوسری حدیث میں جو یہ عرب کا ذکر ہے

بات کے قائل ہیں کہ یہاں دو خدا ہیں وہ بہت بدترین اور انہی زیادہ سے لوگ بدترین جو اپنے آپ کو بھی خالق جانتے ہیں کہ ہر قسم اپنے
افعال خود پیدا کرتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اگر اللہ تعالیٰ کے علم میں ہو کہ یہ شخص اتوار کو یہ بد کام کرے گا تو کیونکر ممکن ہے کہ اللہ کو نیک کام
پیدا کر کے کیا تجھے غلبہ حاصل ہے اور اس صورت میں مسئلہ وہی تغیر کا ہوا جو کالہ حالہ قائل ہو گا۔ اور واضح ہو کہ عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ عنہ صحابی نے راہ مستقیم کے معنی پوچھنے والوں کو سمجھائے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو تمام راہوں میں سے نزدیک ساری راہ پر چلنے
سب سے چھوٹے خط مستقیم پر چھوڑا جس کا سر جنت میں ہے اور اس کے دائیں بائیں گنڈ بڑیاں ہیں ان پر رجال یعنی لوگ ہیں جو راہ مستقیم پر
چلنا ہے اُس کو گنڈ بڑیوں والے بتلاتے ہیں جو ان کی طرف گیا تو اس کو لے جاتے ہیں برابر چلا گیا تو جہنم میں پہنچ گیا اور جو نہ گیا دایا جا کر
لوٹ آیا پھر راہ مستقیم پر چلا گیا تو جنت میں پہنچ گیا۔ رواہ بری میں یہ مضمون حدیث مرفوعہ میں بھی آیا ہے۔ پس اس سے ثابت ہے کہ ہر
طرح شہوات پر لانے والے اصلی تو شیطان ہیں اور ان کے ساتھ بہت لوگ نہایت کثرت سے اُن کی اتباع ہو گئے ہیں وہ انسانی شیطان
ہیں اور راہ مستقیم والوں پر یہ لوگ بہت مضر ہیں کہ ان کی باتوں کو کان لگا کر آدمی سنا ہے اور جان رکھو کہ راہ مستقیم تو ایک ہے اور وہ
ایک سے زیادہ ہونے نہیں سکتی اور راہ ہمارے شیطان کی بہت کثرت سے ہیں کیونکہ دو لفظوں کے بیچ میں مستقیم ایک خط ہو سکتا ہو اور کج
بہت بے انتہا ہو سکتے ہیں اسی واسطے ایک راہ مستقیم کے لوگ تھوڑے ہیں اور کج راہوں پر بہت کثرت قرار دے دی ہے اور واضح ہو کہ اس زمانہ میں
گمراہ لوگ دنیا میں ہر طرح کی سختی کے ساتھ ٹیڑھی راہ پر لالچ دیکر لاتے ہیں اللہ تعالیٰ ثابت اقدارنا وانت ارحم الراحمین۔ فان فی العر اس فلما
دخلوا علی یوسف۔ اُن کو برداشت غم فراق زیادہ کرنا پڑا تو اپنے قریبین جگہ دی۔ یون ہی قیامت میں اہل صاف و صفا قرب منزلت
سے سرفراز ہونگے اور جس نے جفا نہ کیا اُس کو قرب زیادہ ہو گا اگرچہ مغفرت میں اور دخول جنت میں یکساں ہوں۔ بعض نے کہا کہ حصول
استقامت کے وقت عقل و روح کو عروج ہے جبکہ قلب محل انوار کلی ہو جاوے اور نفس مطمئنہ وغیرہ ہر حال میں مطیع ہیں اور سچا سے
مخالفت کے وہ وقت موافقت کا ہے اقول اشارہ لطیفہ ہے فافہم۔ قولہ و رفع ابوی علی العرش۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ ہر ایک کو اس کی
منزلت کی قدر میں کیا جنکو حزن و اندوہ میں مقاسات صبر زیادہ برداشت کرنا پڑا تھا اور یہ وجہ صدق پر بخلاف بھائیوں کے کہ وہ لوگ ان
میں خوش تھے تو منزلت رفیعہ ان کو نہیں ملی بلکہ کہا تھا کہ ان میں سرق فقہ سرق اخ لہ من قبل۔ محمد بن علی رحمہ نے فرمایا کہ جو کوئی مرید کو
اس کی منزلت سے زیادہ بڑھاوے اُس نے اس مرید کے حق میں جبر کیا کیونکہ وہ بگڑ جاوے گا اور اس کی ارادت طلب میں سرق
آجائے گا کیونکہ بعض صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ تم لوگ آدمیوں کو اُن کے مرتبہ منزلت پر نہیں پس یوسف علیہ السلام نے
والدین و بھائیوں میں سے ہر ایک کو اُس کے مرتبہ پر رکھا۔ اقول حدیث بالا حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کیا ہے و سبیل
اس میں یہ ہے کہ تم کو حکم دیا گیا ہے۔ ظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صریح حکم دیا ہوا امتیاط و استقراج ہو واللہ اعلم۔ قولہ خروالہ جدا۔ اب وہ
خواب صحیح ہوا جس کی تعبیر یہ ہے اور ان لوگوں نے جب یوسف علیہ السلام پر آثار انوار عروت الہی دیکھے جو مانگے تھے آدم میں دیکھے تھے تو
بے اختیار سجدے میں گر پڑے اور یہ فعل قصہ ہی نہ تھا کیونکہ یوسف علیہ السلام نے اسی تھا جس میں حکم قولہ فیہ آیات بنیات مقام ابراہیم۔ ظہور
جلال و جمال قدس تھا اور یہ ویسا ہی مشاہدہ ہے جیسے ملکوت سادہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مشاہدہ کیا تھا ان لوگوں نے
آیات ارضی میں دیکھا اور اگر اہل مصر بھی ان میں شبلی دیکھتے تو وہ بھی سجدہ میں گرتے اقول شیخ نے اس مقام کی تاویل میں ایک
دوسرا طریق اختیار کیا جو باندگان حواس سے علیحدہ ہے اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ قولہ خروالہ جدا۔ میں ان لوگوں نے یوسف علیہ السلام

کے واسطے سہارہ کیا لیکن سجدہ اختیار نہ تھا بلکہ ظہور تجلی غلظت و جلال و حسن و جمال سے یہ لوگ دیکھتے ہی سجدہ میں ٹھک گئے تو تعبیر خواب مشاہدہ ہو گئی۔ اسی واسطے کہا کہ انا قال تعالیٰ یا ابت ہذا نادیل رویا ہے من قبل۔ خاص یعقوب علیہ السلام پر اسکو ظاہر کیا اور کہا کہ قد جہلما ربی حقاً۔ اسے ظہور واضح جس میں کچھ التباس نہیں ہے اور نہ نفس کا معارضہ ہے پھر اللہ تعالیٰ کے انعام بیان کرنے شروع کئے بقولہ قد احسن فی اذنا جنی من الجن۔ اور اس میں اشارات باطن ہیں کہ بلا نفس کی قید سے اور خطرات شیطان کے بھند سے نکالا۔ اور نیز قید خانہ امتحان و ابتلا سے محض باحسان و فضل نکال کر رضا مندی و منفعت و معرفت کے تخت پر بٹھلایا۔ اور شیخ نے کہا کہ بھائیوں کے قید خانہ حب کو ذکر نہ کیا تاکہ وہ خجل نہوں اور قید خانہ تمت کو ذکر کیا کیونکہ تمت سے طہارت زیادہ اہتمام کے قابل ہے علاوہ اس کے حب میں لطف آئی باسما جبرئیل ہوا اور جن میں التفات بغیر اللہ سے نہ عتاب کی صورت میں انعام ہوا قول جو لوگ ازل سے اہل سعادت ہیں انہیں جو عتاب و گرفت بھی ہوتی ہے وہ بھی فضل و انعام ہو جاتا ہے کیونکہ نتیجہ قبولیت ہے اور جو لوگ اہل شقاوت ہیں انہیں جو بصورت فضل و رحمت ہے وہ بھی عتاب و عذاب ہو جاتا ہے کیونکہ اپنے جیب صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرمایا کہ تم نے جو ان لوگوں کو کثرت سے اموال و اولاد دیے ہیں ان کو فضل مت دیکھو بلکہ انما یرید اللہ لعلکم بہ فی الحیوۃ الدنیا الایۃ پس نتیجہ طرود شقاوت ہے لغو ذلالت اللہ من عذابہ تعالیٰ۔ پھر دوسرا فضل ذکر کیا بقولہ وجارکم من البدو۔ اور اشارات میں سے ہے کہ بادیہ فراق و جفا سے وصال و اتفاق میں لایا اور یہ عین الجمع بود تفریق ہے اور محل تکمیل اس میں بنی تلوین و ابتلا ہے۔ پھر کرم سے بھائیوں پر سے جرم رفع کیا اور تقدیر آئی کے سپرد کیا لیکن کمال ادب سے حق عزوجل کے مقتدر و راست کو کسی علت سے پاک رکھا اور کہا من بعد ان نزع الشیطان یعنی ادلیا رکی طبیعت سے ان کی حرکات و سادات میں ہونے لگے طبیعت کے اوپر گوئی پیر بغیر اختیار کے طاری ہو جاتی ہیں اظہار کیا کہ ایک نوع غفلت سے نزع شیطان طاری ہوا جس نے چاہا کہ ہم بھی اس کے ساتھ مطر و مہون کر رہا ہوں و قیاس نے اپنے لطف سے ہمارے شیطان کے جھگڑے میں ہم کو سرفراز کر کے درجے بڑھا دیے اور مروت زیادہ صاف فرمادی لہذا کہہ کہ ان ربی لطیف الباشا الایۃ جعفر نے کہا کہ منجملہ لطف آئی کے ہے کہ بندوں کو اپنی شہرت پر رکھا جائے انکو عذاب دے اور چاہے عفو کرے چاہے نزدیکی عطا کرے اور چاہے دور کرے پس تمام مشیت و قدرت اسی کے لیے ہوئی دوسرے کو کچھ اعتبار نہیں ہے پھر خالص بندوں کے لیے محبت و معرفت سے ایک لطف فرمایا۔ ابن عطار نے کہا کہ حبیب کی محبت سے غلامی کا ذکر نہیں کیا تو حکمت اس میں یہ ہے کہ قید خانہ کی محنت انہوں نے اپنے اختیار سے لی تھی اور خود اختیار میں اذیت ہیں اور اس کے فائدہ سے نجات ایک نعمت غیر منفرقہ ہے تو اس کا شکر ادا کیا بخلاف حب کے کہ وہ اضطرار کا تھا اس میں کچھ نہوا لگے بھاجرت جبرئیل علیہ السلام اشارات سے سرفرازی ہوئی۔ اسی کے قریب واسطی رح سے نقل کیا اور استاذ رح سے نقل کیا کہ جارکم من البدو۔ سے اظہار کیا کہ بھائیوں سے بوجہ اب دیدار کی خوشی ہے۔ جعفر صادق رح سے ذکر اخراج سخن و عدم ذکر اخراج الحب میں دلی ہی توجیہ نقل فرمائی جیسے سابق تفسیر میں مذکور ہو چکی ہے۔ اقصیٰ حضرت یعقوب علیہ السلام مع بیٹوں کے مصر میں رہنے لگے۔ شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں ذکر کیا کہ ابو عثمان النہری نے سلیمان سے روایت کی کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے خواب و اس کی تعبیر میں چالیس سال کا وقفہ ہوا اور عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ خواب کی تعبیر واقع ہوئے میں انتہا کی حد تک پہنچا۔ رواہ ابن جریر۔ اور نیز حسن رح سے روایت کی کہ یوسف علیہ السلام کی جدائی سے ملاقات تک انتہی برس کا وقفہ ہوا تھا اس عرصہ میں حضرت یعقوب علیہ السلام سے بھی حزن و اندوہ و رنہ ہوا اور انہوں پر ابر کالون پر بہتے رہتے تھے۔

حالانکہ رو سے زمین پر کوئی بندہ اس وقت اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت یعقوب علیہ السلام سے زیادہ محبوب نہ تھا اور بروایت
یونس عن الحسن رحمہ تعالیٰ برس۔ شاید کہ قین سال کسرات کے شمار ہوں۔ اور بروایت مبارک بن فضالہ عن الحسن یوسف کنون میں
ڈالے گئے تو سترہ برس کے تھے اور باپ سے اسی برس غائب رہے اور اس کے بعد بیس برس زندہ رہے اور ایک سو بیس سال کی عمر میں
وفات پائی بین کہتا ہوں کہ سراج وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد ملاقات کے یعقوب تیس برس جیسے پھر ان کی وفات کے بعد یہ بیس
تیس برس جیسے واللہ اعلم۔ پھر ابن کثیر نے ذکر کیا کہ تارہ نے کہا کہ دونوں میں فصل تیس برس کا ہوا۔ محمد بن اسحاق نے کہا کہ
بیان کیا جاتا ہے کہ اٹھارہ برس غائب رہے اور اہل کتاب گمان کرتے ہیں کہ چالیس برس کے قریب جدا رہے اور یعقوب بعد ملاقات
کے مصر میں سترہ برس جیسے اور لکھا کہ ابواسحاق سمعی نے بواسطہ ابوعبیدہ کے عبد اللہ بن مسعود رحمہ سے روایت کی کہ نبو اسر اسیر
مصر میں ترسٹھا آدمی داخل ہوئے تھے اور جب نبو سے علیہ السلام کے ساتھ نکلے ہیں تو چھ لاکھ تترسٹھ ہزار تھے۔ اور مسروق سے روایت
ہو کہ تین سو نو سے مرد و عورتیں ملا کر داخل ہوئے تھے محمد بن کعب القرظی نے عبد اللہ بن شداد سے روایت کی کہ اولاد یعقوب
چھ یا تین مرد و عورت صغیر بچہ ملا کر تھے اور جب نکلے تو چھ لاکھ بچہ اور تھے تترسٹھ کہتا ہے کہ ان روایات کے ذکر سے خود یہ مقصود ہو کہ جب قید
کلام انہی میں مذکور وہ تو معلوم دشمنین پر اور باقی موخرین وغیرہ ہر ایک کے پاس اس قدر فضیلت اقوال میں کہ صحیح بات معلوم ہونا دشوا
ہے البتہ اتنی بات یقینی معلوم ہوئی کہ جو کچھ آنحضرت علیہ السلام نے وحی سے ارشاد فرمایا ہو یقینی قرآن پاک تو یہ وقائع ضرور واقع
ہوئے پس اہل کتاب کا کہیں شہر نہ تھا کہ یہ سب بڑی وحی پر اور باقی جو بیات کا علم اللہ تعالیٰ علام الغیوب کو ہو گا سیاقی۔ اور واضح
ہو کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنی وفات کے وقت وصیت کی کہ مجھے میرے باپ دادا کیسے چار میں دفن کیا جاوے پس یوسف علیہ السلام
بڑا خود متکفل ہوئے اور شام میں لاکر حضرت غسان علیہ السلام کے پاس دفن کیا اور پھر واپس چلے گئے پھر اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام

کی آخری دعا ذکر فرمائی بقولہ

قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلَكِ وَهَذَا نَتْنِي مِنْ تَائِيْلِ الْأَحَادِيثِ ۚ فَمَا لَوْلَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
اے میرے رب مجھ کو نے بھیجا ملک اور کھلایا مجھے غائبوں کی خبر سے

أَنْتَ وَفِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ تَقُولُنِي مُسَيِّدًا ۚ وَكَفَيْتَنِي بِالْصَّالِحِينَ ۚ

تو میرا مال دنیوی و دینی میں اور آخرت میں مجھے وفات دے ملاں حالت پر اور مانے بھی کہہ ہوں کے ساتھ

جب اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام پر اپنی نعمت پوری فرمائی تو انہوں نے ایک وقت ملاقات میں اپنے والدین و بھائیوں کے سامنے
اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا جو خاص امیر اور انکی ذریعہ سے ان سب پر فرمائی تھیں باوجود شکر و احسان انکی ظاہر کرنے کے بیان کیں اور اس دعا
میں بجز اب باری تعالیٰ سے دائی ملک باقی آخرت کے لیے دعا مانگی اور دنیا کی نعمتوں کا حوالہ دیا چنانچہ کہا کہ جب اسے میرے پروردگار
قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلَكِ ۚ تَقُولُنِي مُسَيِّدًا ۚ تَقُولُنِي مُسَيِّدًا ۚ تَقُولُنِي مُسَيِّدًا ۚ تَقُولُنِي مُسَيِّدًا ۚ تَقُولُنِي مُسَيِّدًا ۚ
کہا کہ تھے اور بعض نے کہا کہ حرم میں زانہ ہو کر اور بعض نے کہا کہ جن کا بیان ہو شاید کہ تم بادشاہت سے مراد ہو کہ وہ زیر ظلم تھے اور
در حقیقت بادشاہ مصر دوسرا تھا لیکن اس طرح کہ جو یہ کہتے تھے وہی ہوتا ہو اس کے لیے کہ ظلم ہوتا ہے وہ خود محتاج تھا اللہ تعالیٰ کے انعام
کو بیان کیا کہ تو نے مجھے ملک سے یعنی زمین سے مصر دیا یا ایک طرح کی بادشاہت دی یا زانہ ہو کر تو نے مجھے ملک دیا یعنی مصر یا اسکی

بادشاہت دی۔ وَعَلَّمَکُمْنِی اور تو نے مجھے سکھائی۔ مِنْ شَآءِیْلِ الْاَکْثَرِ دینیت احادیث کی تائید سے یعنی خوابوں کی تعبیر سے
بعض حصہ یا جملہ احادیث میں سے صرف خواب کا حصہ پورا یا سن زائد ہے کہ تو نے سکھائی مجھے خوابوں کی تعبیر یا احادیث سے
مراد کتب و کلام الہی یعنی صحت ابراہیم وغیرہ میں بعض تائید کیونکہ کلمات الہی ختم نہیں تو پوری تائید کسی کے امکان میں نہیں ہے۔
فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ایجاد کرنے والے آسمانوں و زمین کے۔ وہی خالق ہے کوئی اور خالق نہیں جو اُس نے پیدا کیا اسی کی
خلق ہے۔ الحاصل تو نے مجھ پر دنیا میں بڑے بڑے انعام کیے تو بڑا قدرت والا ہے یہ آسمان و زمین تو نے ہی قدرت سے پیدا کیے۔
اَنْتَ وَیْلَکَ تَوٰہی میرا ولی ہے یعنی لیلیٰ و کریم ہے تو ہی لطف و کرم سے مجھ بندے کے کاموں کا متولی ہے۔ فِی الدُّنْیَا دُنْیَا میں جیسا
کہ بیان ہوا اور جب تک زندگی ہو۔ وَالْاٰخِرَۃُ اور آخرت میں بھی تو ہی متولی ہے تیرے سوا کسی مجھ بندے کا متولی نہیں
یعنی اور نہ ہو سکتا ہے پس جیسے تو دنیا میں اس شان جلیل کا متولی ہے تو آخرت میں بھی تیرے کرم کی آرزو ہے وہاں بھی تو ہی متولی
ہے پس تَوٰہی مُسْلِمًا مجھے وفات دے درحالیکہ میں مسلمان ہوں۔ وَالْحَقُّنِیْ بِالصَّالِحِیْنَ اور ملا دے مجھے اپنے صالحین
بندوں میں۔ حضرت یوسف علیہ السلام پیغمبر تھے اور معلوم کہ پیغمبر کی وفات اسلام پر ہوتی ہے مگر جناب کبریا و ذوالجلال والا کرام
کی عظمت و کبر کے سامنے عاجزی و محتاجی کے ساتھ اس آرزو کی تمنا کی کہ تو نے مجھے دنیا میں اس لطف سے پالا ہے میرے سب اور
ولی میرا دنیا ہوا یا آخرت ہو تو ہی ہے تو اب آخرت کی آرزو باقی ہے کہ مجھے اسلام و ایمان پر وفات دیدے و صالحین بندوں میں مجھے
بھی شامل کر دے تو آسمان و زمین پیدا کرنے والا بڑی قدرت والا ہر چیز پر قادر ہے۔ صالحین سے مراد یا تو عام بندے صالحین ہیں یا
اپنے باب دادا ماریے ہوں واللہ اعلم۔ اور الحاق صالحین کی دعا میں کیا اچھا ادب ہے کہ میں بذات خود صلاحیت کے قابل نہیں و
لیکن مجھے تو اپنے فضل سے ان میں ملا دے یہ شان نبوت ہے و الحمد للہ رب العالمین لَا اَلٰہَ اِلَّا اللہ و حمدہ لا شریک لہ الملک و لا الحمد و هو
حی لا یموت و هو ذوالفضل العظیم و ہو علی کل شیء قدير ماسی کی ذات کو بقا اور اسی کی سلطنت پائدار ہے باقی سب کو فنا پر مبنی عبد العزیز
نے اپنے خطبہ میں اشارہ کیا کہ کوئی آدمی فنا کے لیے مخلوق نہیں مگر فنا ہو گا بلکہ باقی رہنے کے لیے مخلوق ہو پس خوش حال ان بندوں کا
جو اللہ تعالیٰ کے فیہ انتہا ملک میں اس دار رحمت و امتحان کے بعد ابد الابد ہزاروں نعمتوں لازوال میں باقی چلے جاتے ہیں کہ میں سبکی
انتہا نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتا ہوں اُن لوگوں کے حال سے جو اس دار رحمت سے فنا ہو کر ابد الابد ہزاروں مصیبتوں
میں عذاب اٹھائے چلے جاتے ہیں کہ جسکے نسبت یہ دنیا کو یا انکے حق میں جنت تھی اسے رب ہمارے ہم تیرے عذاب سے تجھ سے پناہ
مانگتے ہیں اور تو غفور رحیم ہے بیضاوی رحمہ میں ہے کہ روایت کی گئی کہ یعقوب علیہ السلام مہاجرین جو یثرب میں رہے پھر وفات پائی اور
موافقی انکی وصیت کے خود پیرہن علیہ السلام انکو شاہین لاکر قریب حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کے دفن کر کے واپس ہوئے اور تمہیں یہیں بھیج
پھر ان کی روح کو ملک بقا کا شوق از حد ہو پس موت اسلام کی تمنا کی پس اللہ تعالیٰ نے انکو پاک و طاهر اس دار رحمت سے وفات دی اور
اہل نصرت ان کے دفن میں جھکوا کیا کہ قتال کی نوبت آئی پھر اس امر پر صلح فرما پائی کہ سنگسار کر کے صندوق میں کر کے بلندی نیل میں
دفن کریں اس طرح کہ پانی لنگے اوپر سے روان ہو کر صحر تک آوے پس دونوں فریق اس مشرب پانی میں یکساں رہیں پھر چار سو برس بعد
حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انکو وہاں سے نکال کر انکے آباؤ اجداد کے پاس لاکر دفن کیا اللہم صل علی نبینا و مولانا محمد و آلہ و اخوتہ جمع الابرار
و المرسلین و سلم علیہم اجمعین حضرت یوسف علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال کی تھی اور حضرت یعقوب علیہ السلام کی ایک سو ساٹھ سال کی اور

سے شہر پہنچ کر دیکھا کہ وہاں ایک عجیب سی حالت ہو چکی ہے۔ ہر طرف لوگوں کی آوازیں نہ ہونے کی بجائے ایک عجیب سی خاموشی ہے۔

ڈاڑھی دانت رنگ لڑپا اور تھوڑے سا ہار درگاہ پر ایک سو دوسرے سے عزیز ہے اور اگر یہ بات آنکھوں دیکھی نہ تھی تو لاکھوں اس زمانہ کے
 نیچر اس سے انکار کرتے۔ الغرض اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اول حدیث میں اللہ سے امر شاق و مکروہ عام ہے خواہ دنیا کے امور میں ہو یا آخرت
 کے خیال سے ہو۔ اور امام احمد نے ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہرگز نہ چاہیے کہ تم میں سے کوئی موت کی تمنا کرے
 اور نہ دعا کرے موت آنے کی قبل ازیکہ موت خود آوے مگر اس صورت میں کہ اس نے اپنے اعمال پر وثوق کر لیا ہو یعنی یہ تو ممکن نہیں کہ اعمال پر
 وثوق ہو تو ہرگز موت کی تمنا و دعا نہ کرے (کیونکہ جب تم میں سے کوئی مرے تو اس کے عمل منقطع ہو جاتے ہیں دینے بعد موت کے کوئی عمل نہیں
 کر سکتا لہذا کہ جس پر یہاں کے مثل ثواب ملے) اور مومن کو اس کے عمل سے کچھ اور نہیں ملتا سوا اسے بہتری کے۔ قال اشجع تفرجہ احمد یمن
 بالکل موت کی تمنا و دعا کرنے سے ممانعت ہے مگر ایک طرح اجازت ہے کہ ایسے اعمال کرے ہوں کہ ان پر وثوق و اعتماد ہو۔ تو میں
 کہتا ہوں کہ یہاں دو صورتیں ہیں اول وہ شخص ایسا ہو جسکے حق میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی تصریح ہو کہ یہ جنتی ہے اور اسکے
 اعمال درجہ مقدر تک رسائی اور دوم وہ شخص ایسا ہو جس میں شک و الہام کس طرح جانے کہ میرے اعمال وثوق کے قابل ہیں بلکہ
 اس پر واجب ہے کہ ہمیشہ اپنے اعمال کی نفس و خرابی اور نقص اوقات و کثرت معاصی و آفات کا خیال رکھے تاکہ اگر درحقیقت
 جو احتمال ہو کہ شاید نفس کے خطرات جگہ آگاہ کو خود امتیاز نہ ہوتا تھا اور اخلاص میں فرق آیا تھا واقعی ایسے ہی اعمال میں تو اللہ تعالیٰ
 اپنے کرم سے اس کو اس وجہ سے معذور فرما دے کہ میں بچا رہا خود عاجزی سے اقرار کرتا و خائف رہتا تھا پس بخشد سے درجہ جسکو غرور
 و اعتماد ہوا اور یہاں نفس کا دھوکا ہو تو وہ کیا پس معلوم ہوا کہ عام ایمان والے اگرچہ ولی ہوں کبھی اپنے اعمال پر اعتماد نہیں کر سکتے ہیں تو
 کبھی موت کی تمنا نہیں کر سکتے بلکہ مخالف اسوجہ سے ہوں کہ عذاب ہو لیکن جو وقت کہ موت آجائے اس وقت اپنے رب غفور رحیم کے فضل عظیم پر بھروسہ
 کر کے اپنے آپ کو اسکے سپرد کر دین اور نہایت نیک گمان رکھیں جیسا کہ صریح حدیث صحیح میں حکم ہے اور حدیث قوی میں ہے کہ جیسا کہ میرے بندے کا
 میرے ساتھ گمان ہو وہاں ہی میں اسکے ساتھ ہوں پس اتنا چاہیے کہ کسی کا بندہ رہے جسکے قولہ قائلے ان عبادے لیس تک علیہم سلطان پس
 شکر و کفر و نفاق سے پناہ مانگے۔ پس یہی قسم اول تو وہ جملہ انبیاء اور بعض صحابہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور سابقین
 ائمہ میں جو کوئی ہوں پس اس حدیث سے بھی حضرت یوسف علیہ السلام کی دعا پر سوال وار نہیں ہوتا کیونکہ انکو وحی الہی و نبوت سے
 وثوق ہوا تھا فافہم پھر شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں تحقیق و تفصیل اس طرح لکھی کہ ممانعت کا جو حکم احادیث بالا سے ثابت ہوا پس صورت
 میں ہے کہ جب حضرت زکریاؑ کو راسی شخص کے ساتھ حضورؑ میں ہوئی مثلاً بیاری یا تنگی رزق وغیرہ کی کوئی مصیبت فقط اس شخص پر ہو تو موت کی تمنا منع ہے
 اور جبکہ دین میں کوئی فتنہ پھیلے یعنی جیسے سترجم کے زمانہ میں یہ انتہا رفتہ اکثر ملکوں میں جہاں جہاں مسلمان بے ہن پھیلے ہو تو لکھا کہ ایسی
 صورت میں موت مانگنا جائز ہے چنانچہ جب موسیٰؑ والے فرعون نے ساحر و قتل و سولی سے سخت دھمکایا کہ دین سے بھرنا وین تو انھوں نے دعا
 مانگی قالوا ربنا افرغ علينا صبراً و تو فنا سلیمانؑ اور جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے وضع محل کے وقت اس خوف سے کہ لوگ امر حق میں برتان
 باندھیں گے اور ایمان کا ضرر ہو تو لکھا یا ایتنی مرتبہ بل لا ایتینا پھر یہی ہوا کہ یہ دو کہنے گئے۔ یا میرے قریبی مرے فرما یا ایت ہارونؑ کا کہ لوگ امر
 سوا کا منت اک ابغیا الایہ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ صالح سے علیہ السلام کو مدد دیں کہ باکیا کہ میں اللہ تعالیٰ کا بندہ در رسول ہوں۔ قول
 ہمیں ایک فتنہ کہ بندگان صالحین ازل ہی سے صالح ہوتے ہیں ہمیں یہ پیغمبر لوگ سب سے فضل میں چنانچہ مدین انبی رسالت کو بیان کیا اور
 یہ بھی کہا کہ مجھے میرے رب نے کتاب انجیل دی ہے اور میرے ہاتھ ازل میں اور عجب کہ موقت کے نصرانی کچھ نہیں سمجھتے اور تقدیر سے منکر ہیں

نور باطنی الکفر والشک والنفاق ما ورثیخ نے لکھا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث جس کو امام احمد و ترمذی نے خواب کا حال روایت کیا ہے اس میں دعا بھی ہے اس دعا میں یہ ہے اذ اردت بقوم فتنة فاقبضنی الیک غیر مفتون بستر جم کتاب ہے کہ مراد اس حدیث سے وہ ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رب تبارک و تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اور طویل حدیث ہے آخر میں دعا سکھلائی ہے جس کا جزو یہ ہے اذ اردت انہ اور ترمذی نے اس حدیث کو روایت کیا اور کہا کہ حسن ہے اور بعض نسخوں میں حسن صحیح لکھا ہے گلا اور ظاہر صحیح نسخہ میں ہے کیونکہ ابن ابی حزی نے علل میں اس حدیث کے سبب طرق کچھ اور سب میں کلام کیا اور دارقطنی وغیرہ کے اقوال لکھے کہ سب طرق ضعیف ہیں اور بعد لکھے خود اسکو اپنی اسناد کے ساتھ مندرام احمد سے باسناد روایت کیا اور لکھا کہ یہ اسناد حسن ہے پس ابن ابی حزی رحمہ جو بڑے مشہور دین اس حدیث کو حسن کہتے ہیں تو محفل ہے کہ اسناد صحیح کے درجہ پر باجملہ یہ حدیث صحیح ہے اور امین نہایت نفیس اسرار و معارف میں اذ ابن ابی حزی روایت میں یوں ہے کہ اذ اردت بعبادک الفتنة فاقبضنی الیک غیر مفتون یعنی جب اے پروردگار تو اپنے بندوں کے ساتھ فتنة چاہے یعنی تیری مشیت و حکمت میں ہو کہ یہ لوگ راہ مستقیم چھوڑ کر فتنة میں پڑیں تو مجھے تو فوات دیکھنے پاس اٹھا لیجیو اس حال سے کہ میں فتنة میں پڑا ہوں پس معلوم ہوا کہ فتنة میں مبتلا ہونے سے پہلے مرجانے کی دعا کرنا جائز ہے اور دیکھو کہ بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو وقت آیا اس وقت مقدار تھا کہ فلاں و فلاں قبائل عرب کے مرتد ہو کر لڑیں پھر مغلوب کیے جا دیں پس اپنے رحیم پر پیر کو اس وقت سے پہلے اٹھا لیا وہاں فساد و فتنہ میں یقین ان یاقی بہا الا بتوفیق من اللہ عز وجل اور شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے اسناد خود حضرت محمود بن لبید سے مرفوع روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو باتیں ہیں جنکو آدمی ناگوار رکھتا ہے ایک تو موت حالانکہ ایمان والہ کے لیے فتنة میں پڑنے سے موت بہتر ہے اور دوسرے ال کی کمی حالانکہ مال کم ہونے سے حساب میں کمی ہوتی ہے مستحکم کتاب ہے کہ اس سے بھی ظاہر ہے کہ ہر ایسی حالت و زمانہ کی گردش جس میں آدمی کو اپنی ضروری مایحتاج میں فتنة میں پڑنے کا خوف ہو وہاں موت ایمان پر مانگنا بلا کر بہت جائز بلکہ حسن ہے جبکہ کراہت نہ کرے اور شیخ نے لکھا کہ حضرت سیدنا امیر المؤمنین علی بن ابی طالب نے اپنی خلافت کے آخر زمانہ میں جب دیکھا کہ کاموں کا بنا و بنین ہوتا اور کام روز بروز بدتر ہوتا جاتا ہے تو فرمایا کہ اللہم خذنی الیک فقد سکتہم و سامتونی اے میرے پروردگار مجھے اپنے پاس لے لے کہ میں نے ان لوگوں کو اکتا دیا اور انھوں نے مجھے اکتا دیا ہے اقول یعنی جو کچھ تیری مشیت ان لوگوں کے ساتھ ہے اسی پر چلنے کو چاہتے ہیں تو مجھے ناگوار بوجھ سمجھتے ہیں اور میں بھی ان لوگوں سے ملال انگین ہونا اور اکتاتا ہوں کیونکہ اہل معرفت ہمیشہ عوام و انکس بڑے خیالات سے اکتاتے ہیں حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سید العالمین و امیر المؤمنین تھے اور خبردار کہ تو فتنوں کو مت دیکھ کہ یہ بالکل نصرا ہوں کے مشابہ ہیں جو دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم عیسائی ہیں حالانکہ بالکل اٹلے جیسے تو سے کی سیما ہی کہے کہین آفتابی ہوں ایسے ہی تعجب کہ رافضی کہے کہین شیعہ علی ہوں بلکہ شیعہ علی عارفین مؤمنین متبعین سنت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ و اہلہ و صحابہ اجمعین میں شیخ نے کہا کہ امام محمد بن اسماعیل بخاری جامع صحیح کے ساتھ جبہ ایسا فتنة واقع ہوا اور حاکم خراسان سے ان کے معاملات فتنة انگیز واقع ہوئے جو کتب طرقات محدثین میں فتنة روایات سے مضبوط ہیں تو بخوف فتنة دین کے دعا مانگی کہ اللہم توفنی الیک اے میرے پروردگار مجھے وفات دیکر اپنے پاس بلا لے اقول پس خرتنگ قبضہ میں فوت ہوئے اور بعض عارفین نے خواب میں دیکھا کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم مغرب و غشاء کے درمیان سر راہ میں ایک جماعت صحابہ کے گویا منظر میں تو عرض کیا کہ میرے ان باپ خدا ہوں کہ آپ یہاں کس طرح میں فرمایا کہ میں اسماعیل کا منظر ہوں رحمہ اللہ تعالیٰ جنت و سعادت اور واضح ہو کہ ہمارے اصحاب و فضیہ میں سے بعض وہ لوگ جو خالی مسائل اعمال جو اپنے جاگزاںی حد طلاع فتنة سے فقیہ ہو کر کسی تعصب کی مخالفت کی انھوں نے اس موقع پر بخاری رحمہ اللہ کی نسبت

یہ دعا بھی ہے کہ اذ اردت بقوم فتنة فاقبضنی الیک غیر مفتون بستر جم کتاب ہے کہ مراد اس حدیث سے وہ ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رب تبارک و تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اور طویل حدیث ہے آخر میں دعا سکھلائی ہے جس کا جزو یہ ہے اذ اردت انہ اور ترمذی نے اس حدیث کو روایت کیا اور کہا کہ حسن ہے اور بعض نسخوں میں حسن صحیح لکھا ہے گلا اور ظاہر صحیح نسخہ میں ہے کیونکہ ابن ابی حزی نے علل میں اس حدیث کے سبب طرق کچھ اور سب میں کلام کیا اور دارقطنی وغیرہ کے اقوال لکھے کہ سب طرق ضعیف ہیں اور بعد لکھے خود اسکو اپنی اسناد کے ساتھ مندرام احمد سے باسناد روایت کیا اور لکھا کہ یہ اسناد حسن ہے پس ابن ابی حزی رحمہ جو بڑے مشہور دین اس حدیث کو حسن کہتے ہیں تو محفل ہے کہ اسناد صحیح کے درجہ پر باجملہ یہ حدیث صحیح ہے اور امین نہایت نفیس اسرار و معارف میں اذ ابن ابی حزی روایت میں یوں ہے کہ اذ اردت بعبادک الفتنة فاقبضنی الیک غیر مفتون یعنی جب اے پروردگار تو اپنے بندوں کے ساتھ فتنة چاہے یعنی تیری مشیت و حکمت میں ہو کہ یہ لوگ راہ مستقیم چھوڑ کر فتنة میں پڑیں تو مجھے تو فوات دیکھنے پاس اٹھا لیجیو اس حال سے کہ میں فتنة میں پڑا ہوں پس معلوم ہوا کہ فتنة میں مبتلا ہونے سے پہلے مرجانے کی دعا کرنا جائز ہے اور دیکھو کہ بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو وقت آیا اس وقت مقدار تھا کہ فلاں و فلاں قبائل عرب کے مرتد ہو کر لڑیں پھر مغلوب کیے جا دیں پس اپنے رحیم پر پیر کو اس وقت سے پہلے اٹھا لیا وہاں فساد و فتنہ میں یقین ان یاقی بہا الا بتوفیق من اللہ عز وجل اور شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے اسناد خود حضرت محمود بن لبید سے مرفوع روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو باتیں ہیں جنکو آدمی ناگوار رکھتا ہے ایک تو موت حالانکہ ایمان والہ کے لیے فتنة میں پڑنے سے موت بہتر ہے اور دوسرے ال کی کمی حالانکہ مال کم ہونے سے حساب میں کمی ہوتی ہے مستحکم کتاب ہے کہ اس سے بھی ظاہر ہے کہ ہر ایسی حالت و زمانہ کی گردش جس میں آدمی کو اپنی ضروری مایحتاج میں فتنة میں پڑنے کا خوف ہو وہاں موت ایمان پر مانگنا بلا کر بہت جائز بلکہ حسن ہے جبکہ کراہت نہ کرے اور شیخ نے لکھا کہ حضرت سیدنا امیر المؤمنین علی بن ابی طالب نے اپنی خلافت کے آخر زمانہ میں جب دیکھا کہ کاموں کا بنا و بنین ہوتا اور کام روز بروز بدتر ہوتا جاتا ہے تو فرمایا کہ اللہم خذنی الیک فقد سکتہم و سامتونی اے میرے پروردگار مجھے اپنے پاس لے لے کہ میں نے ان لوگوں کو اکتا دیا اور انھوں نے مجھے اکتا دیا ہے اقول یعنی جو کچھ تیری مشیت ان لوگوں کے ساتھ ہے اسی پر چلنے کو چاہتے ہیں تو مجھے ناگوار بوجھ سمجھتے ہیں اور میں بھی ان لوگوں سے ملال انگین ہونا اور اکتاتا ہوں کیونکہ اہل معرفت ہمیشہ عوام و انکس بڑے خیالات سے اکتاتے ہیں حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سید العالمین و امیر المؤمنین تھے اور خبردار کہ تو فتنوں کو مت دیکھ کہ یہ بالکل نصرا ہوں کے مشابہ ہیں جو دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم عیسائی ہیں حالانکہ بالکل اٹلے جیسے تو سے کی سیما ہی کہے کہین آفتابی ہوں ایسے ہی تعجب کہ رافضی کہے کہین شیعہ علی ہوں بلکہ شیعہ علی عارفین مؤمنین متبعین سنت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ و اہلہ و صحابہ اجمعین میں شیخ نے کہا کہ امام محمد بن اسماعیل بخاری جامع صحیح کے ساتھ جبہ ایسا فتنة واقع ہوا اور حاکم خراسان سے ان کے معاملات فتنة انگیز واقع ہوئے جو کتب طرقات محدثین میں فتنة روایات سے مضبوط ہیں تو بخوف فتنة دین کے دعا مانگی کہ اللہم توفنی الیک اے میرے پروردگار مجھے وفات دیکر اپنے پاس بلا لے اقول پس خرتنگ قبضہ میں فوت ہوئے اور بعض عارفین نے خواب میں دیکھا کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم مغرب و غشاء کے درمیان سر راہ میں ایک جماعت صحابہ کے گویا منظر میں تو عرض کیا کہ میرے ان باپ خدا ہوں کہ آپ یہاں کس طرح میں فرمایا کہ میں اسماعیل کا منظر ہوں رحمہ اللہ تعالیٰ جنت و سعادت اور واضح ہو کہ ہمارے اصحاب و فضیہ میں سے بعض وہ لوگ جو خالی مسائل اعمال جو اپنے جاگزاںی حد طلاع فتنة سے فقیہ ہو کر کسی تعصب کی مخالفت کی انھوں نے اس موقع پر بخاری رحمہ اللہ کی نسبت

عالمانہ مسائل کا بہتان باندھا تاکہ لوگ اسے بدگمان ہو کر حقارت کی نظر سے دیکھیں تو بقول علامہ سبکی رحمہ اللہ کے تو سب ائمہ دین و علماء
مسلمین کے ساتھ عقیدت و نیک خیالات رکھو اور ایسی بدگمانیوں سے اپنی عاقبت خراب نہ کرو اور یہاں سے معلوم ہوا کہ بخاری رحمہ اللہ
پر یہ الزام لگانا کہ موت مانگی تو یہ فقیہ نہ تھے یہ بھی چشم بعیرت اندھی ہونے کی علامت ہے اور بھلا عارف و جاہل مثل آنکھوں والے
اور اندھے کے کہیں برابر ہوتے ہیں پس جواب یہ کہ ان کا اجتہاد دھچک تھا اور دقیق اجتہاد سے بدلائل احادیث صحیحہ انھوں نے فتنہ
دین کے وقت یہ دعویٰ مانگی۔ اور شیخ نے لکھا کہ زمانہ خروج و جہال میں ایسے ایسے بولناک و سخت و دشوار امور ہونے لگے کہ دین کی سلامتی
جیسے انگارے دانوں سے چھانا سخت دشوار ہو گئی تو آدمی قبر سے پاس گزرتا اور گھبرا جیسا کہ صحیح حدیث میں ہے کہ یا یسعی مکارک کاش
میں میری جگہ ہوتا یعنی اس قبر کا ہر فون میں ہوتا تو بہت اچھا تھا نہ تب ہم کہتا ہے کہ اسے تو وہی زمانہ پھیلا ہوا نظر آتا ہے اسی تو قادر
قوی و رحم الراحمین اور بھی سے سب بھلائی کی اس بندہ کو آرزو ہے پھر شیخ نے ختم کیا یہ لکھ کر کہ ابن جریر نے کہا کہ بیان کیا گیا ہے کہ اولاد
ایقویب انھوں نے یوسف کے ساتھ راہ و البربر کے ساتھ کیا جو کیا تھا ان کے واسطے ان کے والد حضرت یعقوب علیہ السلام نے استغفار کیا
تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور عفو کر کے ان کی خطیات کو بخش دیا قابل المرحمہم بیشک میرا رب غفور رحیم ہے اور میں نے اوپر اشارہ
کیا ہے کہ گیارہ ستاروں سے ان کی تعمیر ایسی چیز ہے کہ فیما بین اور دوسرے سب ایک حال پر ہونگے ہیں تو بعد اُس کے کسی شخص کو خیال نہیں
ہے کہ اُن پر فاسق و فاجر و کذاب و غیرہ برائی کی یہ لفاظی و ان کے۔ فتن فی اللہ اسس قولہ رب قد آتینن من الملک الایہ سب
عزیز و اقرار ہے اور تمام دنیا و فیما بین سے منہ موڑ کر حضرت یوسف علیہ السلام اپنے رب سے تبارک و تعالیٰ کی طرف رجوع لائے اور کہا
کہ رب قد آتینن من الملک۔ وزارت میں نہیں آتا بلکہ بائراست سلطنت نبوت و علیہ و سلطت بقلوب یومنین و صفات ملکوتیہ سب کو
مثالی لکھا اگرچہ حقائق کلام ایسے معانی نورانی کو محض ہر کہ بطون تک رسائی دشوار و نہ بیان دشوار و نہ کون ہے جسکے لیے بیان ہو اور
عارف و عارف ہے اور لائل الا احادیث متاخرہ آیات و معرفت سب کو مثال ہے پھر ہر چیز کو پہنچ کر کے عظیم قدرت و عجاب صفت
آئینہ کی طرف رجوع لائے بقولہ فاطر السموات والارض۔ پھر اپنی مخلوق ہونے سے جناب باری تعالیٰ کے انکال و رحمت پر کمال بھر و سہا
کیا بقولہ انت ولی فی الدنیا والاخرۃ۔ پس دنیاوی انعام و معارف آخری سلطنت و دیدار عیان کے آرزو پوری کی اور کہا کہ تو فنی
سلطان و انتقی بالصالحین۔ اقول پس وفات تمام مخلوقات سے تم ہو جانا اور تم ہو کر سلطنت کلنا اور وہ اس طرح کہ وجہ و ہی للذی فطر
السموات الایہ پس خالی تم تو اتم ہو کر جہنم میں جاتا ہے اسی واسطے کافر و مردہ سے شبیہ دی گئی کیونکہ عالم کے آیات آفاق و انفس سے بھی
تم ہے تو معرفت حق تعالیٰ سے جاہل اور وہی کافر ہے کیونکہ تمام عالم مشاہد آیات وجود حضرت خدا تعالیٰ عظیم ہے پس محض متوفی و کم شدہ
ایک مردہ دیوانہ ہو اور کم متوفی عارف ہے اندازہ سب سے زیادہ عاقل ہوتا ہے اور نظر اسکی نور و قدرت پر اسی واسطے فرست ہونے کو
انظر نور حق فرمایا ہے اور شیخ نے کہنے کہا کہ وفات سے فیجوبت تمام حادثات و مخلوقات سے انوار الوہیت و جلال ابدیت میں چاہی کہ مجھ سے
مجھ کو حق میں فنا کر دے کہ میں تجھ میں نہ رہوں اور تو میرے لیے رہ جاوے پس بقا بھی کہ تو اور انھیں صاکنین میں داخل کر دے جو ایسے ہیں جسے ہم
کہتا ہے کہ عارف بکر العلوم نے شریعہ شفیق میں شیخ ابن العربی و دیگر ائمہ سے نقل کیا کہ مخلوق کوئی ہو فانی ہو کر باقی ہونے سے یہ مطلب نہیں ہوتا
کہ کوئی ممکن مرتبہ واجب کو پہنچے بلکہ مخلوق اپنے حال پر مخلوق ہو کر بقا اسکو بذات باقی عروج ہے اقول یعنی مثال اسکی قطرہ و دریائی جہالت
پر مبنی ہے جس سے عوام دھوکا کھاتے ہیں اور نوبت انکے کفر تک بلکہ بدتر ہو چکا ہے اور یہ بڑا سخت فتنہ پھیل گیا ہے اور حق عروج و جل پاک ہے کہ

کوئی مخلوق اُس سے ملجاوے جیسے قطرہ دریا میں بلکہ اصل اُس کی حدیث صحیح و نازل ہے جو بارگاہِ ربکی اور عوام کو نہیں چاہیے کہ اس میں قیاس لگاویں بلکہ اتنا جان سکتے ہیں کہ یا حق بن خصوص تجلی ظہور میں خود فراموش ہوتے ہیں پس جو کچھ حرکات ان کی ہوتی ہیں سب قدرتِ الہیہ میں سننا و بیٹھنا و پکڑنا و چلنا و دیکھنا جیسے بعض نے کہا کہ سہ تو خود حجابِ خودی حافظِ از میان بر خیز اور دوسرے نے فرمایا یہ احمدیہ گمراہی راہِ نیست۔ یہ معنی فنا کے ہیں جہاں تک ہمارے خیالات کفر میں نہ جا پڑیں اور ان خیالات سے کیا فائدہ ہے اپنے آپ کو اگر استہکرو تو جس منزلت پر رب کریم ہو چکا ہوے خود احسان ہے ورنہ ان خیالات سے کوئی فائدہ نہیں ہے اور خطرہ و خوفِ اس قدر زیادہ کہ کفر تک نوبت پہنچتی ہے تو عوام کو اس سے قطعی پرہیز واجب ہے واللہ تعالیٰ اعلم سہل رحمۃ اللہ علیہ کہ انکے یہاں تین باتیں ہیں سوالِ ضرورت انہما فقر۔ کتابِ فرض۔ اور کہا کہ میں نے لطیف و رحیم کو تسلیم ہو کر بلا تذبذب و رجوع باسباب سپرد کیا۔ دیوری نے کہا کہ صاحبین وہ لوگ جو صلاحیت و لیاقت دیے گئے واسطے حضورِ علی کے اور اس سے خلقی و علمی رعایت و ہدایت ساقط کی گئی ہے راہِ سعید و القدری نے کہا کہ قولہ تو فی سلا۔ ایسے شخص کا کلام ہو گا جو مشاق ہو کر دوائے حق عروج کے کسی سے انوس نہو۔ اُسنادہ نے کہا کہ پہلے تعریف آئی کہ دعا پر مقدم کیا اور اہل ایمان کا ایسی شیوہ ہے اور قولہ انت ولی فی الدنیا والآخرة میں بیان ہے کہ مبراہنی جملہ مخلوق سے منقطع ہے۔ شمس جزم کرتا ہے کہ اس آیت کا تعلق مومن سے ایک لطافت کیساتھ یعنی کل آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام سے چند امور کا شکر ادا دلا یا از اجلہ قیدِ غمت سے رہائی اور سلطنت پر رسائی اور بھائیوں و والدین کی گنجائی پس قید خانہ سے تعلق قطع سبب اگر است کے ظاہر ہوا اور باقی چیزوں سے سبب پسندیدگی کے قلب کا تعلق ظاہر ہوا حالانکہ کمال ایمان نہ رہے کہ دنیا و مافیہا کی کسی چیز سے تعلق خاطر نہ ہو پس اس آیت سے حضرت یوسف علیہ السلام کا باطنی حال ظاہر فرمایا کہ ان چیزوں کو وہ بغیر صدیق بطور انعام الہی کے دیکھتا اور شکر کرتا تھا اگر تعلق اُسکو کسی چیز سے نہ تھا سوا اسے حق تعالیٰ عروج کے جتنے کہ اُس نے ان سب کو چھوڑ دینے کے پس عازمانی اور جنت و جوار رب العالمین میں جانے کی صریح تنہائی پس جو لوگ کمال ایمان سے منصف ہوتے ہیں وہ ہر فرد بشر کے حقوق نہایت رحمت و شفقت سے ادا کرتے ہیں گویا ان کو ان چیزوں سے کمال تعلق ہے مگر باطن ان کا مرتب کسی چیز سے نہیں ہوتا اور خالص اللہ تعالیٰ کے لیے ہوتا ہے اور قلب کے کمال میں نفس و اعضاء انسانی ایسے دشمن ہو جاتے ہیں کہ تن بدن انسان کو قید خانہ تھمت اغیار و شہوات ہو جاتا ہے اور قریب ہے کہ وہ مار ڈالیں بسبب شدت تکلیف صبر کے اور اصل مادہ جدا ہو جاتے ہیں واللہ اعلم کہ عقل و روح کی مساعفت میں تزلزل ہوتا ہے لیکن بعد تکمیل کے جب قلب پر تخت سلطنت سے جلوں ہوتا ہے تو یہ سب چیزیں بصفۃ اتحاد و اطمینان اس کے متوافق و مساعد ہوتی ہیں حتیٰ کہ ہر ایک عضو اپنے اپنے کارِ طاعت میں بلا مشقت مصروف ہوتا ہے اور روح اُس شگفہ سے رہا ہو کر فارغ ہوتی ہے گویا غلہ ہے اور زمین سے کہا گیا کہ انکی ارجح انکی اجساد ہوتی ہیں اور ہم ایک پردہ سے زیادہ نہیں ہوتا پس وہ وقت کسی چیز کے تعلق کا نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ کا سنوئی اور ہوتا ہے جیسا کہ حدیث النوافل میں ہے جب چاہائی روح کو منتقل فرمایا اور وہ ایک بے انتہا ملک قدس میں بے انتہا نعمتوں و انعام سے سرفراز ہوتی ہے جہاں میں لا نقصان ملکہ والا اور اک لہفہ و ہوا علیم حکیم شیخ نے کہا کہ اُسنادہ نے فرمایا کہ آنحضرت علیہ السلام کو دنیا کے حال سے معلوم ہوا کہ ہر کمال کو زوال ہوا قول جیسے آنحضرت علیہ السلام کے ماتہ کے دوڑ میں پھڑ جانے کے وقت آپ نے فرمایا تھا کہ ہر چیز پر فزع کو اللہ تعالیٰ پسٹ فرماتا ہے پس آنحضرت نے وفات اس دار فانی سے طلب فرمائی اور کہا کہ غلوں کے نشانات میں سے بیان کیا جاتا ہے کہ عیش و عافیت کے وقت اشتیاق سے موت کی تمنا کرے

خاک آلودہ کی اور اپنے پیغمبر صادق محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وی سے نازل فرمایا اور اسی حکمت بالغہ کے ساتھ کہ یوں دیکھو کافروں کا شرمندہ ہونا یا راہ شیطان چھوڑ کر ایمان سے فیضیاب ہونا تو اس کا ایک ادنیٰ فائدہ رہا اور نہایت اعلیٰ علوم و اسرار جو صاحبین ہل جنت کے لیے اس میں مندرج فرمائے وہ اہل ایمان کے نزدیک نہایت بڑا فضل آتی ہے جس کا شکر یہ ادا نہیں ہو سکتا اسی واسطے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ذلک یعنی حسن انقص بیان جو اوپر مذکور ہوا میں انبیاء الغیب غیب کے اخبار میں سے ہے و جیہ ایک عہد اس کو ہم وہی فرماتے تین تیری طرف اور بعض دیگر قصص میں فرمایا کہ انکے تعلیم انت ولا تو اس میں قبل ہذا تو نہیں جانتا تھا اسکو وحی سے پہلے نہ تو اور نہ تیری قوم اور یہ اب قطعی دلیل ہے کہ قوم میں سے کوئی بشر واقعہ نہ تھا کیونکہ برائے ان سے کہا گیا تھا تو اگر کوئی واقعہ ہوتا تو جھٹلاتے حالانکہ تمام ملک عرب نے اس بات میں کچھ بھی نہیں جھٹلایا اور تسلیم کیا کہ کوئی ہم میں سے نہ جانتا تھا پس اس زمانہ میں جو بعض جاہل بخلہ بہتان باندھتے ہیں کہ ورقہ بن نوفل وغیرہ سے سن لیتے تھے محض ان لحدون کی جھوٹ و بیوقوفی کی تقریر ہے کیونکہ قرآن مجید جب سے نازل ہوا اس وقت تک متواتر چلا آتا ہے اور لا کھوں کر درون عرب و یہود و نصاریٰ کے دشمن تھے تو اگر کوئی بات خلاف واقع اس وقت ہوتی تو کہ درون مشرق برابری طرح نقل کرتے حالانکہ بیان ایک بھی مسترض نہیں ہو سکتا یہ جھوٹ و فلاں شخص جانتا تھا یا عرب کہتے کہ فلاں سے تو نے سنا یا حالانکہ کمال حیرت سے اپنے خیالات کے موافق کہتے کہ کوئی جن کھلاتا ہے تو وہ تو گویا اعتراض نہ کرتے کہ فلاں آدمی جانتا اور تم اس سے کہتے ہو جو اس وقت کے بعد نے بالکل انصاف بیٹ کے بالکل عقل و نقل کے خلاف بہتان باندھا اور اس کا بہتان ایسا ہی جیسے کوئی کہے کہ حضرت عیسیٰ تو بھی پیدا نہیں ہوا غرض رضی بات ہو اور تمام متواتر خبر کچھ لاوے تو سوائے اسکے کہ وہ بالکل شریر یا انصاف جاہل ہوا دیکھا جاوے پس سچ بات یہ ہے کہ جو خبر متواتر ہو اس کا ثبوت قطعی ہوا اگر کوئی ایسا نہیں کر سکتا اور اسی دلیل سے ہم کہتے ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معبود ہونے سے پہلے دینہ کے یہودی اپنے دشمنوں پر آپ کے نام کی برکت سے فتح مانگا کرتے تھے کیا قال تعالیٰ و قال من قبل سفیون علی الذین کفر ظالماتہم کفر و ابوالایہ تو تو رہیں میں صریح آپ کے فضائل و کمالات و معارف و نشانات سب موجود تھے اور انھوں نے تحریف کر کے اصل کو ضائع کر دیا کیونکہ ان کے منہ پر فرمایا گیا کہ جھوٹوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو تم لوگ پہلے تو محمد کے نام و برکت سے کافروں پر فتح مانگتے تھے اور اب اس سے کفر کرتے ہو پس اگر ایسا ہوتا تو وہ تو گویا اٹھا جھٹلاتے اور بڑے زور شور سے فرماتے کہ ہر بہتان جھوٹ باندھا جاتا ہے تو یہ کتاب کیونکر وحی ہوگی حالانکہ انھوں نے اس بات سے کچھ بھی انکار نہ کیا اور یہ کہا کہ ان کو وہ دوسرا ہو گا بخاری شافعی اس سے نہیں ملتی پھر کہنے لگے کہ ہوسے علیہ السلام کے بعد کوئی نہ ہو گا پھر اگر کوئی شخص نا انصافی سے مدعی ہو کہ ان میں سے کسی نے انکار کیا تو وہ بھی کہ درون کی زبانی متواتر ثابت کرے جیسے ہم متواتر ثابت کرتے ہیں در نہ اگر چند اوراق میں کھادیوے اور کہے کہ اسے زنا کا انکار ہے تو وہ فریاد نہ ہو تا کہ ان ہوا اور کہ درون دشمن ہو جو دیکھے تو انکار چھپا ہوا نہیں رہ سکتا اور متواتر یہ بھی جی نہیں کہ سب کا علم ہوا در بیان تو انکار کرنے والا ایک بھی معلوم نہیں ہوا اسی طرح قصہ یوسف علیہ السلام قوم عرب میں سے کسی کو معلوم نہ تھا اور کسی سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں سنا اور یہ بہتان متواتر ثابت ہے تو ظاہر ہو گیا جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ذلک میں انبیا الغیب یہ قصہ اخبار غیب میں سے ہے یعنی ایسے واقعہ کو تو نہایت صحیح و صاف بیان فرماتا ہے جو کچھ سے مناسب تھا۔ نوحیہ ایک کہ ہم اسکو بھی وہی کہتے ہیں کیونکہ باعلان سب جانتے ہیں کہ تو پڑھا انکھا اور نہ تو نے کسی سے سنا اور نہ تیری قوم میں کوئی واقعہ تو غرض وہ ہم کچھ جی فرماتے ہیں ستریم کتاب کہ اگر کسی سے سکر بیان کرتے اور یہ دعویٰ

کہ جس قوم کو اس کے نذیر نے آگاہ کیا سب لوگ مختلف ہوئے بعض نے اس کو سچ مانا اور اپنے کو بچا یا تو عافیت میں رہے اور بعض نے جھٹلایا تو آگاہ ہجوم دشمن سے خواری و ہلاکت میں پڑے یون ہی میں تھا رہے لیے نذیر عریان ہوں لاشارہ کیا کہ مجھ دے قلع ہوں تم سے کچھ نہیں چاہتا خالص شفقت سے تم کو نصیحت کرتا ہوں آپس میں تمہیں آگاہ کرتا ہوں کہ تمہارے سامنے عذاب شدید ہے بچو بچو۔ یون ہی بہت احادیث ہیں کہ آپ نے نہایت کرم اور کمال شفقت سے قیامت تک والوں کو غلو صفت سے نصیحت فرمائی ہے اور آپ کے اخلاص کا عظیم ثواب آپ کے واسطے اللہ تعالیٰ کی طرف سے رضوان اکبر حاصل ہے اب رہے لوگ تو مبارکباد اسکو جس نے نصیحت بدل و جان قبول کی اور راہ پائی اور وہ ثواب و رحمت ملک آخرت حاصل کی جسکے واسطے یوسف علیہ السلام نے سلطنت بیچ بلکہ قید خانہ دیکھ کر اس کی آرزو میں دعا مانگی اور ہلاکی و بربادی اس کی جو اپنے زمانہ کے پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لایا اور صفت و خالص نصیحت و شفقت کو نہ سنا پس وہ قطعی جہنمی ہے انہیں کو انکے خالق عزوجل نے فرمایا۔ وَمَا أَكْذَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ اے اکثر الناس بومنین و لو حرصت علی ایما نعم اور نہیں ہونے والے بہتر سے آدمی مومن اگرچہ تو حرص کرے کہ کسی طرح ایمان والے ہو کر عذاب الہی سے بچیں اور رحمت میں داخل ہوں کیونکہ انبیاء علیہم السلام اس عذاب کو دیکھتے ہیں اور فائدہ دے کہ جو شخص کسی مجرم کی سزا کو آنکھوں سے دیکھے کہ اسپر بیدار ہے جاتے ہیں اور وہ بے بس بندھا ہوا سہارا کی چوٹ پر نالہ و فریاد کرتا ہو اور اس کی آل و اولاد اس کیفیت کو دیکھتے اور روتے ہیں اور اس کے مان باپ نہایت تڑپ رہے ہیں اور بید کا خانہ نہ ہوا تھا کہ اسکے لیے پھانسی پر چڑھانے کا حکم ہوا تو کیسا ہی دشمن ہوا اسپر ترس کر کے چاہیگا کہ یہ بچ جاوے پھر اگر کوئی دوسرا بھی اسی مجرم کی حرکتیں کرنے لگا تو جس نے پہلے کی سزا دیکھی ہے وہ کھد کر کشش کرے گا کہ یہ نہ کرے اور سہر چہ کہ بچا نہ جائے چاہے یہ بدکار سختی سے پیش آوے اور حدیث صحیح میں ہے کہ اگلے انبیاء میں سے بعض ایسے تھے کہ ان کے سمجھانے پر ان کی قوم ناخبران کو قہرون و اینٹوں سے زخمی کرتے کہ خون جاری ہوتا پس وہ خون پونچھتے جاتے اور کہتے جاتے کہ اسے میرے پروردگار میری قوم کو بخشدے کیونکہ یہ لوگ جانتے نہیں ہیں یہ کمال شفقت ہے۔ یہاں تک تو انکا امکان تھا پھر اگر اسی طرح انجان مر گئے تو پیغمبر کے قابو سے باہر ہوئے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جنوں نے میرے ساتھ شکر کیا انکو نہیں بخشنیگا اور فرمایا و جعل الرحمن علی الذین لا یعقلون۔ یعنی عذاب سخت اللہ تعالیٰ ان پر ڈالتا ہے جن میں سچے نہیں ہے یعنی نورانی عقل سے معرفت نہیں ہے اسی واسطے کمال شفقت سے پیغمبر چاہتے ہیں کہ قبل موت کے ایمان لاویں لیکن بہتیرے اس قدر کفر پر اڑے ہوئے عقل کے دشمن بن جاتے ہیں کہ عناد سے کلمہ پر محکم رہتے اور کہتے ہی معجزات دکھالے جاویں وہ سہرگز نہیں مانتے ہیں۔ آیت کریمہ میں اشارہ ہے کہ دنیا میں کفر کرنے والے اکثر ہوں گے اور اقل مومنین ہوں گے و قد قال تعالیٰ و قلیل من عبادی الشکور۔ اور سہر پیغمبر کے ساتھ بہت کم ایمان والے رہے ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ قیامت میں بعض پیغمبر کے ساتھ دو ایک اور بعض کے ساتھ کوئی بھی نہ ہوگا۔ وَمَا تَكُنْ لَكَ شَأْنٌ فَمَنْ يَكْفِيكَ مِنْ آجُرٍ اور نہیں مانگتا تو ان لوگوں سے اس نصیحت پر کچھ مال مزدوری۔ یعنی اگر تو ان لوگوں سے قرآن و وعظت پر کچھ مال طلب کرنا تو انکو ایک دم ہوتا کہ اپنی دنیاوی غرض کے لیے ایسا کرتے ہیں تو نے دنیا بیکل چھوڑی اور جہاد و خزان و اموال آتے ہیں سب لوگوں پر تقسیم کر دیتا ہے حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پاس ایک درہم نہیں رکھتے تھے اور کبھی دونوں وقت تہائی پیٹ بھر کے نہیں کھایا اور باوجود اموال غنیمت و عشر و خراج کے بھی فرش سونے کا اپنے ہم لوگوں کے مثل نہیں بنایا پس قطعی ظاہر ہے کہ یہ قرآن کے آداب و اخلاق نہایت نفیس اعلیٰ درجہ کے ہیں

[illegible]

اَلَا وَهُمْ مُشْرِكُونَ گر آنکہ وہ مشرک ہیں۔ خوب جان لو کہ ایمان کے ساتھ شرک جمع نہیں ہو سکتا تو شرک کرنے سے ایمان نہ رہا بلکہ تم مشرک ہو گئے جیسے ایک پیالہ پاک پانی اور ایک قطرہ نجس پانی مل کر سب نجس ہو گیا پاک نہیں رہا۔ اب میں یہاں عالمانہ خیالات کو ذکر کرنا ہوں۔ واضح ہو کہ یہاں سوال ہے کہ یمن باللہ تو تقدیر ایمانی ہے اور قولہ الا وہم مشرکون جملہ حالیہ ہے جو یمن سے لاحق ہے اور زمانہ حال و ذوالحال کا متحد ہونا ہے تو حالت ایمان وہی شرک کی حالت ہوئی حالانکہ دونوں کا مجتمع ہونا محال ہے۔ پس یہ اصل سوال ہے جبکہ مفسرین نے مشکل خیال کیا اور مترجم کے نزدیک یہاں کچھ بھی اشکال نہیں ہے۔ لیکن آئین انشاء اللہ تعالیٰ ذکر کرونگا۔ اول اقول اہل تفاسیر کا خلاصہ ذکر کرتا ہوں اور وہ چند قول ہیں۔ اول قول ابن عباس رضی اللہ عنہ جو بخاری رحمہ اللہ نے صحیح میں تعلیقاً اور رزین رحمہ اللہ نے منار روایت کیا کہ جب ان سے پوچھا جاتا ہے کہ کس نے تم کو پیدا کیا اور کس نے آسمان و زمین کو پیدا کیا تو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے۔ پس یہ تو ان کا ایمان ہے۔ اور وہ پرستش کرتے ہیں غیر کی پس یہ ان کا شرک ہے۔ جسبم کتاب ہے کہ جمہور مفسرین نے کہا کہ نزول اس آیت کا اسی معنی میں ہے اور معنی یہ ہیں کہ خالی اللہ تعالیٰ کے خالق مانتے کو ایمان قرار دیا حالانکہ اسی کے ساتھ یہ اعتقاد بھی تھا کہ بتوں کی پرستش کرنی چاہیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہماری سفارش کریں اور مقصود انکا پتھر تھے بلکہ بزرگ آدمی جو اولیاء و انبیاء سابقین میں گزرے یعنی ان صالح بندوں کی سفارش سے اللہ تعالیٰ عروج ملے ہم کو ہماری ہماری مراد میں عطا فرماوے گا لقولہ تم انہم الا للہ یونالی اللہ یعنی شرک کہتے تھے کہ ہم ان بندوں کی پرستش فقط اسی غرض سے کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہمارا مرتبہ قریب کر دین۔ مگر اس قول پر بظاہر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ایسا اقرار کرنا ایمان نہیں ہو سکتا۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی قدرت و عزت کا انکار ہے جبکہ نیک بندوں کے قبضہ میں یہ اختیار ثابت کیا کہ وہ چاہیں تو ہمارا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے پاس بڑھا دیں تو مؤثر و مثبت و قدرت والا سوئے اللہ تعالیٰ کے اور وہ کو بھی ثابت کیا اور انکو لائق عبادت جانا پھر میں کہتا ہوں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے کلام سے خالی یہ معنی لینا کہ یہ مشرکین قریش کے حق میں ہے کچھ ضرور نہیں ہے بلکہ جتنے لوگ اس زمانہ میں ایسے موجود تھے جو اللہ تعالیٰ کو خالق مانتے تھے مگر کسی غیر کو بھی مؤثر جانتے تھے سب داخل میں جیسے یہودی کہ عریک کو بیٹا کہتے اور احبار و وہ یہاں کو حاکم جانتے اور عیسائی نصرانی کہ باوجود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بیٹا کہنے کے مؤثر سمجھتے ہیں کہ وہ چاہے تو ہم کو بخشو ایک کا لکھ ہم سب ہزاروں گناہ کریں اس نے ہمارے گناہ اپنے اختیار سے اپنے اوپر اوڑھ لیے پس یہ قریش کے مشرکوں سے بھی بہت زیادہ ہے کہ نیک بندوں کو محض اللہ تعالیٰ کا کہا اور اللہ تعالیٰ کے بے مثل و بے مانند ہونے سے انکار کیا اور اس کی پائی سے انکار کیا اور مثل قریش کے غیر کو مؤثر بھی سمجھے اسی واسطے کہا گیا ہے کہ دنیا میں سب دنیوں سے زیادہ نصرانی اعتقاد میں جانتے ہیں کہ جو خالق ہے وہ مخلوق سے پاک ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مثل ہزاروں پیدا کر سکتا ہے تو بیٹا کہنے کی کیا ضرورت تھی اور بیٹا آپ کا مثل ہے تو خالق کو مثل مخلوق کے بنایا اور جو رو اپنے خاوند کے ہمسرہ تو یہ اس سے زیادہ با اعتقاد ہے اور جو رو کے ذریعہ سے پیدا ہونا بیٹے کا محتاجی غیر کی ہے تو اللہ تعالیٰ کو محتاج سمجھا اور طریقہ سے بنایا ہونا ایک قسم کی نجاست کو ضرور شامل ہے تو یہ سب سے بدتر اعتقاد ہے اور سمجھتے جاؤ کہ اس میں کتنی باتیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے روئے کھڑے ہو۔ تھے میں اور وہ زبان سے نہیں نکال سکتے ہیں پھر باوجود ایسی ظاہراتوں کے جب ان لوگوں کا یقین و اعتقاد یہ تو کہ قدر کی ہوئی حماقت پر نمودار اللہ من ذلک۔ اور یہاں سے بھی صاف معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کی سفارش میں جس صفت کو کسی غیر میں ثابت کیا تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک ہو گیا اور غیر کی عبادت ہو گئی جیسے تو اس کے اعمال و

افعال مقرر کر دیا یعنی حکم فقط اللہ تعالیٰ کا ہے لہذا تعالیٰ ان احکم الا اللہ پس جب عالم یا درویش کا قول اسچہ اور حکم مان لیا تو اس کی عبادت ہوئی جیسا کہ قولہ تعالیٰ اتخذوا اخبارکم و رہبانکم اربابا من دون اللہ و اسحیح ابن مریم میں صریح مذکور ہو چکا ہے یہ تو حال اس وقت کے موجودہ لوگوں کا تھا اور قیامت تک جو لوگ اس قسم کے ہوں سب اس آیت میں شامل ہیں مثلاً کوئی شخص کسی بزرگ زندہ یا میت قبر سے اعتقاد کرے کہ وہ چاہے تو اللہ تعالیٰ ہم کو بیاد دے گا۔ اعتقاد اس کی مشیت کا اور تقدیر سے انکار ہے یعنی کسی شخص کو مؤثر و قادر سمجھنا کفر ہے بلکہ صحیح اعتقاد یہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ چاہے گا وہی ہوگا اور جب اللہ تعالیٰ چاہے گا تو وہی کرنے کی قوت ملے گی درہندولی کو دنیا تو درکنار خالی دعا کرنے کی قوت نہیں حاصل ہو سکتی کیونکہ خالق فضل اللہ تعالیٰ ہی جیسے کسی عالم سے فتویٰ پوچھتے ہیں کہ چہ فیہر ایند غلامے دین یعنی جو تم فراہم اسپر عمل کریں۔ بلکہ یوں کہو کہ اللہ تعالیٰ و رسول نے شرع میں کیا حکم دیا ہے اس مسئلہ کا آپ بیان فرمادیں اور اللہ تعالیٰ آپ کو تو اب جمیل عطا کرے شیخ حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس آیت کے معنی میں حضرت ابن عباس کا قول مذکور نقل کیا اور کہا کہ ایسا ہی قول مجاہد و عمرہ و عطاء و شعبی و تادہ و عتاک و عبد الرحمن بن زید بن اسلم کا ہے۔ اور معجمین میں روایت ہے کہ مشرکین جب طواف کرتے تو اپنی تلبیہ میں کہتے کہ لبیک لا شریک لک لا شریک لک لا شریک ہو لک تلک و مالک۔ یعنی بدل و جان ہم تیری عبادت میں حاضر ہیں تیرا کوئی شریک نہیں ہے رسول ہے ایسے شریک کے جو خود تیرا ہی تو اسکا مالک ہے و جو اسکی ملکوت ہیں تو انکا بھی مالک ہے اور صحیح مسلم میں ہے کہ جب یہ لوگ کہتے کہ لبیک لا شریک لک۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُنہے کہتے قد قرئنی بس بس اب نہ بڑھاؤ میترجم کہتا ہے کہ لبیک لا شریک لک۔ تک ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں کوئی شریک نہیں ہے۔ اگر اسی قدر اعتقاد ہوتا تو یہ ایمان صریح ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں شریک نہیں اور صفات میں شریک نہیں ہیں لیکن اسی اعتقاد کے ساتھ ہی اُن کا اعتقاد کچھ پُرانے نیک بندوں کے ساتھ بھی تھا اور ان کو ذات میں تو شریک نہیں مانتے تھے بجز ان بعض نصرانیوں کے جو اب بتیار روح القدس یا باپ بیٹا جو رو کا مجموعہ مانتے ہیں بلکہ صفات میں شریک مانتے تھے بلکہ یہ بھی کہتے تھے کہ تو اس کا اور اس کی ملکوت سب کا مالک ہے۔ لیکن یہ شرک ہے اور متانی ایمان تو جیسے شریک بھی ساتھ ہی اعتقاد میں تھا تو ایمان کیونکہ ہے پس بعض نے جواب دیا کہ محض تصدیق مراد ہے اور وہ ایمان مراد نہیں ہے جو مومنوں کا ہوتا ہے کیونکہ وہ ایمان تو شرک کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا اور خالی اللہ تعالیٰ کی تصدیق مع شرک جمع ہو جاتی ہے جسیم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نام ہے پاک ذات خالق آلہ جامع جمیع صفات کا الیہ کا جسکی ذات و صفات میں شرک ممکن ہی نہیں ہے تو تصدیق کرنا اللہ کی نفس ایمان ہر اسکے ساتھ شرک جمع نہیں ہو سکتا ایسی ہی خالق کی تصدیق کے ساتھ شرک نہیں ہو سکتا کیونکہ خالق کا مصداق وہی اللہ تعالیٰ ہے و دوسرا نہیں ہو سکتا پس میرے نزدیک قولہ تعالیٰ و یایون اکثرہم اللہ کے معنی وایدی لا ایمان باللہ ہے یعنی دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر حالانکہ وہ شرک میں ہیں کوئی اعتراض کچھ اشکال نہیں ہے اور اسی وجہ سے اہل کتاب یہود و نصاریٰ سے صریح نفی کر دی بقولہ قاتلو الذین لا یؤمنون باللہ الا انہم وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں اور وجہ اسکی یہ ہے کہ جب شرک قریش نے یہ اعتقاد کیا کہ اللہ وہ ہے جو کافران شریک ہے تو حقیقی اللہ تعالیٰ کی تائید کا اقرار دیتے ہیں نہ کیا کیونکہ حقیقی خالق کا تو کوئی شریک نہیں ہے اسی طرح جب نصرانی نے کہا کہ اللہ وہ ہے جسکا بیٹا ہے تو اسکا اللہ کی گمان کا ہوا کیونکہ حقیقی اللہ تعالیٰ کا بیٹا ممکن نہیں وہ پاک ہے واللہ تعالیٰ نے فرمایا وایمونیون الا الظن وقال الظن و ما یشیع اکثرہم الا انہم وہ اللہ تعالیٰ نے ثابت ہوا کہ نصرانی تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بغیر کبھی معتقد نہیں کیونکہ ایسے عیسیٰ کا اعتقاد ہے جو بتا ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن مریم تو اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول ہے صلوات

اللہ علی نبینا وعلیٰ جمیع المرسلین۔ اس بیان سے مجھے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ آیت تمام منافقوں و اہل کتاب و بیکاروں وغیرہ سب پر بھی صادق ہے حتیٰ کہ جو لوگ مسلمان ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں مگر ذات و صفات میں علانیہ شرک کرتے ہیں انہیں بھی صادق ہو چکا ہے شیخ ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ جن بھری رہنے اس آیت میں کہا کہ یہ منافق کا حکم ہے کہ لوگوں کے دکھلانے کو عمل کرنا حالانکہ یہ عمل شرک ہے لہذا یہ آیت براؤن الناس و لا یذکرہن اللہ الا یہ۔ یہ قول دوم ہے اور قول سوم یہ کہ اہل کتاب کا بیان ہے اور تیسرے کتاب ہے کہ میں نے وجہ اور بیان کر دی کہ وہ اجماع کا دعویٰ کرتے ہیں اور شرک میں اور اللہ تعالیٰ نے انکے ایمان کی صریح نفی کر دی جیسا کہ آیت کریمہ اور پند کو رہوئی۔ اور بعض مفسرین نے ان کے مومن و شرک ہونے کی یہ توجیہ کی کہ جو کتاب موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام پر نازل ہوئی اس کو ان کا ایمان لانے والے ہوئے اور جب اپنے عالموں اور درویشوں کی تقلید کی تو شرک ہوئے کہ سچ بٹا ہے اور عزیمت ہے۔ اقول انبیاء و کتاب پر کمان ایمان لانے جبکہ ان کی توحید نہ مانی بلکہ انہیں ایمان لانے کا دعویٰ کیا اور میں شرک قول چہارم یہ کہ شرک خفی سے شرک کا بیان ہے اور میں کہتا ہوں کہ یہ بطریق تیسیم اس آیت میں شامل کیا جاوے اور شرکین و اہل کتاب و منافقین اس میں صریح شامل ہیں اور وجہ یہ کہ شرک خفی اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کرنے والے کو خود معلوم نہیں ہوتا اس میں عفو کسی کی امید ہے وہ دائمی کا فرد محض منکرون کے سیاق میں امید ہے کہ اللہ تعالیٰ داخل نہ فرماوے اور اس شرک خفی کی تفصیل دراز ہے و انواع مختلف ہیں اور بعض بدعت بعض کے زیادہ خفی ہے لیکن ہر قسم کا شرک ہر صفت میں شرک ہوتا ہے اور مثال اسکی اس طرح ہے کہ مثلاً اللہ تعالیٰ رزق دے گا کسی دوسرے کی نسبت یہ اعتقاد کیا کہ یہ رزق دینا تو کھلا شرک ہے اور جیسے بدعت کیا کہ فلاں پر کا کوئی اور تو بہت مال لیکھا اور رزق میں فراخی ہوگئی تو بھی اس کے قریب ہے اور اگر کسی ناجائز کام کیا اور اس کے یقین میں ہے کہ اس کا سے مجھے اس قدر رزق ملے گا یا کاشد کار نے کھیتی سے یا ٹیکرے کو کر کے تو یہ شرک خفی ہے بخلاف اس کے بارش سے کھیتی اگنے کا یقین کیا اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کی طرف نظر ہی نہیں ہے تو دو حال ہیں کہ اگر نظر باطنی ایسی ہے جیسے اسباب پر نظر ہو کر کرتی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے بارش کو کھیتی اگنے کا سبب ظاہر کر دیا ہے پس یقین کر لیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس عالم میں بارش سے کھیتی اگاتا ہے پس جب پانی پڑا تو اس نے زعم کیا کہ موافق عادت آئی ہے اب کھیتی اگے گی تو شرک نہیں مگر غفلت از یاد حق تعالیٰ ہے اور اگر باطنی کی طرف اگاتے پر نظر ہے کہ اس طرح کہ اگر اس سے اس وقت پوچھا جاوے تو فوراً متنبہ ہو کر کہے کہ خالق اللہ تعالیٰ ہے تو غفلت کے وقت شرک خفی تھا اس پر دور ہوا اور اگر یہ نہ ہو بلکہ مثل مشرکین عرب کے مطلقاً نہ ہو کہ اس ستارہ سے ہم پر بارش ہوئی یا انبت الزرع البقل ریح نے لکھا اس کھیتی اگائی تو یہ شرک جلی ہے۔ اب میں ان احادیث پر اکتفا کرتا ہوں جو شیخ ابن کثیرؒ نے تفسیر میں وارد فرمائی ہیں۔ عروہ رحمہ نے کہا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ایک بیمار کی عیادت کو گئے جب اس کے پاس گئے تو دیکھا کہ اس کے بازو پر ٹیکے کا نمہ بندھا ہوا ہے پس اس کو توڑ پھینکا یا علامہ کر دیا پھر یہ آیت پڑھی رايون اکثرہم باللہ الا تم مشرکون ہم مشرک کہتا ہے اس روایت سے معلوم ہوا کہ آیت کریمہ کے معنی میں یہ بھی داخل ہے حالانکہ یہ شخص مسلمان تھا جس کی عیادت کے لیے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ تشریف لے گئے تھے کہ یہ نمہ چھانڈھا شرک تھا پس اگر شرک جان کر باندھا ہوتا تو کفر ہو جاتا لیکن مرض کے لیے باندھا تھا اور واضح ہو کہ دو اگرنا یہ جان کر کہ اللہ تعالیٰ شافی ہے شرک نہیں ہے اور ٹوکنا باوجود اس سمجھنے کے کہ اللہ تعالیٰ شافی ہے شرک ہے اور فرق دونوں میں یہ ہے کہ تم لوگوں کو عقل و دماغ اس پر کام کرنے کی اجازت دی گئی ہے اور جو اس سے معلوم ہو کہ ہر قسم کے شرک سے کفر و دوا جو انہم پر ہے میں متحمل ہے دینا اللہ تعالیٰ کے حکم پر کام

کرنا جو اخلاص تہ باز و براندہنے کے کہ کوئی دلیل اس پر قائم نہیں اور نہ طبابت سے سمجھ میں آتا ہے کہ کیوں اس سے فائدہ ہو پس یہ شیطانی فریب ہے حتیٰ کہ اگر اس سے بطور علم باہت کے کوئی چیز ایسی جو جس میں اللہ تعالیٰ نے خاصہ رکھا ہو تو اس کا باندہ اس نیت سے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس میں اثر عطا فرماوے اور مجھے صحت دے سے شرک ہو گا جیسے خود علیہ واجب و اہل جو اس کی خاصیت اللہ تعالیٰ نے رکھی ہے یا جیسے تابا کہ سیلان ہو اور لعاب کا نہ ہر لاپن جذب کرنا ہے باذن اسی عزوجل تو کچھ مضائقہ نہیں ہے بخلاف اس کے نادعلیٰ کے کندہ حروف پر کوئی دلیل قائم نہیں ہے اور جو لوگ تجربہ بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہاں کوئی طبی علمی دلیل تو قائم نہیں ہو سکتی مگر بجا تجربہ ہے تو اس کا جواب حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ میں آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پھر شیخ نے لکھا کہ حدیث میں ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے سوا سے دوسرے کی قسم کھائی اس نے شرک کیا رواہ الترمذی و سننہ میں کتابوں کہ یہ حلف لغوی میں ہے جیسے کہتے ہیں کہ میری جان کی قسم اور میری قسم کی قسم وغیرہ اور میں جو فہمائے لکھی ہے جس کی مثال یہ ہے کہ ایک نے غلام سے کہا کہ اگر تو نے یہ کام کر دیا تو تو آزاد ہے تو اس کو میں کہنا نہ صلاح ہے اور یہ درحقیقت شرط پر ایک حکم مطلق کیا اور یہ جائز ہے حلف میں داخل نہیں ہے پھر شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان الرئی والتام والثلثہ شرک رواہ ابوداؤد وغیرہ ایضاً یعنی رقیہ لٹکانے کی چیز میں و تولہ شرک بن اور امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی بی بی زینب سے روایت کی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایسی عادت تھی کہ جب اس پر چنانچہ جساتے اور وہاں سے آتے تو دروازہ پر پہنچ کر لٹکانے یا تھوکتے تاکہ اتفاق سے ہم لوگوں کی حرکت ایسی نہ ہو کہ ان کو اور معلوم ہو پس ایک روز آپ آئے تو عادت کے موافق لٹکا رہے اور گھر میں میرے پاس ایک بڑی عورت تھی جو میرے حجرہ کا بھارتیہ کھانا کھاتی تھی میں نے اس کو صحت کے پتے چوڑا دیے اور آپ آئے اور میرے پہلو میں بیٹھ گیا اور میرے گلے میں لپک لپکا کر فرمایا کہ یہ ڈور کیا ہو میں نے کہا کہ گندہ میرے حجرہ کا رقیہ کیا گیا ہے پس پکڑ کر توڑ دیا پھر فرمایا کہ عبد اللہ کے اہل و عیال کہ ایسے شرک کی ضرورت نہیں ہے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے کہ رقیہ راقیہ لٹکانے کے اور تولہ شرک میں پس میں بولی کہ آپ تو اس طرح کہتے ہیں اور میں نے تجربہ کیا کہ میری آنکھ پھڑکتی اور چونہ بھیاتی تھی پس میں فلان یہودی کے پاس جاتی وہ رقیہ کر دیتا پس جب وہ رقیہ کر دیتا تو ٹھہر جاتی پس جواب دیا کہ ارسے یہ فقہ شیطانی کی حرکت تھی وہ میری آنکھ میں اپنے اچھے سے چومکھتا تھا جس سے اسکی کیفیت ہوتی تھی پس جب یہودی کا رقیہ کیا تو وہ بہت جانتا تھا اور کہتے تھے یہی کافی تھا کہ تو یوں کہتی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ذہب الباس رب الناس اشفہ وانت الشافی لا شفاء الا شفاءک شفاء لا تدار سقاء یعنی دور کر دے اس دکان کو اسے رب آدمیوں کے شفا دے اور تو ہی شافی ہے شفاء ہی جو تو شفا دیوے ایسی شفا دیدے کہ کچھ سقم نہ چھوٹے رواہ احمد و مسلم کتابہ میں سے معلوم ہوا کہ گندہ سے تنوید وغیرہ میں جو لوگ اشریان کرتے ہیں اور اپنا تجربہ ظاہر کرتے ہیں وہ قسرا اسی عزوجل میں گرفتار ہیں اس طرح کہ انہیں شیطان مسلط کر دیا گیا پس اس نے پکڑا اور یہ جھاڑ چوڑا کر کنڑ سے رقیہ پرانا دہوا اور اسکو عمل میں لایا اور شیطان نے چھوڑ دیا پس یہ شخص لبیب شرک کے ایمان سے مردود ہوا اور دوسرے لوگوں کے لیے فتنہ ہو گیا انہیں سے جو جنتی مومن بن گئے انہوں نے اسکو اور اس کے قریب کو پکڑ لیا اور عقل پر ثابت قدم رہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان کے ساتھ اس کے فضل و ہدایت سے ثابت رہے اور ان کے حق میں برائی لکھی تھی انہوں نے اسکا کمان کر اپنا ایمان بکھوایا پس یہ آدمی بد بخت اور دہ کے حق میں شیطان سے زیادہ مضر ہو گیا اور واضح ہو کہ اہل حق تو شیطان کو ہر وقت ان لوگوں پر ہے

ماہنامہ الرحمن ۱۲۶

جو ایمان رکھتے ہیں اور یہ وہ لوگ جو کفر و نصرت و ہودیت وغیرہ سے اشد کفر و شرک میں مبتلا ہیں انکو گنڈے تعویذ پر اعتقاد رکھنے والا کہ
 شرک کرانے سے وہ بے پرواہ ہے مگر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو شیطان سے محفوظ فرماتا ہے یعنی شیطان بھی قبضہ قدرت الہیہ جل جلالہ
 میں محض ہے اسکو خود کوئی طاقت نہیں ہے پس ایمان والے بندے اپنے پروردگار سے عاجزی سے عرض کرنے میں کہ اے رب ہمارے
 ہم تجھی سے تیرے قہر و غضب سے پناہ مانگتے ہیں اگرچہ ہمارے اعمال بُرے ہیں اور ہم خطاوار ہیں مگر تو غور رحم ہے ہم کو بخشدے اور
 ہم سے درگزر فرمادے پس اسکو جاننے والے ارحم الراحمین انپر ہمیشہ رحم فرماتا ہے اور ان کے پہاڑ سے گناہ بخشتا ہے پس جب قہر
 نہیں تو قہر کا ظہور بذریعہ شیطان کے تسلط کے انپر نہیں ہو سکتا بھان میں حیرت العقول فی شانہ لا الہ الا ہوالعزیز الکاظم شیخ نے لکھا
 کہ امام احمد نے عیسیٰ بن عبد الرحمن سے روایت کی کہ میں عبد اللہ بن کلیم کی خدمت میں عبادت کو حاضر ہوا آپ بجا تھے تو آپ سے کہا گیا
 کہ آپ کوئی تعویذ لکھائیے آپ نے فرمایا کہ میں تعویذ لکھاؤں حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی کچھ لکھاوے اسی کے سپرد کیا جاوے گا
 رواہ النسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ۔ اقول جب اس چیز کے سپرد کیا گیا تو شیطان نے تسلط پاپس برآمد ہوا اور واضح ہو کہ ایک
 جماعت علماء نے تعویذین تفصیل فرمائی ہر اس طرح کہ تعویذ دوم کے میں ایک وہ کہ نہیں کوئی آیت قرآنی لکھی گئی یا حدیث کے دعا لکھی گئی
 اور دوم وہ کہ کوئی دوسری عبارت یا نام در ذیل و ذیل دوس و فالیطوس وغیرہ یا ہن رستہ نقش ہیں پس دوسری قسم حرام و شرک ہے
 اور اول قسم میں دیکھا جاوے کہ ایسا تو نہیں ہے کہ آیت میں سے بعض لفظ و کلمہ کسی مقام کا اور دوسری آیت کا یا یہ سلسلہ آیات
 کو ملا دیا گیا جیسے اکثر جالون کے پاس دیکھنے میں کہے تو بھی حرام و شرک ہو گئے اور اگر آیات صحیحہ طریقت سے ہیں اس قسم کی تحریف و تغیر و تبدیل
 نہیں ہو تو دیکھا جاوے کہ اگر اسکی یہ نیت ہے کہ اس کلام شرک کی برکت بچے کے ساتھ ہے جو پڑھ نہیں سکتا تو مضائقہ نہیں ہے اور اگر شرک کا
 خیال ہے تو نہیں جائز ہے اور شرک کا خیال یہاں یہ ہوتا ہے کہ لوگوں نے دروغ حکایتیں بنائی ہیں کہ اس سے یہ ہوتا ہے اور وہ ہوتا ہے تو یہ علم غیب
 کی بابتیں سوائے اللہ تعالیٰ واسلئے رسول پاک کے میل اللہ علیہ وسلم دوسروں سے شرک ہے۔ قال الشيخ اور امام احمد نے عقبہ بن عامر سے
 روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے تمیز لکھا یا اس نے شرک کیا تمیز در اصل پورے تمام تندرستی وغیرہ کے
 خیالات عرب منکرین کے تھے۔ دوسری روایت میں ہے کہ جس نے تمیز لکھا تو اللہ تعالیٰ اسکے لیے پورا نہ کرے اور جس نے ودعہ لکھا تو اللہ تعالیٰ
 اسکے لیے ودعہ نہ کرے اقول جب یہ بدعہ عام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجود ہو تو خلاف جواز میں نے تمیز لکھا یا ذلک اسکو فائدہ نہ ہوگا مگر اگر لکھ دے ایمان
 ہووے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں شرک سے پاک ہے پر وہاں جس نے کوئی کام ایسا کیا جس میں
 میری نیت کے ساتھ دوسرے کو شرک کیا تو اسکو اسکے شرک کے ساتھ چھوڑتا ہوں رواہ کلمہ میں اصل کلام افنی الشکر عن الشکر ہے یعنی
 جتنے لوگ میرے ساتھ شرک بنائے جاویں ان سب سے میں پاک ہے پر وہاں میں اس عمل کو میں ہمیشہ چھوڑ دوں گا پس عامل اپنے شرک کا کہنے سے
 رہ جائیگا۔ اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ قیامت کی منادی ندا کرے گی کہ اے من شرک کیا اور غیر کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ملا یا تو دوسرا کا تو اب غیر
 سے مانگے۔ واضح ہو کہ یہ ایک سخت شرک ہے اللہ تعالیٰ اس سے بچاوے کہ کوئی نیک کام کیا اور نیت یہ کہ دوسرے کو دکھلاوے تو یہ کام اسی دوسرے
 کے لیے کیا پس اسی کی عبادت ہوئی حالانکہ یہ دوسرا کچھ نفع و ضرر بدین حکم الہی تم کے نہیں پہنچا سکتا۔ امام احمد نے محمود بن بلید رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جن چیزوں سے میں تمیز نہ کرتا ہوں ان میں تمیز نہ کرنے کی چیز تمیز شرک ہے میرے ہی باب فی اللہ تعالیٰ
 نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ شرک ہے فرمایا کہ یا کاری اپنے دوسرے کو دکھلاوے کے واسطے کوئی نیک کام کرنا پس قیامت کو حکم ہوگا کہ اسے

ریاکار و جاوہ کو دنیا میں دکھلاتے تھے دیکھو ان کے پاس تم کو کچھ ثواب ملتا ہے مستحکم کتاب ہے کہ لوگوں میں شکوں بھی بہت کثرت سے جاری ہیں اسے رب ہمارے ہم پناہ و مغفرت مانگتے ہیں اپنا خچہ چھینک و آنکھ پھٹکانا اور عورت کا لہا کاٹنا اور جھپٹی اور ہانڈا اسکے بکثرت میں اور جیسے گھر کی نجاست اور بڑھ کو نئے مکان میں نہ آنا اور یوں ہی سیکاروں کی تعداد مختلف شہروں و ملکوں میں پہنچ گئی ہے اور یہ بلا شہرہ وہ چہرین ہیں کہ اچانک کو مغفرت کھا جاتی ہیں اور سرگراں میں سے کسی چیز کی تاثیر نہیں ہے اور جس نے سمجھا اس نے شرک کیا چنانچہ شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی اپنے کام کو جانتا تھا اور کسی شکوں کی وجہ سے واپس ہوتا تو اس نے شرک کیا۔ تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ایسے سخت گناہ کا کفارہ کیا ہو فرمایا کہ یوں کہے کہ اللہم لا تخیر لانا خیرک ولا آتیک ولا آتیک غیرک۔ یعنی اسے پروردگار سیرت بھلائی کہین سے نہیں سوائے تیرے بھلائی دینے کے اور شکوں کو نہیں سوائے تیری قدرت و قدرت تاثیر کے اور اگر کوئی نہیں سوائے تیرے۔ رواہ احمد اور امام نے ابو علی کا بی سے روایت کی کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے ہم کو خطبہ سنایا اور اس میں کہا کہ اسے لوگوں میں شرک سے بچو کیونکہ شرک تو چوٹی کی چال سے زیادہ باریک ہے اتنے میں عبد اللہ بن حبیب بن المصائب دونوں کھڑے ہو کر گھبراہٹ و خوف سے عرض کرنے لگے کہ واللہ یا تو آپ بھوکو اس شرک سے بچنے کی راہ بتلا دیں اور ہمیں تو تم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوں گے خواہ تم کو حاضری کی اجازت دیجاوے یا نہ دیجاوے فرمایا کہ ان میں تم کو اس باریک شرک سے بچنے کی راہ بتلاؤ گا ایک روز حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمسہر لوگوں کو خطبہ سنایا اس میں فرمایا کہ اسے لوگوں میں شرک سے بچو کیونکہ شرک بعض صورتیں اس کی چوٹی کی چال سے زیادہ باریک پوشیدہ ہوئیں بعض شخص نے جب کو اللہ تعالیٰ نے چاہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم کو بکراؤں سے بچیں جب کہ وہ چوٹی کی رفتار سے بھی زیادہ خفی ہے تو ارشاد فرمایا کہ یوں مغفرت انگارو۔ اللہم اتانوا ذکب من ان شرک بک شیدا نغفونہ و نغفونک لانا نعلم۔ یعنی اسے پروردگار ہمارے ہم پناہ چاہتے ہیں کہ جان بوجہ کر تیرے ساتھ کچھ شرک کریں اور مغفرت چاہتے ہیں اسے شرک خفی سے کہ جو تم سے صاف دور ہو جاوے کہ ہم اس کو جان نہ پا دیں مترجم کتاب ہے کہ پوچھنے والے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابو بکر اس حلیہ کی روایت میں پتہ پایا ہے اور اس کو ابو القاسم بخاری رحمہ اللہ نے بھی روایت کیا ہے۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسی چیز سکھلا دیجیے کہ ہر صبح و شام اور سوتے وقت میں اس کو پڑھا کروں آپ نے فرمایا کہ یوں دعا مانگا کر۔ اللہم فاطر السموات والارض عالم الغیب والشہادۃ رب کل شئی و ملکک ان لا ائذ الا انت اعوذ بک من شر لطفی و من شر الشیطان و شرک۔ یعنی اسے سیرت رب اللہ پیدا کرنے والے آسمانوں و زمین کے جاننے والے جانور و غائب کے پروردگار ہر چیز کے اور ملک و سب چیز کے میں لطفی کو ہی زبان سے ادا کرتا ہوں کہ معبود کوئی نہیں سوائے تیرے میں تیری پناہ لیتا ہوں اپنے نفس کی بدی اور شیطان کی بدی و شرک سے۔ رواہ احمد و ابو داؤد و الدیلمی و ترمذی و امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے دوسری ایسی باتیں اسکو ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اس دعا کے پڑھنے کا حکم دیا ہے پھر یہ دعا ذکر کی کہ اسکے آفرین اس قدر زیادہ ہو کہ اس بات سے کہ میں اپنے نفس کو بدی میں داخل کروں یا بدی کسی دوسرے مسلمان کی طرف پہنچاؤں (مستحکم کتاب ہے کہ اس زمانہ میں اکثر مسلمان ایمان کی قدر نہیں کرتے جو ایک نعمت ان کو ایسی ملی جو تمام دنیا کی سلطنت سے کہیں بڑھ کر ہے پس ان کو لازم ہے کہ اپنے عیال و مال و ایمان کی حفاظت کے لیے شرک و اس کے جہلہ اقسام سے سخت پرہیز کریں تاکہ

آخرت کی بادشاہت و رضا سے رب العزۃ و شانہ سے سرفراز ہوں۔ بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہاں تین قول ہیں ایک یہ کہ ایت کریمہ مشرکین کے حق میں ہے دوم یہ کہ منافقین کے حق میں سوم یہ کہ یہود و نصاریٰ کے حق میں ہے پس اول کی توجیہ یہ کہ قولہ یاومن الکثر ہم باللہ۔ اس طرح کہ اُس کے وجود اور خالق ہونے کا اقرار کیا۔ الا وہم مشرکون۔ غیروں کی عبادت کر کے۔ قوم کی توجیہ یہ کہ زبانی اقرار سے ایمان ظاہر کیا اور دل سے مشرک رہے۔ سوم کی توجیہ یہ کہ انبیاء پر و کتاب آسمانی پر بظاہر ایمان لائے مگر اجارہ و رہبان کو ارباب بنایا اور اللہ تعالیٰ پاک کی طرف بیجا جو رکی نسبت کی با بھلائی کی نسبت اللہ تعالیٰ کو خالق سمجھا اور برائیوں کا خالق شیطان کو قرار دیا۔ یا ظاہری اسباب کو اور تدبیر کو مؤثر سمجھا۔ یا اپنے آپ کو صنعت و حرمت و جملہ افعال پر قادر و خالق سمجھا۔ پس مشرک ہوئے اور تحسین کتاب ہے کہ حضرت خذلقہ رضی کی حدیث اور دیگر احادیث صریحہ دلالت کرتی ہیں کہ سبب نزول اگرچہ کسی خاص قوم کے واسطے ہو مگر حکم عام ہے جسے کہ مسلمان لوگ بھی اپنے اعتقادات و افعال کو دیکھتے رہیں کیونکہ وہ تو اہل فحید و ایمان جب ہی ہونگے جب جلی و خفی شرک ظاہر و باطن نہ کریں و نہ اسی حکم میں شامل ہونگے اور آیت میں اشارہ ہے کہ اکثر موحدین اور اکثر ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان کے ساتھ شرک کرتے ہیں پھر ان کو تہدید فرمائی بقولہ۔ اَفَاَمَدُّوْا۔ کیا نڈر ہو گئے اس بات سے کہ۔ اَنْ تَاْتِيَهُمُ الْعَذَابُ غَاثِيَةً آج و سے اُن پر ڈھانک لینے والا۔ مِّنْ عَذَابِ اللّٰهِ اللّٰهُ تَعَالٰی کے عذاب سے پس جن لوگوں کو شرک بتاتے تھے خواہ نیک لوگوں کی صورت بت ہوں یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا عسزیر ہوں یا اُن کی تدبیر بچاؤ کی ہو یا کنڈ سے تعویذ ہوں کوئی بھی اللہ تعالیٰ کے عذاب کو نہ روک سکے اور دنیا ہی میں خورامی میں مبتلا ہو کر اب تک عذاب میں پڑے رہیں۔ اَوْ تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَّ اُجَاوَسُ اُنہیں ساعت یعنی قیامت یا موت آجائے کہ ہنوز انہوں نے اپنی نجات کا کوئی طریقہ نہ برتا ہوا اور کوئی نشانی اس کے آنے کی محسوس نہ ہوئی ہو۔ وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ حالانکہ اُن کو شعور ہونے پاوے اس کے آنے کا۔ پس خوار ہو جاویں۔ یعنی ہر طرح قادر و قوی و غالب اللہ تعالیٰ ہے اُس سے ڈریں اور ایمان لاویں بدو شرک کے فِی الْعَرِاسِ قولہ ذلک من انباء الغیب نوحیہ الیک۔ اس سے اہل ایمان و توحید آگاہ ہو کر ایمان و جوش محبت سے منور ہوتے اور غم فراق چند روزہ ختم ہو کر عیش دائمی کے امیدوار ہوتے ہیں اور ان کو طریقہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر محنت کے بعد سلطنت و نعمت ہے اور بلا سے آبی پر صبر و شکر بہت عمدہ طریقہ رضوان الہی حاصل ہونے کا ہے۔ قولہ وکاین من آتہ فی السموات والارض یؤمن علیہا الایہ۔ جس جگہ اللہ تعالیٰ نے آگاہ کیا کہ آسمانوں و زمین کے ہر مخلوق پر پاک پروردگار نے اپنی معرفت کے انوار سے لباس پہنایا ہے جس سے اہل بصیرت کو آئینہ سی ٹھہلی ہوتی ہے مگر یہ نفوس انہیں بندوں کے لیے ہے جنکو ایمان و توحید سے بدو نہ شائبہ شرک کے نور بصیرت عطا ہوئی ہے اور ہم کو آگاہ کر دیا کہ جو لوگ جمالت و غفلت میں پڑے ہیں وہ ان آیات سے غیب میں فقط ظاہری صورت دیکھتے ہیں اور خالق سے محض اندھے و غافل ہیں ناچاران چیزوں سے اعراض کرتے چلے جاتے ہیں۔ اشارہ ہے کہ ہر شخص چاہے وہ تمام عمر ایک جگہ بیٹھا رہے وہ برابر آخرت کی طرف چلا جاتا ہے اور ہر شب و روز اس کے لیے منزل ہو جو اسکو آخرت سے قریب کرتی چلی جاتی ہو اگرچہ اسکو غفلت و انکار آخرت سے شعور نہیں ہوتا۔ ابن عطاء نے کہا کہ آسمانوں و زمین و مخلوقات کو انکھوں سے دیکھتے ہیں اور دل کی بصیرت سے مطالعہ نہیں کرتے پس انہیں اسرار کائنات شہت نہیں ہوتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ جو طریقہ کرامت کا ہے اس سے انکار کرتے اور طریقہ بتلانے والے سے دشمنی اور نفس و شیطان کے ہنگامے میں طبع لہذا ملت میں گھسے چلے جاتے ہیں اور انوار سے دور ہو کر آیات علوی و خلی سے غافل ہیں

پھر اللہ تعالیٰ نے توحید میں کوشش و قدم کو حد و ثبوت سے پاک رکھنے میں طاقت بھر سہی کرنے اور شرک کے شائبہ سے بچنے کی تاکید فرمائی بقولہ وایوں اکثر ہم بالشک الوہم مشرکون۔ اس میں عوام کے سوائے خواص کو تنبیہ ہے کہ اپنے مقامات میں غیر کے دخل سے شرک کرتے ہیں اور یہ ان لوگوں میں ہے جو اللہ تعالیٰ کی معرفت میں واسطہ و شواہد پر نظر کرتے ہیں اور جو لطیف صنائع اہل معرفت پر ظاہر ہوتے ہیں ان کی لطافت دیکھتے ہیں یہاں تک کہ شرک کی انتہا پر پہنچتی کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی محبت اس واسطے رکھی کہ اُس کے مشاہدہ سے قلب کو ذوق ہے وہ حقیقت توحید میں مشرک ہے کیونکہ حقیقت توحید کے واجب حق میں سے یہ ہے کہ اُس کی ربوبیت سے اس کی محبت ہو اور اس کے وجود پاک سے اس کی محبت ہو اور اُس کے فضل و انعام و احسان بے انتہا اور ذوق و ثوق قلبی وغیرہ سے ہو کیونکہ یہ محبت جس واسطہ سے ہے وہ غیر ہے پس شرک ہوا۔ قال المشربسم اس مقام کی توضیح یہ ہے کہ حق تعالیٰ عزوجل نے اپنی عبادت و توحید کے مراتب رکھے ہیں لیکن اُن کے درجہ توحید کا یہ بھی ہے کہ کسی نے جنت کی ثناء سے عبادت کی یاد و رخ کی عقاب سے عبادت کی پس ایک واسطہ پر نظر کر کے حضرت خالق عزوجل کی عبادت کی حالانکہ چہ پید کیا اسکے احکام بجا لانا صرف اسکے حق واجب سے فرض ہے اور اصل اس میں حدیث صحیح ہے کہ تحت قولہ تعالیٰ ورضوان من اللہ اکبر لذی و بعض دیگر مقامات پر بھی کہ اہل صلاح تین گروہ ہو گئے بعض جنوں نے خوف جہنم عبادت کی۔ پس بلال رب العزیز فرما دیکھا کہ تم نے جہنم کے خوف سے عبادت کی جاؤ ہم نے تم کو اس سے نجات دی اور ہمارے فضل سے جنت میں داخل ہو اور برزخ جنت والوں سے ارشاد ہو گا کہ تم نے عطا کی ہمارے فضل سے داخل ہو اور جہنم سے نجات دی اور تیسرا فرق جنوں نے خالص اللہ تعالیٰ کی پاک ذات کے لیے اس کی عبادت کی پس حکم ہو گا کہ میں تمہارا بدلہ دوں۔ اور حدیث فضائل الصوم میں ہے کہ انا جو ہی بہ زمین ہی اسکا ثواب ہوں اور آنحضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیچ میں ارشاد فرمایا کہ اذ اغ البصر و ما لینی پس یہ اخلاص ہے اور غلہ میں لہ الین میں اسکا اشارہ ہے اور اکابر اولیاء اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ اقوال معروف ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ رضی ہو پھر ہم کو دوزخ میں ڈال دے تو ہم کو عین خوشی ہے اور اگر جنت ملے گا اسکا رضوان ہو تو کچھ چیز نہیں ہیں پس اس اخلاص کی شان ہے کہ عبادت کرنے والا اپنے بندہ کو اپنے ہر وقت کے افعال و اعمال کھانے و پینے و سونے و جاگنے سب میں دیکھے کہ وہ کس نیت سے کرتا ہے اگر لذت و تن آسانی وغیرہ ہو تو یہ شخص عوام میں سے ہے اور اگر کھانا بغرض قوت عبادت و تعلیم و کسب معاش برائے اہل و عیال بنیت فریضہ آئی ہو یا جاد کے لیے مزید قوت منظور ہو تو اُس میں دیکھنا چاہیے کہ اگر عبادت میں یہ نیت ہے کہ مذاب ہو گا یا جنت ملے گی تو مباح مگر اخلاص و ولایت نہیں ہے اور اگر خالص حکم حق عزوجل کی پابندی مراد ہو ورنہ اسے اسی حل شانہ مطلوب ہو تو اخلاص ہے پھر منکوحہ رضا سے خالق ذوالجلال و الاکرام مطلوب ہے انہیں کے خفیہ دقائق بہت ہیں از انجاء غلبہ محبت میں کئی دن گزرے کہ کھانا وغیرہ کسی چیز کی خواہش نہیں اور ذوق یا آئی پس یہ ذوق جو حاصل ہوا یہی قلب میں خفیہ فریب نفس کا ہے کہ اس ذوق کی لذت سے وہ یاد میں سرگرم ہے پس اخلاص نہ رہا اور اخلاص وہی ہے کہ بدن کسی چیز غیر کے محض ذات حضرت حق عزوجل کی بندگی ہو۔ جب یہ معلوم ہوا تو اب شیخ کے کلام کے معنی سمجھنا چاہیے کہ فرمایا جس شخص نے دیدار حق عزوجل میں اپنی ذات کی طرف یا عرش سے فرش تک کسی مخلوق کی طرف نظر رکھی تو وہ خود محقق نہیں ہے اور یہی تمام عارفین اولیاء آسمانی سچانہ تعالیٰ کا مذہب ہے۔ اقول ان عارفین کا مذہب بہت صحیح ہے اور جو لوگ اس زمانہ میں اپنے آپ کو موصوف اور مجددی وغیرہ القاب سے موسوم فرماتے ہیں اور ان مدارک سے کہ وہ دور پڑے ہیں وہ قرآن پاک کی سمجھ سے غافل اور احادیث شریف سے جاہل ہیں الا من شاعر اللہ تعالیٰ منہم و ہم الذین صدقوا

الزہد فی الدنیا والآخرة سوے اللہ تعالیٰ عزوجل اللہم ابدنی وتب علی فانک انت التواب الرحیم۔ واسطی رحمہ نے کہا کہ قولہ
 الا و ہم مشرکون یعنی ملاحظہ فرمادو حرکات میں مشرک ہیں۔ تحسبم کتاب ہے کہ شیخ واسطی رحمہ کی مراد یہ ظاہر ہوتی ہے کہ ارادت و قصد
 و اپنی حرکات وغیرہ حرکات اور دوستی و دشمنی کو ہر ایک کی جانب منسوب کرنے میں مشرک کرتے ہیں۔ شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے خوب
 کہا ہے من از حق شناسم نہ از عمر و وزید۔ اور خوب کہا کہ اگر زکوہ فرغ غلط آسائگی نہ عارف است کہ از جاسے خویش برخیزد
 کیونکہ دشمنی زہد کی بخلت آئی ہے اور دوستی عمر و کی رحمت آئی ہے اور ہر ایک محل ظہور سے بدو نیک ہے اور جانشا کہ کوئی جاہل یہ
 گمان کرے کہ یہ تو بالکل جبر کا عقیدہ ہے کیونکہ جبر میں اور اس میں فرق سیاہ و سپید ظلمت و نور کا ہے وہ کفر ہے یہ ایمان ہے اور سلم الثبوت
 میں جو بحث حسن و قبح میں قول اشعری کو کفو الجبر قرار دیا وہ غلبہ بحث لفظی کا نتیجہ ہے اور صواب کی راہ نہ پائی۔ اور واضح ہو کہ بقایا رحمہ نے
 واسطی رحمہ اللہ سے یہ قول اس طرح حکایت کیا کہ مراد مشرک سے بیان وہ خطرات و احوال ہیں جو عارض ہوتے ہیں۔ اس کو مولوی
 صدیق حسن تنوچی نے اپنی تفسیر میں یوں ہی نقل کیا اور اعتراض کیا کہ ان خطرات کو دیکھا جاوے کہ اگر مشرک میں تو مشرک ہوگا ورنہ
 نہیں۔ تحسبم کتاب ہے کہ یہ نقل غلط ہے اور صواب وہی ہے جو شیخ نے واسطی رحمہ سے نقل کیا کہ ملاحظہ خطرات و احوال سے مشرک ہو جاتا ہے
 اور عارض ہونے کا لفظ تحریف کلام ہے اور معنی اس کے برعکس ہو گئے فافہم اور مدارک میں علامہ نسفی رحمہ نے کہا کہ قدر یہ ایمان لائے
 ہیں اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس طرح کہ بندہ کے لیے افعال پیدا کرنے کی قدرت ثابت کرتے ہیں پس انہر صادق ہے کہ
 ایمان لائے اس حال سے کہ جو بات اللہ تعالیٰ کے واسطے مخصوص ہو وہ غیر کے لیے ثابت کرتے ہوئے پس مشرک ہوئے۔ اور مترجم کتاب ہے
 کہ احمد شہد کہ میں نے جو بات سابق میں بھی ہے علامہ نسفی رحمہ کی تقریر کا تال بھی وہی ہے یعنی جب انھوں نے مخلوق کے لیے قدرت فعل
 ثابت کی تو اللہ تعالیٰ کی صفت تغیر و قہر میں نقص ڈالا پس ایسے خالق کے قائل ہوئے جبکہ سوائے مخلوق بھی خود مختار ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ
 جل جلالہ پر یہ صادق نہیں آتا لہذا انھوں نے دعوے کیا کہ ہم اللہ تعالیٰ جامع صفات کمالیہ پر ایمان لائے حالانکہ مشرک ہیں کیونکہ
 دراصل انکا ایمان اپنے ظن کے آگے ہے اور اللہ تعالیٰ پر نہیں ہے اور انکا یہ کہنا کہ زمین و مملکتوں پر نہیں بلکہ ہم اللہ تعالیٰ پر ایمان
 لائے ہیں یہ محض دعوے ہے جو واقعی نہیں ہے پس دوہین تکلیف ایک وہ کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان کا دعوے کرتے ہیں اور وہ سے مومنوں
 ہیں اور دوم وہ کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان کا دعوے کرتے ہیں اور دوسے مشرکین ہیں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالعواب۔ پھر شیخ نے کہا کہ
 بعض نے کہا کہ قولہ الا و ہم مشرکون۔ یعنی اپنے نفس کی طرف سے تفسیر جانا اور اس پر لامست روا رکھنا مشرک ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اوپر مذکور
 ہو کہ نفس و جبلہ مخلوقات کفر بندہ آئیں ہے تو نفس کی تفسیر یہ ہے کہ اس نے تصور کیا حالانکہ کرا کسی فعل کا خواہ تصور ہو یا خدمت ہو نفس کی
 قدرت میں نہیں ہے بلکہ خالق عزوجل جو چاہتا ہے یہ اگر تابہ تو گویا اس نے اپنے نفس کو قدرت والا خیال کیا اور یہ مشرک ہے۔ پھر میں کہتا ہوں کہ
 تحقیق تو یہی ہے جو بعض مشائخ نے ارشاد فرمایا لیکن بندہ روئے و عاجزی کی توفیق پاوے تو یہ سعادت ہے کیونکہ بجا لیت تفسیر وہ فی الجملہ
 ظہور قریات کا منظر ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور شیخ واسطی رحمہ کے کلام میں اس کی تصریح ہے کہ نفس کی جانب یہ دیکھنا کہ اُس نے
 تفسیر کی یعنی چاہتا تو تفسیر نہ کرتا یہ مشرک ہے کیونکہ جس نے اپنے نفس سے کچھ خیال کیا اس نے ازلیت و مقدرات سے انکار کیا جو کہ حق تعالیٰ
 کی طرف سے محقق ہیں اور جس نے اپنے نفس کو اُس کے امور میں سے کسی امر میں لامست کیا اس نے مشرک کیا قال المتذکر رحمہ والبرہان
 علیہ قولہ علیہ السلام جہنم باہو کائن او نحو ذلک و قولہ علیہ السلام و نعم یعلون و قولہ علیہ السلام کل میر لما خلق لہ پس اخیر صریح ہے

کہ غیر مقرر کے لیے اسکو تیسرے توفیق نہ ہوگی پس قدرت اسکو کران سے ملی جو پیداکرنا شیخ نے اسکے بعد بہت دقیق کلام شیخ حسین رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ قال منوطا لعلل ہوا وفعال مقرون بشرک اور جن عروجل ان سب سے مبائن ہے بلیل قولہ تعالیٰ وایومن اکثرکم باللہ الا تم شکرکون منکرکم کہتا ہے کہ وفاق اس کلام کے اس حد تک ہیں کہ عوام کچھ زبان سے نکالنے والے کو کافر کہتے اور کیونکر خیال ہو کہ حضرت قدیم ذوالعظمت والکبریا کی شان زبان ادا کرے اور اس کی شہادت و اقرار ایمان کا فعل ہو اور نہیں خالق و موجود مگر ہی پاک جل شانہ اور تمام فنار عین البقار ہوا و محض عدم میں موجود ہو اور اللہ سبحانہ تعالیٰ ہوا و المومن الہین اعلمیم حکیم پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا کہ حق تعالیٰ کی شان پاک و شکر سے بیزاری بیان کرے و مخلوق کو ارشاد حق فرما بقولہ تعالیٰ

قُلْ هٰذِہٖ سَبِیْلِیْ اَدْعُوْا اِلَیَّ اللّٰہِ فَعَلٰی بَعِیْثِہٖ اَنَا وَ مِنْ اَتَّبَعَنِیْ ۝ وَ سُبْحٰنَ اللّٰہِ وَ مَا

فرمادے کہ یہ میری راہ ہے میں بلا تا ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف سوجھ کے ساتھ دلیل سے میں ہی اور جو لوگ میرے پیرو ہیں اور پاک ہے اللہ تعالیٰ اور میں اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ۝ وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِکَ اِلَّا رِجَالًا نُّوْحِیْ اِلَیْہِمْ مِنْ اٰہْلِ الْقُرٰی ۝ نہیں ہوں مشرکوں میں سے اور نہیں بھیجے تھے نبوت سے پہلے مگر کچھ مرسلین جن میں وہی زمانے تھے اہل قریہ ہی کے کہنے والوں سے اَفَلَمْ یَسِیْرُوْا فِی الْاَرْضِ فَمَنْ یَسْطُرْ ذٰلَکَ کَیْفَ کَانَ عَاقِبَتُہٗ اَلَنْ یَنْبَیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ ذٰلَکَ اَلَا خِیْرٌ خَلِیْرٌ لِّلَّذِیْنَ یَنْتَقُوْا ۝ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ کیا وہ نہیں پھرتے زمین میں تاکہ دیکھتے کہ کیونکر ہوا انجام کار ان لوگوں کا جو اپنے پیغمبروں سے اور بیشک دارا حضرت

خَیْرٌ لِّلَّذِیْنَ یَنْتَقُوْا ۝ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝

بہتر ہے ان لوگوں کے لیے جنہوں نے تقویٰ کا سوا کیا اگر عقل نہیں رکھتے ہیں

قُلْ کہدے اے افضل المخلصین و سید المؤمنین و امام المسلمین محمد صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین کہہ کہ ہٰذِہٖ سَبِیْلِیْ کا یہی طریقہ جو توحید و ایمان کا ہے جس میں الہیت و قدرت فقط اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے کسی غیر کی شرکت کسی حال میں ممکن نہیں ہے یہی سَبِیْلِیْ میری راہ ہے بلا تاو حید کی طرف اور آخرت کے لیے موت سے پہلے سامان جمع کرنا بدو ن شرک کے سیرا طریقہ اور یہی میری سنت ہے اس کی تفسیر فرمائی اس طرح کہ اَدْعُوْا اِلَیَّ اللّٰہِ میں بلا تا ہوں اللہ کی طرف یعنی اس طرح اس ذات پاک جامع صفات کا الیہ پرایمان لاؤ کہ وہ اسی کی شان ہوا اور کچھ شرک و کفر کا اعتقاد مست کرو اور قول و فعل سے شرک مست کرو تاکہ اللہ تعالیٰ پرایمان صحیح ہو پس تم جھوٹ و باطل اپنے گمان میں اللہ تعالیٰ پرایمان کا دعوے کرتے ہو حالانکہ شرک ہوا اور میں تمکو اللہ تعالیٰ کی طرف بلا تا ہوں علی بصرہ کفر و مینائی پر اور قلبی نورانی مینائی ہوا و آنحضرت کی مینائی کو بصارت کہتے ہیں اور مراد یہ کہ اندھے ہیں سے نہیں بلکہ روشن دلیل و نورانی نجات پر دعوت اللہ تعالیٰ کی طرف کرتا ہوں۔ اَنَا مِنْ خُودِہٖ اَتَّبَعَنِیْ اور جو کوئی میرا پیرو ہوا ہر حاصل یہ کہ تم دروغ طور پر بغیر دلیل و قلبی بصیرت کے اللہ تعالیٰ پرایمان کا دعوے کرتے ہو حالانکہ شرک ہوا اور میں تم کو بصیرت و حجت و انج سے اللہ تعالیٰ کی طرف بلا تا ہوں پس اصلی بصیرت پر مجھے کیا گیا پھر جو میرے تابع ہوا وہ بھی بصیرت پر ہو گیا پس میں اور میرے تابع جو ہوں سب تمکو اللہ تعالیٰ کی طرف نورانی راہ پر بلا تے ہیں۔ مولف فتح البیان غفر اللہ لہ نے لکھا کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ جو کوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تابع ہو اس پر واجب ہے کہ کافرون کو راہ تہمت بتلا دے جس تہمت کہتے ہیں کہ اس مسئلہ کے نکالنے میں اس نے اجمال سے فریب خطا کر رکھا اور صواب وہ ہے جو سرراج وغیرہ میں ہے کہ متبعین مومنین میں سے جو بصیرت پر ہوا اس پر ہدایت کرنا واجب ہے چنانچہ لکھا کہ آیت میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلا تا جب ہی بہتر

و جانے ہے کہ جب یہ شرط اس میں موجود ہو کہ جس طرح بلا تا ہے اس پر یقین کے ساتھ اس کو بصیرت حاصل ہو ورنہ اس کا غرور ہوگا اور حدیث نقل کی کہ علما امانت دار ہیں رسول کے اللہ تعالیٰ کے بندوں پر کہ حفاظت میں رکھتے ہیں جس سے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ نصیحت کرنا و نیک باتوں کی ہدایت اور بُری باتوں سے ممانعت کرنا کس طرح ہے تو فنا و عالمگیر یہ وغیرہ میں اس میں تفصیل مذکور ہو اور حق میرے نزدیک یہ ہے کہ ایمان والے باہم ایک دوسرے کو بد کام سے منع کرتے رہیں اور نیک کام بتلاتے رہیں اگرچہ عالم نہوں لیکن شرط ہے کہ اس نے عالم سے سنا اور معلوم کر لیا ہو اور با عامی آدمی کسی کافر کو ایمان کی ہدایت کرے تو میرے نزدیک نرمی سے بلا و سے اور اگر وہ کوئی شبہ و جھگڑا پیش کرے تو اس کو عالم کے پاس بلا و سے یا راہ بتلا و سے اور خود اپنی معلومات سے زیادہ بدرون بصیرت کے دخل نہ دیوے لیکن اگر نہ بلا و سے تو اس پر گناہ ہونے کی دلیل مجھے نہیں ملی واللہ اعلم اور عالم پر البتہ یہ ہدایت واجب ہے جبکہ امید نفع ہو اور اگر غالب گمان ہو یا فتنہ کا خوف ہو تو علماء نے کہا کہ وہ معذور رکھا جائیگا سوال اس زمانہ میں علماء تو بالکل سکت ہیں تحسین کہتا ہے کہ یہ اس زعم پر ہے کہ دعوت اسلام تمام پھیل گئی تو وجوب نہ رہا۔ مگر سیرالکمان ہے کہ بشرط وسعت عام مجمع میں نصیحت کرنا چاہیے۔ افسوس کہ برخلاف اسکے یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کو بدعتی و وہابی اور مقلد وغیرہ مقلد کے جھگڑے میں کافر و مشرک بنا کر جماعت سے جدا کرتے ہیں حالانکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم تو منافقوں کو خارج نہ فرماتے تھے اور مفتی پر واجب ہے کہ جہانتک تاویل سے گنجائش ہو کسی کو کافرنہ کہے اور نصیحت کرنا تو واجب ہے۔ ابن الانباری نے کہا کہ کلام کی ترکیب اس طرح بھی ہو سکتی ہے کہ قیل ہذا علی ادعوائی اللہ۔ کہہ دے میری راہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہوں و قولہ علی بصیرۃ انا و من اتبعنی۔ بصیرت پر ہوں میں اور میرے پیرو۔ میں کہتا ہوں کہ بیباوسی نے بھی اسکو ذکر کیا ہے لیکن اولیٰ وہ اولیٰ اگرچہ دوم میں خبر مقدم کرنے سے ایک اشارہ نکلتا ہے وہ یہ کہ بصیرت پر میں اور میرے متبعین ہی میں تو اشارہ ہے کہ ہم لوگ اللہ تعالیٰ پر ایمان کے دعوت میں خالی گمان پر ہو اور حقیقت مشرک ہو اور اسی سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے کی ان اندھوں کو ضرورت تھی کیونکہ وہ شبہات کی طرف جاتے تھے اور جہالت سے سمجھتے تھے کہ ہم اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں جیسا کہ مکر بیان ہو چکا ہے۔ پھر ہر مشرک سے اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کی۔ وَتُسَبِّحُ اللہ اور پاکی بیان کرتا ہوں یا پاکی کی طرف نسبت کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کو۔ یعنی وہ ہر گمان والے کے گمان و مشرک و مثل و نظیر سب سے پاک ہے۔ وَمَا آتَانَا مِنَ الشَّرِّ فَحَبِيبٌ اور نہیں ہوں میں مشرکوں میں سے۔ یعنی میں اُن میں نہیں ہوں جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کا دعوت کرتے ہیں مگر مشرک ہیں۔ شیخ امام حافظ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو جس کو جن و انس تمام کی طرف بھیجا حکم فرماتا ہے کہ اُن کو آگاہ کر دے کہ یہ سیرا راستہ یعنی رافقہ و منستہر یعنی دعوت بکلمۃ توحید لا الہ الا اللہ و وحدہ لا شریک لہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف بصیرت پر بلاتا ہوں دلیل یقین کے ساتھ میں اور میرے متبعین اور میں اس کی عظمت و پاکی ظاہر کرتا ہوں اس بات سے کہ کوئی اُس کا شریک یا نظیر ہو یا فرزند و جو رہو یا مشیر صلاح کار ہو یا مشمت کا پرواز ہو پاک ہے وہ تبارک و تعالیٰ ان سب سے وہ پاک ہے خیال و گمان سے تسبیح لہ السموات سبع والارض و من فیہن وان من شیء الا بسبح بحمده الایہ۔ اسی کی تسبیح کرتی ہے سب آسمان و زمین اور جو لوگ ان میں ہیں اور کوئی چیز نہیں مگر انکے تسبیح کرتی ہے انکے حمد سے لیکن تم انکی تسبیح کو نہیں سمجھتے ہو وہ ہمیشہ حلیم غفور ہے پھر کفار عرب حقیقت انسانیہ سے غافل ہو کر کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ رسول بھیجتا تو لاکھ بھیجتا اور یہ بھی مشرک کی جہالت تھی ورنہ تاثیر الہی سبب اللہ تعالیٰ میں ہر چیز کا سامان ہو سکتی ہے ایمانین دیکھتے کہ قرب قیامت میں ایک

چو پانچ بجلی کا جو آدمیوں سے باتیں کرے گا کہ لوگ پروردگار کی نشانیوں پر یقین نہیں لاتے ہیں مگر حق تعالیٰ عوجل کی مشیت ہو کہ انسان کو
سرفراز کیا اور ان میں سے رسول بھیجے پس مشرکین کا رد فرمایا بقولہ سَمَّا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ اَوْسَافَ اور نہیں بھیجے ہم نے تجھے پہلے
الّا رجاء لا مکر مد لوگ۔ یٰحٰجِیْ اِلَیْہِمْ اِنَّمَا دِجِیْ فَرَمَاتے تھے اُن کی طرف۔ یہ قراءۃ وحی نبیوں جنس رحمہ اللہ کی تمام قرآن
میں ہے اور دوسروں نے وحی یا سے مضموم و حار مفتوح بصیغہ مجہول پڑھا ہی اہل مصر وغیرہ کی قراءۃ ہے لیکن ایسے مرد جن پر وحی
کیجاتی تھی۔ وَنَّ اٰہِلَ الْاُذُرٰی اور یہ لوگ قریوں کے رہنے والے تھے یعنی شہروں قبضوں میں ان کو بسایا تھا اور رسول
فرمایا جنگل کے بدو اور گنوار نہ تھے کیونکہ اہل شہر بن علم و علم دیا ہے اور گنواروں میں جبل و سخت ولی کی عادت رکھی ہو دیکھو مولوی
روم نے لکھا ہے وہ مردہ مرد را حق کند عقل را بے نور و بے رونق کند۔ یعنی گاؤں میں مت جا کہ وہاں مرد حق ہو جاتا ہے
عقل اس کی بے نور و بے رونق ہو جاتی ہو اگر کہا جاوے کہ سابق میں کہہ کر کہ حضرت یعقوب علیہ السلام دُن کی اولاد ایک گاؤں
کھیتے ہیں سے مصر کو آئے تھے اور خود یوسف علیہ السلام نے کہا کہ جا رہم من ابرو۔ تو یہ کیونکر تھا۔ جواب یہ ہے کہ اصل سکونت
ان کی کنعان میں تھی مگر بسبب قحط کے موشیوں کی ہلاکت وغیرہ کے خوف سے جنگل میں چلے گئے تھے۔ اور اگر کہا جاوے کہ حضرت ابوذر
غفاری رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا جنگل میں بننے کی اجازت دی تھی تو جواب یہ ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ جس کسی کو
خداوند منت کام کرتے دیکھتے اسکو لاکھی سے مارتے اور کمال یقین و نہایت اتباع سے ہر شخص کی نسبت انکے خیالات استقامت کے تھے و لیکن
حق تعالیٰ نے لوگوں کو ایک حال پر نہیں رکھا پس پیغمبر صادق مصدق علیہ السلام نے بطور معجزہ کے انکے حق میں فرمادیا تھا کہ تو تنہا بیگنا
اور تنہا بیگنا پس وہی واقع ہوا۔ اور یہ اجازت خاص تھی جیسا کہ صحاح احادیث میں مصرح ہو اور واضح ہو کہ قری جمع قریہ کی بھی تو دینہ کے مقابل
آتا ہے تو دینہ شہر یا ٹرافضہ ہوتا ہے اور قریہ گاؤں لکھ پڑا اور کبھی قریہ مقابل بادیہ بولا جاتا ہے تو قریہ سے مراد شہر و قبضہ مانہ قولہ علی رجل
من القرینین عظیم۔ یعنی کہ وہ دینہ۔ اور بادیہ سے مراد جنگلی آبادی جان سب کھلا ہوا میدان ہے بادشتق بدو سے ہے حاصل آئندہ ہم نے
تجھ سے پہلے بھی رسول بھیجے جنکو ہم مثل تیرے وحی بھیجتے تھے وہ شہر کے مرد تھے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا یعنی وہ آسمانی فرستہ نہ تھے
جیسے تم کہتے ہو پس یہ آیت ہمارے قولہ وَاَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ اَلَا اِنَّمَا لَکُلِّ الْاَشْیَاءِ حُدُودٌ مَّعْدُودَةٌ اور قولہ وَاَجْعَلْنَا اَہْمَ جَسَدًا
یَا کُلُّ الْاَشْیَاءِ حُدُودٌ مَّعْدُودَةٌ اور قولہ وَاَجْعَلْنَا اَہْمَ جَسَدًا اور قولہ وَاَجْعَلْنَا اَہْمَ جَسَدًا اور قولہ وَاَجْعَلْنَا اَہْمَ جَسَدًا
انوکھا نہیں ہوں چنانچہ کہا قل انا لست برعالم الرسل۔ اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ قری میں سے مراد اُن یعنی شہر ہیں اور معنی یہ کہ وہ
بادیہ کے لوگوں میں سے نہ تھے جو جفا و غلظت قلوب میں مشہور ہیں اور اہل شہر کی نسبت معروف ہے کہ اللطف و احلم ہوتے ہیں اور سواد شہر
و قہرات کے لوگ بہ نسبت بادیہ والوں کے بہتر ہوتے ہیں۔ تبسبب کتاب ہے کہ اس میں دلالت ہے کہ نوع انسانی میں اتفاق و اجتماع سے
ان کے عقول کا تقفیہ ہوتا ہے لہذا اگر ایک شہر میں بہت لوگ ہوں مگر بہ سبب فقر کسی کے آپس میں متفق نہ ہوں تو بر باد ہوں گے۔ اور اہل بادیہ
جو جہان نوروں کی محبت کے سخت دل و بوقوف ہو جاتے ہیں و لہذا قال تعالیٰ الْاَعْرَابُ اَشَدُّ کُفْرًا و لَفَا ظَا لَآیَۃٍ قَتَادَہُ نے کہا
کہ اہل القری میں سے اسوا سے معیشت فرماتے کہ وہ علم و علم یعنی عقل و دانائی میں زیادہ ہوتے ہیں مسئلہ آیت سے مستنبط ہوا کہ
اللہ تعالیٰ نے جو انبیاء و رسول بھیجے ہیں وہ ایک تو مرد تھے اور دوم شہر کے لوگوں میں سے تھے۔ اور معنی یہ ہیں کہ ازل میں ان لوگوں
کو نبوت کے لیے سرفراز کیا اور ان کو دنیا میں شہر میں پیدا کر کے بسایا پس یہ توفیق نعمت ہوئی چنانچہ حضرت یوسف علیہ السلام نے

اس توفیق و نعمت کا بڑا شکر ادا کیا شیخ ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ اہل السنۃ و الجماعۃ کا یہی مذہب ہے اور اسی کو شیخ علی بن اسمعیلؒ یعنی ابوالحسن الاشعریؒ نے ان سے نقل کیا ہے کہ عورتوں میں کوئی نبی نہیں ہوئی ہاں ان میں صدیقہ عورتیں ہوئی ہیں جنہوں نے نبوت و نبی والہیت رب تبارک و تعالیٰ کی اچھی تصدیق کی اور کچھ اشرف النساءؒ مریم بنت عمرانؑ کو فرمایا کہ السلام علیہا وعلیٰ آلہا وعلیٰ کل من ہلک من قبلی من الرسل وادہ صدیقہ۔ دیکھو مقام تشریف و تعریف میں فقط صدیقہ فرمایا اور اگر وہ نبیہ ہوتیں تو ضرور اس محل میں اُن کا شرف ظاہر کیا جاتا۔ اور جن لوگوں نے زعم کیا کہ بعض عورتیں نبیہ ہوئی ہیں جیسے سارہ حضرت خلیل اللہؑ برہیم علیہ السلام کی پاک بی بی اور ادریسؑ عیسیٰ علیہ السلام تو ان کا زعم اس وجہ سے ہے کہ ملائکہ نے حضرت سارہ کو اسحق کی بشارت دی اور ادریسؑ سے علیہ السلام کی نسبت فرمایا وادینا الیہ ام مویسے۔ اور مریمؑ مادر عیسیٰ علیہ السلام کو ملائکہ نے بشارت دی کہ قال تعالیٰ افلا تعجبون ان یبعث اللہ المرسلین ان اللہ اصطفاک لیس ہی وحی ہے کہ جس نے نبوت ہوتی ہے تو وہ نبیہ ہوئیں اور شیخؒ نے جواب دیا کہ ہاں اس قدر تو ان عورتوں کو بلاشبہ حاصل تھا پس اگر ان لوگوں کی مراد فقط نبیہ ہونے سے یہ ہے کہ ان عورتوں سے ملائکہ نے حکم الہی کچھ کلام کیا یا کوئی حکم پہنچا یا تو ضرور اس قدر شرف ان لوگوں کو حاصل تھا لیکن جہور علما کے نزدیک نبوت کے لیے یہ کافی نہیں ہے بلکہ وحی تشریع ہونی چاہیے اور وہ آیات سابقہ فقط مردوں میں مقرر رہا ہے بعض نے ذکر کیا کہ انبیاء کا مردوں میں سے ہونا عرب کے نزدیک امر معروف و نہی خفا و خفیہ سب سے بڑا بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت کا دعوے کیا اور ادھر سیلہ بن کذاب نے دعوے کیا اور انہما کار سبوح مذکورہ کے سیلہ سے رونا کا پیٹ رہا اور سب ہلاک ہوئے تو قیس بن عامر نے سبوح مذکورہ کے حق میں یہ اٹھارے سے اٹھارے نیکم انشی فلیف بہا و وہبت انبیاء اللہ ذکرانا: فلعنہ اللہ والاقوام کلہم: علی سبوح و من بالوم اعزانا۔ اور تیسرے کہتا ہے کہ اس سے اس قدر نبوت ہوا کہ بعد اسلام کے عرب میں یہ امر زمانہ صحابہ میں معروف تھا تو اب اختلاف کرنا جہل ہے۔ اور تیسرے کہتا ہے کہ فقط ملائکہ کے ملنے اور مطلق وحی الہی سے نبوت نہیں حاصل ہوتی ہے تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وادی ربک الی الخ ل ان اتخذی من ارجال الایۃ پس اگر مطلق وحی کافی ہو تو شہد کی کہیوں کا نبی ہونا لازم آوے اور تو جانتا ہے کہ حدیث خطلہ رضی اللہ عنہ میں جبکہ انہوں نے مع حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ انا فی خطلۃ۔ اور بیان کیا کہ جب ہم آپ کی خدمت میں ہوتے ہیں اور آپ ہم کو وعظ و نصیحت فرماتے ہیں تو ہمارا قلب ایک حال پر ہوتا ہے پھر جب بال بچوں سے ہم ملے تو غفلت آجاتی ہے پس آپ نے فرمایا کہ اگر تم اسی حال پر رہو تو ملائکہ تم سے تمہارے بھوڑوں پر مصافحہ کریں اور گلی کوچہ میں تم سے ملیں دیکھیں اسے خطلہ اوقات ہیں احمدیث پس ظاہر ہے کہ ملائکہ اگر ملتے اور مصافحہ کرتے تو بھی یہ لوگ انبیاء نہ ہو جاتے پس صواب وہی مذہب اہل السنۃ و الجماعۃ ہے اور یہاں جو آیت مذکور ہے اس میں بھی صریح دلالت ہے اور حسن لغوی رہنے کا کہ نہیں مبعوث ہوا کوئی نبی بدو سے یعنی بادیس کے رہنے والوں میں سے اور نہ جن میں سے اور نہ عورتوں میں سے۔ اور حاصل منسے آیت کے یہ ہیں کہ جیسے ہم نے کچھ خاتم المرسلین بھیج دیے ہیں ہی تجھ سے پہلے ہم نے اہل القری میں مردوں کو نبی بھیجا ان کی طرف ہم وحی فرماتے تھے۔ پھر ان انبیاء کی امتوں کا حال ظاہر ہے کہ بعضے ایمان لائے اور بہتوں نے کفر کیا اور شرک نہ چھوڑا آخر کار نبی و مومنین کو نصرت ہوئی اور منکرین ہلاک ہوئے اور پھیلوں کے لیے عبرت ہوئی افسوس کہ یہی نہ فرمائیے کہ ان میں سے کس نے کفر کیا اور کس نے ایمان لیا۔ پس کیا نہیں پھر سے یہ لوگ جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے منکر ہوتے ہیں زمین میں۔ لیکن یہاں جان کا فرین بسبب کفر کے ہلاک ہوئے ہیں۔ فیکفروا ما کہ دیکھتے کہ۔ کذبت کان نقیۃ الدین من قبلہم۔ کیونکر ہوا

نہ ختمی نہ ان کی خبر کہ نبی و مومنین کو نصرت ہوئی اور منکرین ہلاک ہوئے اور پھیلوں کے لیے عبرت ہوئی افسوس کہ یہی نہ فرمائیے کہ ان میں سے کس نے کفر کیا اور کس نے ایمان لیا۔ پس کیا نہیں پھر سے یہ لوگ جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے منکر ہوتے ہیں زمین میں۔ لیکن یہاں جان کا فرین بسبب کفر کے ہلاک ہوئے ہیں۔ فیکفروا ما کہ دیکھتے کہ۔ کذبت کان نقیۃ الدین من قبلہم۔ کیونکر ہوا

انجام ان لوگوں کا جو ان سے پہلے گزرے ہیں کہ ان میں سے منکرون و مودون کو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کیا اور دنیا ہی سے ان پر عذاب شروع ہوا اور برابر سلسلہ ابد الابد بے انتہا زمانہ تک قائم رہے گا اور ان میں سے مومنوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے نجات دی پس دنیا میں بھی ان کا انجام اچھا ہوا اور آخرت میں بھی نعمت و منزلت ہے لہذا فرمایا۔ وَلَئِنْ اَرَا الْاٰخِرَةَ۔ اور بیشک آخرت کا گھر خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ اٰتَقَوْا بہت بہتر ہے ان لوگوں کے لیے جنہوں نے تقویٰ کیا۔ یعنی دنیا و ہی ثروت و عیش بلکہ بادشاہت تمام دنیا سے بھی اہل تقویٰ کے لیے آخرت کا گھر بہت بہتر ہے چنانچہ حضرت یوسف علیہ السلام نے باوجود سلطنت کے اور باوجود یقین اس امر کے کہ موت چند روز میں آوے گی بقول بعض علماء آخرت کے لیے دعا مانگی اور یہ اسی وجہ سے تھا کہ انکو انکا آخرت کا گھر دکھلادیا گیا تھا پس وہیں جانے کے مشتاق ہوئے۔ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ کیا یہ لوگ سمجھتے نہیں ہیں کہ اسقدر انبیاء سابقین مبعوث ہوئے اور منکرون کو عذاب شدید سے ہلاک کیا گیا تو انجام کفر و شرک کا بہت بدتر ہے اور مومنوں کو دنیا میں بھی نیک نامی اور آخرت میں بڑے درجے ملے اور جب دنیا خواہ مخواہ اسکا گھر ہے کہ اسکو چھوڑ دینا چاہیے تو ضرور نجات آخرت و رضا سے حق عروج بہتر ہے بعض فراموشانہ عقول بصدیغہ خطاب ہو تو بطور رحمت لامت کے منکرون کو مخاطب کر کے فرمایا کہ کیا تم لوگ عقل نہیں رکھتے ہو مسئلہ جس شخص کو میرا آوے کہ وہ روئے زمین میں میرے تو مضاف نہیں ہو اور یقیناً اوقات یا اسراف نہ ہو گا مگر اس شرط سے کہ محض خالص نیت اسکی یہ ہو کہ فنا سے دنیا کے آثار کیسے ظاہر ہیں اور انگوں کا کیا انجام ہوا غرض کہ عبرت کی نیت ہو اور اس زمانہ میں لوگ فقط دنیا کی زینت دیکھنے کو لندن و پیرس وغیرہ جاتے ہیں اور یہ میرے کفر و شرک ہو فی العراس قولہ قائل ہذا سبیلی ادعو الی اللہ الایہ میری راہ معرفت الہی و اسکی محبت اور اسکی راہ میں روح قربان کرنا اور نفس کو اسکے حکم کا مطیع کرنا اور میری دعوت کا فائدہ اسی شخص کو پہنچتا ہو اور وہی میرا تابع ہوتا ہے جبکہ حق میں ازل سے عنایت الہی نے قبول فرمایا ہے اور میرے تابع ہو کر جب چشم بصیرت سے مینا اور عرفان الہی عروج ملے آگاہ ہو جاتے ہیں تو کمال شفقت سے اپنے بھائیوں کو اسی راہ پر بلاتے ہیں اور میں اور میرے تابعین اس راہ پر بلاتے ہیں بے بصیرت نہیں ہیں بلکہ نور بصیرت و یقین و کشف الہی و بیان قرآنی جس میں نفس و شیطان کا خطرہ و دھوکا نہیں ہے اس راہ پر بلاتے ہیں چنانچہ خود ان کو کشف و بیان و معرفت سے بصیرت ہدایت الہیہ حاصل ہو گئی تو کچھ شبہ و تردد نہیں رہا۔ پھر حق عروج ملنے لگی سچ اپنے پیغمبر پاک کی زبان سے بیان فرمائی اور حکم کیا کہ حق عروج ملے تو ہر خیال و عمل سے منفرہ تہیج کہے بقولہ سبحان اللہ۔ پاک ہے اللہ تعالیٰ مخلوقات اپنے خیالات و دلائل سے اسکی صفات کا ادراک کرنے میں عاجز ہیں انکی معرفت ہدایت الہیہ ہے جسکا نتیجہ کشف و یقین سے بصیرت ہے۔ و اما امن الشکرین میں منکرون میں سے نہیں جو دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم استدلال سے یقین پیدا کریں کیونکہ فعل کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور کیونکہ مخلوق کو دعویٰ ہو گا کہ جملہ صفات الہیہ کہ جہان خالق عزوجل سے بے ادبی نہ ہو وہ استدلال عقلی سے ادراک کرے اور قدیم کی بارگاہ حلیل تک حادث اسکی مخلوق کو کیا ناسب پھر عقل جیسی اسکی مخلوق جو اسکے ادراک و افعال بھی اسکے مخلوق میں تو کیونکر اسکو رسائی ہو ایسا بے بعثت انبیاء علیہم السلام فرض ہے جس نے قدر رسالت و نبوت نہ جانی وہ گمراہ و اول درجہ کا بے عقل ہے شیخ نے کہا کہ میں الشکرین۔ اشارت میں داخل ہے کہ غہر کی طرف ملقت نہیں ہوں نہ شان محبت میں اور نہ شان ربوبیت میں نہ خطرات کی مداخلت میں اور تعالیٰ ہر خطرہ و گمان سے پاک ہے۔ ابن عطار نے کہا کہ میں تم کو اسی کی طرف بلاتا ہوں جس سے تم ہمیشہ نفع و انعام و احسان کے عادی ہوئے ہو اور جس سے تم ہر وقت وہ اللہ تعالیٰ کے کسیر

مقالہ جی قدوم لم یزل ولا یزال ہے شیخ ابوسعید القرشی رحمہ نے فرمایا کہ جو کوئی شخص کہ مخلوق کو حق تعالیٰ کی طرف دعوت کرے اسکو ضرورت ہے کہ قدرت الہیہ سے اس کو ہولت و قبول ہوا و پر چیزیں اس کی دعوت کرنے میں مندرج ہوگی چنانچہ آیت میں بصیرت کی تصریح ہے پس جو کوئی اللہ تعالیٰ کی طرف بلاوے اس میں اور جو کوئی راہ الہی کی طرف بلاوے اس میں دونوں میں فرق ہے بعض نے کہا کہ جو شخص مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاوے وہ خلق کو اس کی طرف اسی کی قوت سے بلاتا ہے اس میں اس شخص کے نفس کا کچھ دخل نہیں ہوتا اور جو کوئی کہ مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی راہ کی طرف بلاتا ہے انکو بذات خود اس طرف بلاتا ہے اسی واسطے اکثر لوگ اس کا کہنا مان لیتے ہیں کیونکہ طبیعت میں مشاکلت قائم ہے اور بہت کم لوگ اسکا کہنا ماننے میں جو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہے کیونکہ اس میں نفس و طبیعت سے مفارقت ہے مگر جسم کہتا ہے کہ یہ نہایت لطیف تحقیق ہے جس سے ہدایت کے معنی حل ہو گئے چنانچہ اختلافات علماء ظاہر مشہور ہے کہ ہدایت کے معنی مطلوب تک پہنچا دینا یا یہ معنی ہیں کہ راہ راست دکھلانا و بتلانا اور آیات سے استدلال دونوں طرف موجود ہیں اور حق یہی ہے جو شیخ قرشی رحمہ نے کہا کہ ہدایت اللہ تعالیٰ کی طرف تو قدرت الہیہ ہے اور یہ ہول حق ہو اور ہدایت بسبیل الہی رہنمائی ہے اور معنی اول اکثر لوگوں کے فہم سے عالی ہیں فائدہ تعالیٰ ہوا ہادی الی سبیل الرشاد واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ بصیرت عمل قلبی ہے اور لوگ اس سے عقل میں اور لوگوں کی بصیرت کی حقیقت یہ ہے کہ کسی شے کو مشاہدہ کریں وہ قوت ادعو الی اللہ علی بصیرۃ کیونکہ صحت بصیرت بقوت الہیہ ہے اور وہ نور سے اعلیٰ ہے اور نور کو کوئی حاصل ہوتا ہے اور بصیرت کی ایک نہین ہوتی جب تک کہ ظالم انوار نفس و خطرات سے نجات ہو کر خود بالک نفس نہ ہو جاوے اور جب تک نفس کی ملکیت میں ہے اور خطرات و ثواب کا کچھ اثر نہیں پڑتا ہے تب تک اس کی بصیرت داہمہ ہے بعض نے کہا کہ دعوت حق از بصیرت ہوتی ہے اور فراق پیدا ہونا ضعف و تاریکی ہے اور کہا کہ بصیرت لباس ارواح ہے اس سے ہم کو کچھ نصیب نہیں ہے واسطی رحمہ نے کہا کہ بصیرت اتباع بعد کمال ہے لہذا اس امر کا کہ داعی کو ہدایت سے کچھ بھی حصہ نہیں ہے اور کہا کہ اتباع اس طرح کہ اپنے آپ کو مع سکون و حرکات و افعال و ارواح مضرت داعی علیہ وسلم کو نہیں دوسو نہ دیا۔ تو کہ سبحان اللہ جن عروج و جہل منزہ ہے کہ کوئی شخص بدین اس کے راہ پاوے اس کی ہر جانب دانا من المشرکین۔ دعوت نہیں کرتا اپنے نفس کے لیے حق عروج کے ساتھ کسی چیز کا بلکہ سب اسی کا ہے جس کا سبب ہے۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ طبع و شہوات سے تاریکی اندھا کر دیتی ہے لہذا بصیرت پر غلاف ہوتا ہے اور جب بصیرت ہوتی ہے تو معلوم و مشہور سب کو ہدایت دیتی ہے آیا تو نہیں جانتا کہ بصیرت کسی شخص کی نہیں ہوتی جب تک کہ وہ رفیت میں رہے اور جب تک کہ ثواب و اعراض کا آہن کچھ لڑے تب تک اسکی بصیرت داعی ہو اور جب تک بصیرت ٹھیک ہو جاتی ہے وہ شخص ہر طرف سے سالم رہتا ہے ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ بصیرت اور سکینت میں فرق یہ ہے کہ بصیرت تو کشف ہوتی ہے اور سکینت مستور ہوتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ بصیرت یہ ہے کہ آفتاب معرفت تابان ہو میں عقل کے انوار مندرج ہو جاویں۔ قول یعنی عقل کے انوار سے اول معرفت میں قدم تھا اور بعد کو معرفت کے آفتاب کے سامنے عقل کے انوار نظر سے غائب ہو گئے اور یہ بھی ایک لاف ہے کہ مرد عارف مقام حیرت میں عقل سے بالاتر ہے باوجودیکہ اہل عقل اس سے مجوس ہیں اور یہ قول کہ حق تعالیٰ نے جابجا عقل و عقلاء کی ضمنی تعریف فرمائی ہے تو مراد عقل سے نورانی جو ہر حق و جب بذات خود معرفت فائق عروج و جہل کو ہے اور یہ بعد الی تمام ہوا و انتہائی درجہ کی طرف سعودین فقہار و حکماء میں شیخ رحمہ نے کہا کہ میرے پاس اس مقام پر ایک دقیقہ ہے جو اکابر اولیاء کے کلام میں مشابہ ہے اور بہ نسبت اول کے دقیق ہے یعنی کہ اللہ علیہ وسلم کہ یہ طریقہ جو کہ تم کو ہدایت دے گا وہ جو اس نے ازل سے میرے

یہ پسند فرمایا ہے کہ اول شریعت ہے پھر طریقت ہے پھر حقیقت ہے پھر حقیقۃ الحقیقۃ ہے وہی بصیرت ہے اور یہ بصیرت اشراق خیال قدم واسطے چشم روح کے ہے جو مرتبہ اطمینان بن فی اللہ و اللہ باللہ ہے جو نفس عدم سے انوار قدم میں آئی و لیکن اس کو انوار کبریا میں تاابد سکون نہیں ہے پس موضع بصیرت ادراک نظر روح مذکور ہے اور موضع ادراک چشم روح ہے اور یہ بصیرت نور کشف صفات حق ہے جو ابدیت سے مترادف ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ یہ مفصل ہو کر سطوات حق عزوجل غالب آئے ہیں حتیٰ کہ یہ آنکھ اس نور میں مٹوس ہو جاتی ہے پس وہاں صرف نور حق باقی ہوتا ہے اور کیونکہ ظہور قدم میں حدوث کو بقا ہو سکتا ہے حالانکہ ابتدا سے ظہور میں حدوث پاش پاش ہو جاتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ میری یہ حالت ہے اور میں تجھ کی طرف نہیں بلاتا ہوں کیونکہ یہ بصیرت تو مفصل بحق از حق ہے بلکہ تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہوں تم اسکو نہیں پہچانتے ہو اور چشم بصیرت سے دیکھتے ہو کیونکہ وہ بصائر و بصیرت سے ادراک نہیں ہو سکتا وہ پاک ہے و سبحان اللہ و اما ان الشکرین وہ ہر کسی کے ادراک سے منزہ ہے اگرچہ نبی مرسل و فرشتہ مقرب ہو اور میں مشرک نہیں ہوں جو مشرکوں کی طرح ظنون باندھوں انتہی کلامہ اور یہ صوم ہوا کہ قولہ انکم سیروا فی الارض الکیہ میں مشرکین کو زمین میں سیر کرنے کا حکم دیا تاکہ سابقین کا انجام و عبرت حاصل کریں پس سابقین میں صرف منکرو مومن دو فرق ہیں جن میں سے اہل تقویٰ کا حال بیان کر دیا اور اہل کفر کی نصیحت فرماتا ہے

حَتَّىٰ اِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَلُّوا اَنَّهُمْ قَدْ كُنُوا اَحْبَاءَ هَذِهِ نَصْرَتُكَ اَلَمْ تُجِ مِّنْ نَّشْءٍ وَّكَ

ہاں تک کہ جب ایسے ہو گئے رسول لوگ اور گمان کیا کہ وہ بھلائے گئے ہیں تو انکو دیکھ پاس ہمارے درد و غما نہ دیکھا کہ تم نے جانا اور نہیں

يُرَدُّ بِنَاصِيَةٍ مِّنْ الْقَوْلِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

دور کیا جاتا ہمارا عذاب ایسی قوم پرست جو گنہگار ہیں۔

اللہ تعالیٰ اس آیت میں بیان فرماتا ہے کہ ہماری مدد اور نصرت انبیاء اور رسولوں پر نازل ہوتی ہے مگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے انتظار میں جب تنگ حال ہو چکے جاتا ہے اور زیادہ ضرورت سے محتاج ہوتے ہیں گناہت قدم رہے تو ہماری نصرت نازل ہوئی جیسے دوسری آیت میں فرمایا کہ وزلاوا حتیٰ لقول الرسول والذین آمنوا معہ منی نصر اللہ الا ان نصر اللہ قریب الایہ۔ ویسے ہی یہاں فرمایا۔ حَتَّىٰ اِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ حَتَّىٰ غَامَتْ کافہ جو محذوف ہے اور کلام سابق اس پر دلالت کرتا ہے یعنی امم سابقہ میں سے فریق مومنین و متقین کا تو وہ حال کہ دنیا و آخرت ان کے لیے ہتر ہوئی۔ والذین لم یؤمنوا فلم یجلبوا بالعداب علی الفور حتیٰ اذ انشأ الرسل۔ اور جو لوگ ایمان نہ لائے اور مشرک و کفر پر اڑے رہے تو فوراً عذاب میں گرفتار نہیں کیے گئے بلکہ تاخیر دی گئی حتیٰ کہ جیسے ہاں تک کہ جب ناامید ہو گئے ہمارے رسول وَظَلُّوا اَنَّهُمْ قَدْ كُنُوا اَحْبَاءَ۔ اور انھوں نے یہ گمان کیا کہ بیشک وہ سے چھوٹے سمجھے گئے۔ یعنی مشرکین و کفار نہایت بخوف و ترہور گرفتار کرتے گئے اور پیغمبروں نے گمان کیا کہ یہ لوگ اب یہ جانتے ہیں کہ تم نے جو انکو خوف دلایا تھا کہ نافرمانی و بدافعالی کو روکے جیسے نول میں ڈنڈی مارنا و مسافروں و پردسیوں کی راہ مارنا تو تم پر عذاب آدے گا تو تم نے ان سے جھوٹ کہا تھا چند روز تک تو کچھ کھٹک رہی کہ شاید اس شخص نے سچ کہا ہو جو جادو وغیرہ سے اُس کو معلوم ہوا اور اب دن گذر گئے تو بخوف ہو کر مشرک و کفر کرنے لگے اور ہم کو جھوٹا سمجھا۔ جَاءَ هَذِهِ نَصْرَتُكَ تو آگئی ہماری مدد ان کے پاس یعنی یہ لوگ مع مومنین کے کافروں کی ایذا و لعن طعن اور ہر طرح کی معیشت کی تکلیف و تنگی سے کافروں کے پیچھے چھڑائے گئے اس طرح کہ کافروں پر عذاب آیا اور عجیب قدرت الہیہ کے ساتھ کہ عقول

متحیر ہوئیں یعنی اس خطبہ پر نازل ہوا جس میں مومن و کافر سب تھے۔ فَنَجَّی مَن شَاءَ پس نجات دیا گیا ہر وہ شخص جس کو ہم نے چاہا
یعنی فقط وہ لوگ جو صدق دل سے اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور ان صفات کے ساتھ یقین کیا جو رسول نے وحی سے بتلائے تھے
اگرچہ غفلت میں اُن سے گناہ سرزد ہو گئے ہوں یا ہوتے ہوں مگر ایمان و یقین والا ہدایت و عنایت الہی سب جانہ تعالیٰ متنبہ ہو کر
توبہ کرتا رہتا ہے۔ اس حاصل نجات عذاب دنیا کا مدار ایمان پر ہے اور گناہوں سے تقویٰ ہونا شرط نہیں ہے اس کا حساب آخرت
پر ہے پس قولہ فَنَجَّی مَن شَاءَ بمنزلہ فَنَجَّی مَن آمَن صدق ہے اور شاید کہ ہم اپنی مشیت پر رکھنے میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
عالم الغیب ہے کہ کون حقیقت میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اور کون ایسا ہے کہ ظاہر میں اقرار کرتا ہے اور باطن میں منافق ہے تو عذاب
کے وقت منافق بھی پکڑا گیا اور اگر دنیا میں عذاب نہ آتا تو منافق ظاہری اقرار کی برکت سے دنیا میں سچا رہتا کرتے ہی گرفتار ہو جاتا
اور قیامت میں سب سے نیچے طبقہ دوزخ میں ڈالا جائیگا اللہم انی اعوذ بک من ال انا فی کس واعوذ بک من الموت علی النفاق
والکفر والشک۔ اور دوسرا اشارہ یہ کہ اکثر لوگ ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں اور اپنے نزدیک انکو یقینی دعویٰ ہوتا ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ پر
ایمان رکھتے ہیں حالانکہ فی الحقیقت وہ شریک یا منافق ہوتے ہیں اور بیان اسکا مفصل اور گہرا چکا۔ لہذا اپنے علم پر اسکو محول فرمایا کہ اسکو
ہم نے چاہا وہ نجات دیا گیا۔ اور ظاہری حالت کے موافق نہیں معلوم ہو سکتا چنانچہ حایث صحیح میں ہے کہ قیامت کے روز میرے ساتھیوں میں سے
ایکس کو وہ کو بائیں جانب یعنی دوزخ کو لے چلیں گے پس میں عرض کر دینگا کہ اے رب میرے یہ تو میرے اردنے درجہ والے صحابیوں میں ہیں حکم ہوگا
کہ تو نہیں جانتا کہ انھوں نے میرے پیچھے کیا کیا یعنی باطن میں مرتد و منافق ہو گئے اور یوں ہی واقع ہوا ہے کہ حضرت ابو بکر الصدیق رضی
عنه کی خلافت میں اکثر عرب مرتد ہو گئے اور بعد از قتال و جدال کے مسلمان ہو گئے پس جو لوگ قبل حقیقی ایمان کے مر گئے ہوں یا ظاہر
میں اسلام لائے تاکہ حضرت خلیفہ کے شکر و سپاس رضی اللہ عنہم سے بچ جاویں پھر ہنوز حقیقی ایمان نہ ہوا تھا کہ مر گئے تو یہ لوگ اس گردہ میں
ہو گئے۔ بالکل ظاہر میں معلوم نہ ہوا اور میرے قولہ مردوا علی النفاق لا تعلمہم سے یہ بات بخوبی ثابت ہے کہ بعض لوگ نفاق کے
ایسے شقائق تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکو نہ جانتے تھے صرف اللہ تعالیٰ جانتا تھا اور واضح ہو کہ بعض علماء نے زعم کیا کہ بعد آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے نفاق نہیں رہا باستقلال ظاہر قول حضرت ام المؤمنین صدیقہ کبریٰ کے کہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نفاق نہیں ہو سکتا مومن
ہیں یا کافر ہیں۔ یہ زعم غلط ہے اور قول صدیقہ رضی اللہ عنہا کے معنی یہ ہیں کہ کسی کو منافق کہنا اس کے باطن کا حال بیان کرنا ہو
اور یہ وحی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے پس اس کو فی نہیں بیان کر سکتا اور یہ طلب نہیں ہے کہ اب کسی کے دل میں نفاق نہ ہوگا
کیونکہ یہ تو قیامت تک جاری ہو غرض میری یہ ہے کہ اگر اس زمانہ میں علماء ربانی فقیہ بہت ہی کم ہیں اور عوام نے اپنے زعم پر جس کو چاہا
عالم منتخب کر لیا اور خاندانی ورثہ قرار دیا پس ان کو نہ ایمان معلوم ہوا اور نہ صفات الہیہ سے جبراً اعتقاد کرنا چاہیے واقع ہوئے اور
نہ وہ شرک سے بچے اور نہ ان کو کوئی فکریت ظاہر نہیں لاکہ الا اللہ کہنے کو ایمان سمجھ لیا ہے اور دل میں تصدیق و معرفت کچھ نہیں ہے تمام
اعمال و افعال شرک سے بھرے ہیں اے رب ہمارے ہم کو ایمان عطا فرما دے اور اس نعمت کی قدر ہمارے دلوں میں تمام دنیا و
جہان سب سے زیادہ کر دے اور ایمان پر ہم کو اپنی جان صدقہ کر دیتا تاکہ تجھ سے شرک نہ ہو اگرچہ ہم مرین یا مارے جاویں ہم پر تیری آسان
فرما دے اور اپنے فضل سے عافیت کے ساتھ ہمارا خاتمہ ایمان پر خیر کر دے انت ارحم الراحمین وانت الہادی انت علی کل شیء قدير
اب معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے بطور ابہام فرمایا کہ عذاب آجائے پر نجات دیا گیا وہ جسکو ہم نے چاہا پس معلوم ہو گیا کہ جسکو نہ چاہا وہ نہ چھوڑا

لہذا فرمایا کہ لا یزید بنا عذابنا عن القوم المجرمین اور دفع نہیں کیا جاتا ہے ہمارا عذاب ایسی قوم سے جو مجرم ہیں
 مجرم سے مراد یہاں ایمان کے علاوہ ہر چیز ہے خواہ کفر ہو یا نفاق یا شرک اور کافر و منافق بھی مشرک ہونے میں اسی واسطے مجرمین
 کی تفسیر میں علامت کے کہا کہ مراد مشرکین ہیں پھر اگر کہا جاوے کہ مجرم تو ہر گنہگار کو کہتے ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہاں عذاب آنا ایمان سے
 انکار و اصرار پر ہوا تو معلوم ہوا کہ جو ایمان دار نہیں وہ مجرم مراد ہے اور وہ مشرک ہوتا ہے اور میں پہلے بیان کر چکا ہوں کہ اعمال
 فرائض نماز روزہ وغیرہ یا دیگر گناہ جو ایمان والے سے سرزد ہوں مگر ہرگز وہ مشرک و کفر کا کوئی فعل نہ کرے جیسے چچک میں مالی و دینی
 وغیرہ یا کسی کے بھروسے پر رزق سمجھنا وغیرہ یا ٹوکنا و نجوم ورمل وغیرہ یا فردن و بزرگوں سے حاجات مانگنا وغیرہ یا بزرگوں میں سے کسی
 کی غامض مقرر کرنا جیسے بندہ کی طرف منھ کر کے صلوة غوثیہ وغیرہ یا جو اقسام اور پر مذکور ہوئے ہیں تو ان گناہوں سے وہ ایمان سے خارج
 نہ ہوگا اور یہ بات وہ خود دیکھے کہ فوراً متنبہ ہو کر توبہ و استغفار کرنا ہے یا نہیں پس اگر وہ کبیرہ پر اصرار کرتا ہے یعنی متنبہ ہو کر نادام و
 خالف و شرمندہ نہیں ہوتا اور ہٹ کے ہے تو علامت کے کہا کہ کبیرہ گناہ پر اصرار کرنا کفر و شرک ہے۔ اس زمانہ میں نورثوت و خیانت
 و سودا و شراب خواری پر اصرار اور دلی محبت ہر کفر کی باتوں و آرائش سے اور بکثرت بد اعتقادی امور شرع سے اور اکثر ہر گناہ دین و
 علم سے سالتین و مجتہدین پر لعن و طعن و اس پر اصرار ہے حتیٰ کہ فقیروں کے گردن کو ناجائز حرام طریقہ پر کمانے کے اصرار ہے اور
 نہایت شدت سے فاحشہ عورتوں کے ساتھ ہر جمع میں جسے کہ برک بندوں کے مراد است برقص و سرود کی شرکت میں اصرار اور
 ان کے ساتھ مسلمانوں کا برتاؤ کرنے میں پوری موالات و مودت سے اصرار اور بے انتہا امور جن کا ذکر دشوار ہے سب پر علامت اصرار ہے
 یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ دار الکفر ہے اللهم لا الہ الا انت تعقل ما تشاء و حکم ما یرید و بی تو فی ہونا اذا تو فی ذی دانت علی کل شیء فذیراب میں تفسیر
 کی طرف رجوع کرنا ہوں جب کلام پاک کے معنی داس کے فائدہ میں آئے تو اختلاف قراءہ و دیگر فوائد ذکر ہونا چاہیے۔ پس قولہ
 جتہ اذا استیاس الرسل بفضاوی و غیرہ میں ہے کہ اس میں مشرکین وغیرہ کو تہدید ہے کہ شرک و کفر کے ساتھ بغیر عذاب
 میں گرفتار ہونے کے بچے رہنے سے عہ نہ ہوں اور غرور و عبرت سے دیکھیں کہ انے اگلی قوموں کو بھی ہلکت دی گئی تھی یہاں تک کہ
 رسول گوگ نا امید ہو گئے کہ شاید ان کافروں پر دنیا میں ہم کو نصرت نہ دی جاوے کیونکہ باوجود شدت کفر و ایذا کے وہ لوگ اس قدر
 ناز و نعمت و ثروت میں تھے بلکہ اور زیادہ انہر مال و مناع کا دروازہ کھول دیا تھا۔ یا اس بات سے ناامید ہو گئے کہ یہ لوگ جو اس قدر
 عیش و عشرت دنیاوی میں کمال رغبت سے متکاس ہیں اور سخت اصرار کے ساتھ شرک و کفر پر قائم اور زور و زوال مناع میں ترقی
 ہے یہ کسی طرح ایمان نہ لاویں گے۔ قولہ و لنوالنہم قد کذبوا۔ سسراج میں ہے کہ شیخ حمزہ و مائیم و کسائی کے قراءہ میں ہنم اول
 و کسر ذال منقوطہ دون تشدید ہے اور باقیوں کی قراءہ میں تشدید ذال منقوطہ ہے اور تسجیم ہوتا ہے کہ قنوا اس مقام پر یا تو بمعنی
 القنوا ہے یعنی یقین کیا رسولوں نے کیونکہ ظن کا لفظ یقین کے مقام پر مضامحت عرب میں ہوتا ہے متقل ہے اور اس کی مبالغہ و توجہ
 کا محل کتب بلاغت ہے نہ تفسیر اگرچہ کثافت وغیرہ کے پاس صرف ہی مبلغ ہے اور یا بمعنی ظن ہے یعنی گمان غالب اور بفضاوی
 کی تفسیر میں معنوی احتمالات مذکور ہیں ان کے ترجمہ میں ظن کے ہر موقع کے معنی ذکر کرنا ہوں پس قولہ و لنوالنہم قد کذبوا اسے کہ ہم انہم
 حین جہنم بانہم یفسرون بقول بنابر قراءہ تکیف اور قنوا کے رسولوں نے گمان کیا کہ ان کے لفظ نے اسے جہنم کہا جب اسے بیان کیا کہ ہم
 نصرت و مدد دیے جاوے گئے یعنی ان کے لفظ نے دل ہی دل میں جو انہو سے دی کہ تم کو انہو سے کافر و کافر و کافر نصرت ہوگی تو لفظ نے بھروسہ

خطرہ دیا کیونکہ نہایت تاخیر ہوئی اور کفار بہ نسبت سابق کے بھی زیادہ عیش میں ہیں۔ یہ توجہ اس وقت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وحی سے انکو یہ وعدہ نہ دیا ہو کہ آخر تم کو نصرت ہوگی۔ پھر لکھا کہ یا یہ منہ ہن کہ انھوں نے یقین کیا کہ قوم نے ان سے جھوٹ وعدہ دیا تھا کہ ہم ایمان لے آؤ گئے۔ اقول یعنی ان کے اصرار سے یقین کر گئے کہ انھوں نے ہم سے جھوٹ کہا تھا اور صورت یہ کہ مثلاً قریش کی طرف اموال دنیاوی مانگے اور مہجرات دیکھے مگر بعد کو اصرار کر گئے تو رسولوں کو وحی سے یقین ہو گیا باطن اپنے منہ پر ہو یعنی قریش سے غالب گمان کیا کہ یہ جھوٹ وعدہ کرتے تھے۔ اور لکھا کہ بعض کے قول میں دونوں کی ضمیر قوم کی طرف ہے یعنی قوم والوں نے یقین یگانہ غالب کر لیا و مطمئن ہو گئے کہ رسولوں نے جو ہم کو عذاب سے وعید کی تھی وہ جھوٹ ہوئے تھے کیونکہ اس قدر مدت سے اموال و دولت کی ترقی زیادہ ہوتی جاتی ہے کہ جو عذاب نہیں آتا بعض کے قول میں اول قوم کی طرف اور دوم رسولوں کی طرف یعنی قوم نے ان کو کیا کہ رسولوں کو جھٹلایا گیا کہ تم کو نصرت ہوگی اور لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا گیا کہ رسولوں نے یہ گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ جو انکو نصرت کا وعدہ دیا تھا وہ شاید خلاف کیا گیا۔ اور لکھا کہ اگر روایت صحیح ہو تو گمان کرنے سے مراد وہ خطرات میں جو ان کو جس نفس سے قلب پھٹا رہی ہو جاتی ہیں بطریق و سوسکے۔ اقول یعنی فعل اختیار ہی کے طور پر یہ بات گمان میں نہیں لائے بلکہ بطور خطرات نفس کے اُن کے گمان میں یہ خطرہ نہسانی آگیا۔ جسکو اسی وقت انھوں نے دفع کیا ہو گا کیونکہ مومن کی شناخت و نشان جب یہ بیان ہوئی ہے تو تفسیر کی شان اس لئے میں ضرور یہی ہو گا ایک یہ تاویل بیان کی اور دوسری تاویل یہ بھی کہ شاید قول ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مراد یہ ہو کہ کافروں پر نصرت میں تاخیر و حملت اس قدر ہوئی کہ گویا وعدہ نصرت میں خلاف کیا گیا۔ پس یہ بطریق تمثیل کے بالاعتدال تاخیر کا ہے یعنی تاخیر ایسی زیادہ تھی کہ بالغہ کے طور پر یہ کہا جاوے کہ انھوں نے وعدہ نصرت میں خلاف ہونے کا گمان کیا۔ اقول اس میں کلام آگے آؤ گا۔ اور یہ سب کو فیوض کی قراءۃ کذب و تائیف پر تھا اور دوسری قراءۃ بالتشدید پر لکھا کہ رسولوں نے گمان یا یقین کیا کسی دلیل سے کہ قوم کافر ہے ان کو بھڑکانا سمجھا اس وعید میں جو ہم نے عذاب نازل ہونے کی ان کو دی تھی۔ اور لکھا کہ مثلاً قراءۃ میں کذب و یقین و تخفیف ذال بصدفہ معرہ آتا تو سننے ظاہر میں کہ رسولوں نے گمان کیا کہ ہم نے جو کافروں کو عذاب کا وعدہ دیا تھا شاید ہم نے ان سے جھوٹ کہا۔ اقول یہ منہ اور یہ قراءۃ جسکو ظاہر سمجھا جاوے محل اعتراض ہے اس لئے کہ وعدہ عذاب دنیاوی بطریق وحی ہونا لازم ہے پس وعدہ میں کذب کا گمان خلاف ہے الا آنکھ یہ کہا جاوے کہ نفس نے خطرہ دیا کہ شاید ہم سے کچھ سوچا ہو اگرچہ پیغمبر معصوم ہوتے ہیں۔ اور بعض دوسروں نے ذکر کیا کہ یہ قراءۃ عجیب و حمید رحما اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔ اور قراءۃ کذب و تشدید پر سراج وغیرہ میں کہا کہ رسولوں نے یقین کیا کہ انکو انہی قوم نے جھٹلایا وہ اس طرح کا ہٹلانا کہ بعد کو ایمان کی امید باقی نہ رہی اقول ان کو یقین کے متنبہ لینے کے بعد اسکی کچھ حاجت نہیں ہے کیونکہ رسولوں کا یقین کرنا اپنی رائے یا قرینہ سے شرک ہو گا بلکہ دلیل سے اور وہ وحی الہی ہے توجہ وحی سے انکو معلوم ہوا کہ یہ قوم تمکو ہٹلاؤ گی کبھی نہ مانگی تو اب خود ہی قید مذکور ثابت ہو گئی فافہم۔ اور تفسیر حافظ ابن کثیر وغیرہ میں ہے کہ عروۃ بن الزبیر نے اپنی خصال حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح روایت کی کہ میں نے قول تم غرول و غلوا انتم قذرا کہہ دیا کہ کذب و تشدید ذال مقولہ ہو گا کذب و تشدید ذال مقولہ جو تو فرمایا کہ کذب و تشدید میں نے کہا کہ اللہ عزوجل کو تو یقین تھا کہ قوم نے انکی تکذیب کی تو ایمان مان لیا ہو پس فرمایا کہ ان قوم پر کہ انھوں نے یقین کیا تھا کہ قوم نے انکو ہٹلایا ہے پھر میں نے کہا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کذب و تشدید ہے فرمایا کہ عاذ اللہ رسولوں کی یہ شان نہ تھی کہ اپنے رب کے ساتھ ایسا گمان کرتے تو میں نے پوچھا کہ پھر اس آیت کے منہ کیا ہیں۔ تو فرمایا کہ یہ رسولوں کی

پیروی کرنے والوں کی طرف سے ہے جو رسولوں پر ایمان لائے اور نصرت کی مگر کافروں کی طرف سے انکو اذیت پہنچی اور انکو نصرت کا وعدہ دیا گیا مگر زمانہ بہت دراز گذرا کہ برابر ان پر اذیت رہی اور نصرت اسی کے آنے میں تاخیر ہوئی۔ حتیٰ اذا استیأس الرسل یہاں تک کہ جب مسلمان ناامید ہو گئے ان لوگوں کی طرف سے جنہوں نے ان کی قوم میں سے کفر اختیار کیا تھا یعنی ایمان لا دین گئے۔ وظنوا انہم قد کذبوا۔ اور گمان کیا رسولوں نے کہ جو لوگ ان پر ایمان لائے تھے انہوں نے ہم کو نصرت اسی حاصل ہونے میں جھٹلایا یعنی اتباع سے گئے دل میں یہ خیال ہے کہ ہمارے پیشوا پیغمبر نے ہم سے جھوٹ وعدہ کر دیا تھا کہ تم کو اللہ تعالیٰ کی نصرت پہنچے گی اور تمہیں انکا کار بند ہو گئے، جاتے ہو تو انکو نصرت میں آنے کے پاس اللہ تعالیٰ کی مدد پہنچے گی رواہ البخاری مترجم کتاب کہ یہ تاویل سب سے بہتر ہے کہ تخفیف قراءۃ کی صورت میں حضرت صدیقہ انکار فرماتی ہیں اور میرے زعم میں تخفیف کی صورت میں بھی یہ تاویل درست ہو سکتی ہے اگرچہ کسی قدر تکلف ہو وہ اس طرح کہ کذبوا بتخفیف از جانب حق تعالیٰ کو یہ مراد تھی کہ نصرت اسی پہنچنے کے وعدہ میں خلاف ہوا بلکہ ایمان طور کہ تاخیر نصرت سے اتباع نے ان کی تکذیب کی تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کذب ہوئے فافہم اور ابن عباس اس زمانے روایت ہے کہ انہوں نے کذب بتخفیف پڑھا اور کہا کہ رسولوں کے دل میں بشریت کا خیال آگیا کہ وعدہ خلاف کیا گیا اور وہ لوگ آخر بشر تھے اور دوسری آیت سے استدلال کیا یعنی قولہ تعالیٰ فی قول الرسول والذین آمنوا معہ من نصر اللہ الا یہ یعنی کئے لکھتا رسول اور جو اس کے ساتھ ایمان لائے تھے کہ کب آوے گی نصرت اسی بحسب کتب کہ اس آیت کے مثل وہاں بھی تاخیر کے بعد اللہ کو بطور تشبیل کے کذب و خلاف وعدہ کیا گیا۔ اور عروہ روئے ام المؤمنین سے اس کو ذکر کیا تو آپ نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ واللہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے کسی اپنے رسول سے وعدہ فرمایا وہ یقین کر گیا کہ یہ میری موت سے پہلے ضرور ہو گا لیکن رسولوں پر برابر ہوا موکل ہوئی یہاں تک کہ انہوں نے گمان کیا کہ ان کے ساتھ جو یومنین ہیں انہوں نے بھی ان کو جھٹلایا ہے۔ بقول مواقع النخاں وابتلاہن سے بیشک عظیم موقع ہے اور نزول نصرت کا وقت غیب خوب ہے کہ آخر وقت تک انکار کو ہمت دی گئی اور جب انکار اعداد کی رعایت سے اولیا را شہد مومنین کے حق میں وہ ضرور لاحق ہوا جس سے ان کی ولایت و ایمان سلب ہو جاوے تو اعداد و اولیا دین سے اولیا کی رہائش مقدم فرمائی اور اعداد کو ہلاک کر دیا بخان اللہ ولا الہ الا اللہ۔ اور حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کذب بتخفیف پڑھا کارواہ ابن مردودہ بن طریق عکرمہ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور ابن مردودہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ انہوں نے کذب بتخفیف پڑھا اور منہ یہ بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ کے رسول اپنی قوم کے کافروں سے ایسے ہو گئے کہ وہ ایمان نہ لائے اور ان کی قوم کے کفار نے انکی نصرت یقین کر لیا کہ رسولوں نے جو ہم سے عذاب کے خوفناک دعوے کیے تھے وہ جھوٹ تھے تو فوراً عذاب اسی کافروں پر واسطہ پڑا اور رسولوں کے نازل ہوا اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی قراءۃ تخفیف اور یہی مروی ہیں اور یہ بھی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سورہ یوسف میں کذب بتخفیف حفظ کیا ہے۔ بقول تخفیف قراءۃ کی صورت میں یہی معنی سب سے بہتر ہیں۔ اور واضح ہو کہ جب کوئی قوم شدت سے کفر پر اصرار اور انبیاء و اہل توحید کو اذیت دیتی ہو تو اللہ تعالیٰ کی حکمت میں سے دیکھا گیا کہ ان پر رزق و مال و اولاد کی فراخی زیادہ ہو جاتی ہے اور یہ سابق میں مقدمات میں مخصوص ہے کہ انکو لغو و اصرار پر وسعت زیادہ دینی گئی اور جس دنیا کے پیچھے انکو تھکے خالی غرور و دل سے کفر کیا اور انکی بندوں کو اذیت دی وہ انکو خوب حال گئی پھر وہ اس حد تک پہنچے کہ رسولوں کو وعدہ عذاب میں بھی جھوٹا بتلانے لگے تب عذاب آگیا پس رحمت الہیہ عروہ بن کو کیا قیاس کر سکتا ہے کہ کافروں نے اس سے کفر کیا اور

دنیا سے فانی کو شیطان کا بندہ ہو کر چلا اور رسولوں نے رضائے حق تقائے کو طلب کیا تو کافروں نے نام سے اذیت اٹھائی اور بخلانہ کافروں کے مال و متاع میں تنگی پائی کیونکہ فراخی دنیا اسی قوم کو دیدی گئی جن کے واسطے دنیا ہے پھر جب کافروں نے اس عذاب کو جو بصورت مال و متاع دنیا ہے عذاب نہ جانا اور دوسرے سخت عذاب کے واسطے دلیری و جرات کی جیسے کفار کہہ لے دلیری کی تھی کہ وہ عذاب ہم پر لاؤ کہان ہے تو رحمت آسمانی نے اولیاء کو نصرت دی اور یہ تسلیم ہے کہ کفار اعداد ہلاک کیے جاوین پس بد بخت اپنے ہاتھوں ہلاک ہوئے اور عذاب ان پر دائمی ہو گیا۔ اور حدیث سے ثابت ہے کہ جن کافروں پر دنیا میں یہ عذاب آیا وہ بے نسبت اور کافروں کے زیادہ غضب میں ہیں اور فرمایا کہ وہ امت مرحومہ ہے جب کا پیغمبر اس کے ساتھ اٹھ گیا اور وہ اچھے نہیں جو پیغمبر کے سامنے ہلاک کر دیے گئے۔ اور حاصل اس آیت کا علل وہ معارف و علوم کے یہ سخت تہدید کفار عرب کو ہے کہ اگر تہذیب و عذاب نہ آیا تو ڈر ہو کر نہ چلو کیونکہ تم سے سابق امتوں میں ایسی مایوسی کے وقت تکس تاخیر کی گئی ہے پھر آخر کو ہلاک کیے گئے چنانچہ زمین میں پھر و اور عبرت کی نظر سے دیکھو تو تم کو دنیا کی ہر قدری و فنا ہونا بھی متحقق ہو۔ قولہ نبی من نثار سرسراج میں لایا کہ ابن عامر و عاصم کی قراءۃ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم و جیم مشد و کسور و یاس مفتوحہ ہر قول ہی جھٹ کی قرأت اس دیار میں معروف ہو اور لکھا کہ اقیوں کی قراءۃ نبی بصیغہ جمع مکمل یعنی نون اول مضوم اور نون دوم مفتوح و جیم مشد و کسور و یاس ساکن اور تھیں پس ہم نجات دیتے ہیں۔ اور لفظ یاس کے چند معنی آتے ہیں از انہما لوطائی و خوف و فقر و عذاب و مرض و غیرہ۔ اور بیان مراد عذاب ہر الامم انی اعوذ بک من الباس فک فی العرسل قولہ تعالیٰ حتی اذا استیساں الرسل ما بین اشارہ سے دلالت ہے کہ اہل عنایت ازلیہ انبیاء و مرسلین کا اولیاء و محبین کے ساتھ مشیت قدیرہ و نہت متقیہ یوں جاری ہے کہ قیامت کا امتحان میں کشف غیب کے اس حد تک منتظر ہوں کہ گویہ منہ کو آ جاوے اور کشف جلال و عزت کبریا و استغناء کا ظہور یہاں تک طاری ہو کہ اسکی عزت و کبریا کی کے سامنے اپنے آپ کو رنج و ناب و جہنم اور خوف سے کشف استغناء کے سامنے انہر مایوسی طاری ہو جاوے اگرچہ ظہور رحمت و جلال قدم کے آگے انکے اوقات انسا بھی ایسے ہیں کہ عوام اگر تہذیب ہوں تو ہلاک ہو جاوین پس بیان ظہور استغناء و کبریا کا ہر جیسے سامنے تمام مخلوقات و جہان کا عدم و وجود برابر ہے چاہے تو صمد برابر الیہ پیرہ و فنا کر دے اور اسکی مملکت کبریا کی میں پھر ذرہ بھی کم نہ ہو پس اس کشف و بصیرت سے انکے قلوب فنا و اسرار قبول ہو کر عقول فنا ہو گئیں اور احیاء ہر حیرت طاری ہوئی جسکو یاس سے تعبیر کیا گیا ہو و قولہ لئن انهم قد کذبوا بشیء ذال متونہ لئلا یروا کمال عظمت کبریا و استغناء سے محفل ہو گئی تاکہ تاریکی التباس و غبار و دوس کہ وہاں وعدہ وغیرہ کا حجاب کمال قدرت و مشیت کے آگے طاری نہ ہو اور دوسرے اس کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہے۔ قال المسترحم یہ عارف و اقصیٰ ہیں اور فرقہ معتزلہ وغیرہ عجب جاہل ہیں جو فی الواقع دین تو حید کے بنام کرنے والے ہیں اور مشرک باطنی ہیں حتیٰ کہ زعم کیا کہ حق تعالیٰ نے عزوجل پر بھی کچھ احکام فرمائے ہیں جیسے بندوں کے لیے علاج وغیرہ اور یہاں الہی عجب شیعہ اور یہ قوم عجب جاہل مشرک ہو اللہم غفر انک ان نقول فیک الاممین بجلال عزتک و کمال قدرتک انت الغنی الثار و کما اتید لک الخلق والا مرتباً ربک اللہ رب العالمین شیخ نے لکھا کہ انبیاء و رسل کو غیروں پر خوف تھا نہ اپنی ذات پر کہ وہ سے ہلاک ہو جاوین کیونکہ خود تو اصرار سے مشابہ قدم نبوت سرمدیت میں تھے اور یہ معنی ہیں کہ انتظار و اضطراب شوق و فراغ انداز کے اور یہ معنی ہیں کہ انکو شک ہو کہ ولایت و نبوت و رسالت میں بقوت عنایت التباس کے ساتھ ہو کیونکہ یہ زمین سکنا ہو قول معانی حقیقہ بلاریب صیح ہوتے ہیں مگر عوام تنکی نظر اجسام سے تجاوز نہیں کرتی ہر انہن اہل تعلیم و علمائے ربانہ کو بہت مشکل و دقت ہوتی ہے کہ کس طرح انکو سمجھا دیا جاوے اور اگر کاش وہ لوگ استقامت سے عبودیت پر قائم رہتے اور کسی جانب

اپنی ناقص عقل کو نہ دڑاتے بعد اس میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول صدوق ہیں خاتم المرسلین ہیں جو فرمایا وہ سب صحیح ہو تو عنقریب فضل
اُنکی حال کو حجت میں غرق فرما جس سے تمام معاذ و مشکلات اس وقت فقہ و علم کے ساتھ انکو نکشف ہوتے جبکہ انکشاف کے لیے ابھی بڑے وقت
اپنے نفس غالب ہوا وہیں کے میل کھیل میں آلودہ حالت میں عقل منہج سے چاہتے ہیں اور نہیں سمجھ سکتے ہیں شیخ نے لکھا کہ ایک قراءۃ میں گذرنا
تجلیف ہے یعنی کبریا و عورت کے سامنے تمام خلق کا وجود و عدم مع اپنے برابر سمجھے حتیٰ کہ کفر و اسلام میں اسکی مشیت اعلیٰ و ذاتی کی پسندیدگی اس کی
رضا مندی قدیمہ پر ہے اور خود غرق ازلیت و دوام کبریا و عظمت ہو کر غائب ہو گئے پس نظر فناء سے مراتب نزول میں اپنے آپ کو نہ دیکھا اور
یعنی امتحان ابتلاء خواص عباد ہوتا کہ ادب مخلوق و خالق اس دار نعمت میں نتوانی ہوں یہیں سے کہا جاتا ہے کہ اہل ارادت پر احوال سے
کو کشف نہیں ہوتا مگر اس وقت کہ یہ لوگ مایوس ہو جاویں اور صریح دلیل بطریق اشارہ اس پر قرآن ہوالذی یزول الغیث من بعد ما یظنوا فیشر رحمتہ
الآیہ پر پس جیسے نزول باران رحمت طالبان غدا کے جمع زمین خاکی پر بعد ازیں ہوتا ہے اسی ہی نزول باران رحمت خاصۃ طالبان غدا سے
روح کی زمین قلبی پر بعد اسی ہوتا ہے اور یہ رحمت تمام اعضا میں پہنچتی ہے پھر حق تعالیٰ نے فقر آن پاک کے قصص کا عبرت ہونا اور بلا معارضہ اُن کا
سچ ہونا اور آخر میں نو مبین کے لیے رحمت ہونا بیان فرمایا بقولہ

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ

بیشک ان لوگوں کے حالات بیان کرنے میں عبرت ان لوگوں کے واسطے جو عقل رکھتے ہیں وہ نہیں یہ ایسا بات جو افزائش کی ہو
وَلَكِنْ تَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ
لیکن وہ سچا بتاتا ہے اس کتاب کا جو اس سے دوسرے موجود ہے اور تفصیل ہر ایک بات کی اور ہدایت دہانہ ہوا و اللہ تعالیٰ رحمت
لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ

ایسا قوم کو واسطے جو اہل ایمان لائے و اللہ تعالیٰ

لَقَدْ كَانَ لَام تَاكِيدُ تَمَيُّزِ حُجُجِ مُتَكْرَرِ پرتندیدگی کی یعنی ضرور بلاشبہ موجود ہے فی قصصہم ان لوگوں کے قصص میں مراد قصہ و افسانہ
و حکایات نہیں ہیں بلکہ واقعات کا بیان جملہ طرح پر کہ سلسلہ وار واقع ہوا اور عرب بولتے ہیں کہ قصصت اثر دین اس کے قدم بقدم چلا پھر بیان
واقعات ترتیب وار کو قصہ کہا گیا اور چھوٹے قصہ جو اس زمانہ میں شائع ہیں اگر سرچ اظہار کر دیا گیا کہ یہ خیالی بندش ہو تو دیکھا جاوے کہ
اگر شائستہ الفاظ میں اور شائستہ طریقہ سے جن میں حرام و مکروہ و مفادات و فتن و غیرہ کا بیل نہ ہو اور غرض اسکی طبیعت و نیت ہو تو جائز ہو اور اگر
یہ غرض نہ ہو بلکہ دل بہلاؤ ہو تو اُن فتنوں کے واسطے جو آخرت سے غافل صورت نفس و تن پروری کے میں اور اہل ایمان و آخرت کے حق میں
غفلت و بیکار تصنیع اوقات دلوں کے حکم میں ہے اور اگر فتن کا بیل ہو تو قطعاً حرام ہیں اور قرآن پاک میں جان قصہ نہ کر ہے اس سے پہلے
واقعات مراد ہیں اور غرض اُس سے طبیعت کاملہ پر چٹا پھیر فرمایا کہ بیشک ان لوگوں کے قصوں میں عِبْرَةٌ ہے عبرت پر یعنی کسی دوسرے کے
واقعات و احوال و حرکات اور اُن کا انجام دیکھ کر اپنی ذات کے لیے نیک چال چلن کا نتیجہ نکالنا تاکہ خود بد انجام سے محفوظ رہیں اور
نیک انجام والوں کے مانند اپنا انجام بہتر ہو کر یہ عبرت ہر ایک جاہل پر قوت کے لیے نہیں کیونکہ وہ موت انا یعنی دیکھ کر بھی کچھ
خیال نہیں کرنا اور سرچ دوسرے نام کی خواہش کے خلاف نہیں بنتا بلکہ اس کا دشمن بن جاتا ہے اور جو دوسرا بناتا ہو تو کو
بھی برا جاکر دشمنی میں شریک کرنا اور یہ نہیں دیکھنا کہ میری خواہش خود میری جان کی دشمنی کیونکر دیکھے کہ وہ بیچارہ نفس مارا و شیطان کے قبضہ

۱۴

و سواس میں مجبور ہو رہا ہے اسکو یہ تو بہت نہیں کہ اپنے نفس کو دبا کر شیطان کے وہی خیالات دماغ سے دور کرے اور دیکھ کر بھی نصیحت
 میں کہا نہ تک خوبیاں بھری ہیں اسی واسطے بچوں کو مجبور کر کے ان کی نفسانی خواہش سے روکے ہیں اور عقلی بات بویکا ایک ایسے
 خیال میں نہیں آتی ہے اس کو آہستہ نرم طریقہ سے اُن کو سمجھاتے ہیں حالانکہ دے دنیا کو آنکھوں دیکھ رہے ہیں تو آخرت کے ملک کے
 سامنے ہم لوگ بچہ سے زیادہ بیوقوف ہیں کہ بد بخت بچہ وہ ہے جو کہ ہر چند کر سہ کر سمجھایا جاوے اور سچ سچ سنایا جاوے کہ فلاں
 خاندان کے لڑکے نے ایسے افعال ناکارہ اختیار کیے تھے اور ایسے شہوات ہوا ہوس میں پڑ گیا تھا آخرت کی اور بڑی بڑی تکلیفوں سے
 زندگی بسر کرنے لگا تو اس براہ کو چھوڑ دے اور دیکھ کہ فلاں مفلان محتاج ذلیل نے اپنے معلم کی نصیحت گزاری کی اور سب نصیحت سنی
 اور یقین کر کے اس پر عمل کیا وہی عیش و آرام و اقبال سے بسر کرنے لگا اور زندگی بہت عیش سے گزاری ان کی بد بختی لڑکے نے نہ سنا اور
 نیک بخت ہر چیز سے عبرت و نصیحت حاصل کرنا ہی اس طرح جس آدمی نے ان لوگوں کے افعال نہ سنے اور نہ انہیں کہا اگر یہ کر سہ کر سنا لے گئے انکو
 کچھ عبرت نہ ہوئی وہ جاہل و احمق ہی اسکو ان قصوں سے کچھ فائدہ نہ ہوا نہ تحقیقی عبرت جو ان حالات میں ہو وہ بد بخت لوگوں کے لیے نہیں ہے بلکہ
 ان قصوں میں عبرت ہو کر لائی آئی ہے واسطے ما جان عقول کے یعنی نیک بخت جو شوق ناصح و معلم پاکیزہ عالم کی بات مان کر اس پر عمل کر کے
 اپنے آپ کو آراستہ و پیراستہ کرتے ہیں اور نفس کی خواہشوں کو روک کے عقل کو رونق دیتے ہیں تو عقل والے و دانشمندان و فقیہ و عالم کہلاتے ہیں
 پس ان لوگوں کے سیرت و اوقات میں نصیحت و عبرت ان لوگوں کے لیے ہے جو نفس مانا کو دبا کر عقل والے ہیں۔ واضح ہو کہ نصیب میں نے قرآن مجید میں
 کی خبریں دو قول کہے ہیں ایک یہ کہ نبی حضرت یوسف علیہ السلام وائے بھائیوں و قیدی کی طرف سے اور دوسرا کہ نبی ساقی بنیامین علیہ السلام کو ان کی
 قوم کی طرف سے اور مزید دونوں ہو سکتے ہیں اور اول کا مرجع اگرچہ دور دورہ بد بخت و کفر کے لوگوں سے ہے اور دوسرا اس کے حال میں ہے نہ
 سے مرجع کے لیے قرینہ معنوی ہے جو عقلی و دینی کو کم کر کرنا ہو لوگوں حاصل دونوں صورتیں ہیں کہ ان تو اپنے حق تعالیٰ پر عز و جل قادر و قیوم و خالق
 جو چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اس کی تحدید ان مقامات کے ساتھ کرنا ہمارے دور و اسی مقام میں ہوا واپسی کے دکان سے برخلاف نبوی
 نبوت کے کوئی عقیدہ کہ لیا شرک و کفر ہے اور یہ تو حیدائی پر قائم ہوا تو اس کے کا حضور و معتمد ہوا اور دنیا میں حکم شرع پر چلے گا
 اور اس کے عز و جل کی محبت میں ہی عمل ہو گا کہ اس کا تعلق ہوئی تو بیکری اور عقوبت سے مراد صلح ہو جائے گا اور
 بصیرت حاصل ہوئے پر آخرت کا خواستہ کار ہو گا کیونکہ دنیا و اس کی خواہشیں محض بے ثبات ہیں اور نفس و شیطان کی براہ چھوڑ دینا اگرچہ
 انتہائی ہو کہ شیطان ایک خوب صورت و الدار عین ہے کہ خود زبردستی قریب تمام ہونے پرائل کرے اور نہ دنیا یا جیہ کہ جو شخص حق سے اختیار
 کرے اور خطرات شیطان کو راہ نہ دے تو شیطان دوسرے آدمیوں میں خسر و اکران آدمیوں کو مٹتی ہے یہی ان کا تار و تار و لیکن جب اللہ تعالیٰ
 عز و جل کی توحید پر قائم ہو تو جانیگا کہ شیطان کو خود کچھ قدرت نہیں ہو اور کسی مخلوق کو ارادہ و مشیت ایسے بڑا دل سے جاری ہوئی ہے اس کے
 حق میں بدل دینے کا انتہائی نہیں ہے پس انجام کو شخص مقام امتحان و محنت سے ایک بڑا ذخیرہ ثواب بیکر تحت قبولیت الہیہ پڑھتا ہو
 کسی شخص کو قدرت نہیں کہ اُس کو اس مرتبہ سے کراوے اگرچہ جان ایک طرف نہ جاوے اور حق تعالیٰ عز و جل کی طاعت میں تمام
 جان بچے ہو اور مرد عارف کریم و حق ہوتا ہی ہر ایک پر غلبہ و تربت کی نظر پرست حق تعالیٰ عز و جل کہ تبار و ارفع ہو گیا کہ دنیا کی دولت
 بلکہ سلطنت بقابلہ آخرت کے کچھ چیز نہیں ہو تو اس کی ہر سے اپنے رب تبارک و تعالیٰ سے کفر و شرک ہرگز نہ کرے اور نہ نہ شرک کرے دیکھا کہ مجھے
 خوب عیش و نشاط تو میں اللہ تعالیٰ عز و جل کے نزدیک مقبول و نیک حال علی بن ہون اُس نے سخت غلامی اٹھائی کیونکہ انبیاء علیہم السلام و مومنین

دنیا میں تنگ رزق و مصائب میں مبتلا رہے اور ان کے دشمن اور مخالف لوگ بہت زیادہ عیش و راحت دنیاوی و مال و اولاد سے مغرور ہوئے پس کفر و شرک و فسق و فجور کی حالت میں جب کسی کو مال و دولت و اولاد و عیال کی کثرت میں دیکھو تو یقین کر لو کہ اس پر اللہ تعالیٰ عروج کا غضب بہت زیادہ ہے اور جب کسی سستی پر بہرگاہ موجود ہوں کو تنگی و تکلیف و مصیبت و امراض میں مبتلا دیکھو تو یقین کر دو اور حقیقت کو بشارت دو کہ حق سبحانہ تعالیٰ عزوجل کی رحمت اس پر بہت زیادہ ہے اور دونوں کا انجام چار روز کی زندگی کے بعد فوراً ظاہر ہو جائیگا اور جو حقیقت کہ مال و دولت رکھتا ہے ہرگز اس کا دل کسی سے متعلق نہیں بلکہ ہر دم وہ موت کا فطرطی طالب آخرت ہے۔ بالکل ایمان و توحید والہ ایمان کا امتحان و نیک انجام سب اس سے معلوم ہوتا ہے اور کفر و فحاشی و شرک اور کافروں و منافقوں و مشرکوں کا دنیا کے ملنے سے مغرور ہونا اور ان کا ہر انجام سب ان قصص سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکو جو دنیا کے لوگوں اور ان کے واقعات کو نظر عبرت سے دیکھے اور نظر عبرت سے وہی دیکھ لے جسکی عقل ہو اور ہوس کی نجاسات سے پاک ہو اسی واسطے فرمایا کہ لقد کان فی قصصهم عبرۃ لاولی الاباب بیشک ان اگلوں کے واقعی حالات میں اہل عقل کے لیے عبرت ہے۔ اور یہ یاد رکھنا چاہیے کہ کھانے پینے و کپڑے و مال و متاع و اسباب و آرائش یہ سب شہوات ہیں جو جانوروں کے حصہ میں دی گئی ہیں پس اگر کسی شخص کو ان چیزوں شہوات کے حاصل کرنے کی ترکیب و تدبیر بہت ہو شیاری ہو تو یہ جو اس کی تیزی پر عقل نہیں ہے جیسے بیا جانور جو اس کی تیزی سے نہایت عمدہ گھونسل بنانا ہے جسکے مثل بغیر انھو باتوں کے بنانے میں آدمی عاجز ہوگا اور عقل کا نمونہ یہ ہے کہ آدمی کو معرفت خالق عزوجل و اپنے نفس کی شناخت و عجب صنعت الہیہ کا علم و فقہ حاصل ہو یا نہ جاننا چاہیے کہ اگلے انبیاء کے ساتھ جو واقعات انکی قوم کا ہوا کہ جفوں نے انکو کفر کیا اگرچہ ظاہر چند روزانہ دولت و ثروت زیادہ بڑھادی گئی لیکن آخر کو عذاب سختین دیا سے فنا اور ہمیشہ کے لیے عذاب میں مبتلا ہو گئے اور جہنم نے انکی قصص پر حق کی اور اللہ تعالیٰ عزوجل پر توحید کے ساتھ بدون شرک کہ ایمان لائے وہ اگرچہ چند روز تک مبتلا سے منت ہوئے بلکہ کافروں ہی کے ہاتھ سے انکو طرح طرح کی اذیت پہنچی و شیبہ تیرہ دن سے کافروں نے چاہا کہ انکے رزق وغیرہ کے سلسلہ قطع کر کے انکو کفر پر مجبور کریں لیکن کچھ نہ ہوا در آخر کار بعد چند روز تکلیف کے انھوں نے دائمی عیش پایا و الحمد للہ رب العالمین یہ واقعات عبرت کے ایسے ہیں کہ لا محالہ انے یہ نتیجہ ظاہر ہے کہ کفر و شرک کو نہایت بدتر اور اسکا انجام بڑا ہی اور ایمان نہایت بہتر و نیک انجام ہے اگر دیکھنا چاہیے کہ یہاں اہل شقاوت کے لیے ایک ذہنہ مضمر ہے اس طرح کہ شیطان نے انکو دسواں دلا یا کہ یہ واقعات حقیقت میں واقع نہیں ہوئے صرف فرضی باتیں ہیں تو اللہ تعالیٰ عزوجل نے ارشاد فرمایا۔ مَا کَانَ حَدِیثًا یُفْتَرٰی فِیْہِمْ ہُوَ قُرْآنُ الْکَرِیْمِ بَلٰی ہُوَیْ اٰتِ کَیْنَمَا تَوَاضَعٰ رِیْبَ اٰتِ نَابِتِہٖ کہ حضرت یعقوب علیہ السلام پیغمبر گزشتہ اور ان کی اولاد حضرت یوسف علیہ السلام و باقی کیا رہے بیٹے تھے اور یوسف علیہ السلام مصر میں حکومت پر مرفوع ہوئے اور انکو نبوت حاصل ہوئی اور قبیل کے ساتھ توحیت کتاب آسمانی میں انکا قصہ آیا تو یہ انما زعموا کہ یہ نئی بات بنائی ہوئی ہے نہ کہ کتب الہیہ میں ہے لیکن یہ قرآن قصص پر مبنی ہے اسس کتاب کی جو اس کے پہلے نازل ہوئی تھی تو یہ بت میں یہ قصہ آیا تو قرآن مجید نے اس کتاب آسمانی کو سچا بتلایا پس قصہ سے یہ ثابت ہوا کہ قرآن مجید وحی الہی ہے کیونکہ ایک آدمی بے کچھ بڑھے عربی پاک پیغمبر جسکی قوم میں کوئی عالم یا ذی علم نہ تھا ایک سہرا دون برس پہلے کا واقعہ صاف صاف واقعہ ہوا تھا بیان کر دیا تو لا محالہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے وحی کے ساتھ بیان کیا اور اس سے کتاب توحیت کی بھی بچائی نہایت ہو گئی پس اب غور کرنا چاہیے کہ جن لوگوں نے شیطان کا و موسیٰ قرآن کی نسبت قبول کیا انکی نادانی اس

حد تک یہ کہ الٹی باتانی حالانکہ پہلی عبرت یہ ہونی چاہیے تھی کہ قرآن نہایت سچا کلام الہی ہے کہ اس کے معنوی مفاد و اخلاق و معارف توحید کے علاوہ جو سابقہ کتب سماوی عبرانی و عبرانی میں ہے ایسا ہی ہے پڑھے عربی صحیح نے بیان کر دیا پس یہ قرآن بنائی بات نہیں ہے بلکہ جس طرح نبوت کا طریقہ ہے کہ ہر نبی اپنے سے اگلے پیغمبر کی تصدیق کرتا ہے اسی طرح یہ قرآن تصدیق توریت و انجیل ہے۔ اگر کہا جاوے کہ الذی بین یدہ یہ توصیف واحد ہے اور تم توریت و انجیل لیتے ہو الذین تمہید چاہیے تھا اس کا جواب یہ کہ الذی کے معنی میں دو چار حقد رہوں سب داخل ہیں جیسے اردو میں کہو کہ جو کوئی کتاب اس سے پہلے اُتری اس کی تصدیق کرتا ہو تو ظاہر ہے کہ اگر ایک اُتری ہو اس کی اور دو ہوں اس کی و زیادہ ہوں سب کی تصدیق کو عادی ہوگا۔ اور یہ کتابوں کہ انجیل مثال کرنے کی ضرورت اسوجہ سے یہاں نہیں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر توریت فرض تھی صرف توریت میں ہے بعض احکام مثل جہاد کے نسخ ہوئے وہ انجیل میں بیان کیے گئے اور یہ قصہ توریت ہی میں برابر ہے تصدیق توریت کی ہوئی، واضح ہو کہ اس زمانہ میں توریت کا و انجیل کا کچھ بہت نہیں ہے اور اصلی توریت و انجیل دونوں گم ہیں اور جو گو کہ یہودی و نصرائی ہونے کے دعی ہیں دس کچھ کتابیں دکھاتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ انجیل توریت و انجیل کے ترجمہ ہیں اور با ہم ان ترجموں میں لاکھوں بلکہ کروڑوں اختلاف کی فہم پہنچی ہوئی ہو لیکن حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہودی اپنے پاس اُس مخفی قصہ کو عرب کے درمیان ایک دھندلے خزانہ سمجھتے تھے اسی وجہ سے فریضہ کو کہلا تھیلی اٹھا لے کر ہر گھر سے یہ قصہ پوچھ دو اور زعم یہ تھا کہ سوائے ہمارے خزانے مخفی کسی کو اس کی تفصیل سے کچھ بھی اطلاع نہیں ہے تو لا خال اگر غیر نبی نہ ہو تو عاجز ہونے اور یہاں آپ خاتم المرسلین تھے صلی اللہ علیہ وسلم پس دی الہی سے آپ نے تفصیل وحی بیان کی پس اس قصہ میں ایک مقام عبرت کا قرآن عہد کی سچائی ہوئی کہ یہ خالص وحی و بات بنائی نہیں بلکہ توریت کی تصدیق ہے کہ وہ بھی آسمانی کتاب ہے۔ و تفصیل حقیقی اور سچی قرآن ہر چیز کی تفصیل ہے ہر مفسر نے لکھا کہ ہر چیز سے مراد یہ کہ دین میں ہر چیز کی ضرورت اس میں بیان ہو کہ وہ دین کی باتوں میں سے کوئی بات ہو ضرور اس کا استناد خواہ بواسطہ یا بلا واسطہ قرآن پاک سے ہو اور بعض نے کہا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے بھائیوں کے واقعات میں سے ہر واقعہ کی تفصیل ہے۔ واضح ہو کہ یہ کہنا کہ بہر صورت ظاہر لفظ عام سے مراد خاص ہے جیسے قول تو اے واقعہ میں کل شئی یعنی سب کی شہرادی کا حال جب ہڈ پڑنے سلیمان علیہ السلام سے بیان کیا تو کہا کہ وہ دی گئی ہے ہر چیز میں سے۔ یعنی اُس کے پاس ہر چیز موجود ہے۔ اور مراد یہ ہے کہ جیسے ایک ذی دولت و ثروت کے پاس آگیا چاہیے ہر چیز اس کے پاس ہے اور ہر شخص نہیں کہ تمام مخلوقات آسمانی و زمینی میں جو کچھ چیزیں ہیں سب اس کو دی گئی ہیں اسی طرح قرآن پاک ہے کہ ہر نیکان حق و عدل کے واسطے خواہ وہ عربی ہوں یا تمام روسے زمین سے کہیں کہ ہوں ان کو حیات و شادی بسر کر کے رفعت حق و عدل کے ساتھ دوام بقا و ملک آخرت تک پہنچنے میں جن چیزوں کی ضرورت ہونی چاہیے ہر چیز اس قرآن پاک میں موجود ہے۔ اور اہل الحق نے کہا کہ قرآن مجید کے واسطے ظہور و بقاء میں جس کو ان کی نظر سے اول رہا ہو ان کو کچھ علوم نظر آتے ہیں کچھ چیزیں کہ دنیا و بعد میں کہتے ہیں ان کو ظہور اول کا اہل یعنی دیگر علوم نظر آتے ہیں کچھ اُن سے بڑھ کر ان میں اطمینان جانتے ہیں علی ہذا الہیاس میں کتابوں کہ بات اکثر زمین کی کچھ سے باہر ہے اسی واسطے حضرت شارح صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر سچے باتیں قرآنی تاکہ بے جھوگ انکار کر کے کا فر خود عادی بہت اشارہ سے بعض احادیث میں ثبوت ہوتا ہے لیکن عوام کو ایسا نہیں انکار کی وجہ نہیں اگرچہ بے شہد و سہ اس قدر بصیرت خود ہے سے سچ نہیں کہتے لیکن یہ تو جانتے ہیں کہ عقلی بصیرت میں تو گو کہ ہر انسان میں فرق ہو چاہے ایک دھندلے فلسفی کہ کتاب کے الفاظ و تفسیر بالکل

یہی ہوتے ہیں جو گلستان و بوستان و دیگر کتب میں ہیں لیکن کنوا را دی یا بتدائی طالب علم ان نظموں سے گلستان سمجھ لیتا ہے مگر حکمت فلسفی کا مسئلہ نہیں سمجھ سکتا فافہم۔ واضح ہو کہ متحسبم کے نزدیک اس کلام میں صریح یا اشارت سے یہ بھی داخل ہے کہ جو کچھ اختلاف یہود و نصرانیوں نے ڈالا تھا اور اپنی کتابوں کی تحریف کے روایات میں صحیح و اپنی طرف سے بنائی ہوئی اور کسی خیال سے صحیح کہ بگاڑ کہ دوسرے طور پر بنائی ہوئی سب کا مجموعہ لاکھ تاریخ بنائی اور ہر ایک نے مختلف بنائیں حتیٰ کہ صحیح واقعات سے جو عبرت و نتائج حاصل کیے جاتے ان کے حاصل ہونے کی کوئی راہ نہ رہی ان کا قرآن مجید میں تفصیل سے فیصلہ کر دیا اور جو کچھ حق تھا وہی ظاہر کر دیا پس قولہ ما کان حدیثا لفریض بن یہ تعریف یہود یوں وغیرہ پر ہے کہ بطرح ان لوگوں نے تحریف کر کے افسانہ گڑھ لیا وہ قرآن مجید میں نہیں ہے اس میں کوئی بات مخلوط نہیں اور نہ افتراء ہے۔ وکن تصدیق الذی میں یدید۔ لیکن یا بلکہ تصدیق توریت و کتب سادی ہو یعنی انہی تحریفات کو ظاہر کر دیا اور جو کچھ صحیح تھا اس کی سچائی ظاہر کر دی۔ تفصیل کل شئی۔ اور ہر بات جس میں اختلاف ڈالا تھا اس کا فیصلہ مفصل کر دیا۔ واضح ہو کہ قرآن مجید کی صفت میں حق تعالیٰ عزوجل نے فرمایا۔ یمینا علی الکتاب یعنی توریت و انجیل پر شاہد ہے چنانچہ جو کچھ اہل کتاب نے تحریف کی اور غرض نفسانی سے بدل ڈالا جب قرآن پاک اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تو تحریف بریکار گئی اور کھل گیا کہ سچ اس طرح ہے جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے اور روایت صحیح میں ہے کہ اہل کتاب کی روایات کا حکم اس طرح دیا گیا کہ جو کچھ دس لوگ قرآن مجید میں متوافق بیان کریں وہ صحیح ہے اور جہاں قرآن مجید سے مخالف بیان کریں وہ غلط ہو مثلاً جو روایات الامراء کرتے تھے تو یہودی توریت سے نقل کرتے کہ اسکو کاغذ کی سیاہ ٹوپی پہنا کر چتوڑ کا ہر گئے ڈال کر گدھے پر سوار کر کے شہر میں پھراؤ پھر چھوڑ دو والا کہ یہ تحریف تھی اور وہی حکم تھا جو قرآن پاک میں ہے مع سختی مزید کہ اور تیسری قسم یہ کہ قرآن مجید میں وہ بات صریح ہے کہ معلوم ہوتی ہو اور یہودیوں نے توریت سے یا نصرانیوں نے انجیل سے نقل بیان کی تو فرمایا کہ تم نہ اسکو سچ مانو اور نہ قبول کرو اللہ اعلم شاید یہو۔ اور بات یہ تھی کہ اصل کتاب میں تو تحریف کر دی تھی اور یہ تحریف انہیں لوگوں نے فقط انہیں کی بلکہ حالت یہ کہ بنواسرائیل بارہ نژاد کی اولاد بارہ فرقے علحدہ علحدہ رہنے لگی اور دیکھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہر فرقہ اپنی نقیب کے ساتھ تھا پس بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک مدت دراز گذری حتیٰ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا زمانہ بھی گزر گیا پھر تحریف کرنے کے اسباب پیدا ہوئے اور لوگوں میں نورایان کے بجائے تاریکی فتن و فحش کی وجہ زنا کاری و سود خوری و باہمی نفاق و بوجہ قتل کرنے انبیاء علیہم السلام کے قائم ہوتی گئی اور ہر فرقہ نے اپنے پاس کے نسخہ توریت میں جہاں ضرورت ہوئی تحریف کی۔ خصوص جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زمانہ ہوا اور انہوں نے انجیل سادی سے جو احکام حکم کسی مضموع ہوئے تھے بیان کیے تو اپنے پیروں نے نزع کیا اور ہر گز نہ مانا یہاں تک کہ سوائے بنواسرائیل کے بعض اقوام مسلمان ہوئے اور آخر ترقی شروع ہوئی مگر آپ کے اصحاب میں سے ایک نے یہود کو فحش کی اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھایا اور جس نے مخبری کی تھی اسی کے چہرہ پر اللہ تعالیٰ عزوجل نے ایک ایسا پردہ کر دیا کہ لوگوں کی نظر میں اس کی صورت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نظر آتی تھی پس یہود نے سر بازار بادشاہ کے حکم سے پچاسی دیدی اور سمجھے کہ ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دیدی ہے اور یہی شخص تھا جو سولی پر چڑھائے جانے کے وقت چلا یا تھا کہ دایلی ایللی لا سجنائی اسے پھر سے اللہ سے میرے لئے تونے مجھے کیوں چھوڑ دیا۔ اور عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے کے قبل آپ نے سب کو مصیبت طاری ہونے کی تاکید کی اور سو جانے کا حکم دیا پس مومنوں پر غم و غم کی طاری ہو گئی اور کافروں کی آنکھیں نہیں لگی پھر اصحاب عیسیٰ علیہ السلام میں تین فرقہ ہو گئے ایک نے کہا کہ وہ خدا تھا ہم میں سے بعض نے اسکو آسمان پر چڑھ جاتے دیکھا تھا دوسرے نے کہا کہ ہم نہیں

یہ تو نہیں جو گروہ خدا کا بیٹا تھا لیکن ان دونوں فریق میں دلی دشمنی تھی کیونکہ کچھ ہوئے تھے کہ ہم دونوں آپ کی شان میں حقارت نہیں کرتے ہیں اور تیسرا فریق کہتا کہ اللہ تعالیٰ سے تو بہرہ و اور توحید پر قائم رہو وہ اللہ تعالیٰ کا رسول پاک تھا جو آدمیوں کی طرح اللہ تعالیٰ کی قدرت سے بی بی مریم علیہا السلام کے پیٹ سے برون باپ کے پیدا ہوا تھا جیسے آدم علیہ السلام بدون باپ کے اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت سے پیدا ہوئے تھے اس فریق سے دونوں گروہ کفار نے دلی دشمنی پیدا کر لی اور بدنام کیا کہ یہ فریق ان بزرگ کی شان میں حقارت گستاخی کرتا ہے آخر کار دونوں نے متفق ہو کر اس فریق سے قتال کیا بعض نے لکھا کہ یہ فریق بالکل قتل ہو گیا اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ انہیں سے بہتر ہے مارے گئے اور باقی لوگ جنگوں و پہاڑوں میں بھاگ گئے اور آخر کیو دیوں پر غضب آئی آیا اور نتیجہ یہ ہوا کہ یہودی مغلوب ہو گئے اور نصرانی بادشاہ ہو گیا اور عرصہ تک یہودی گویا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی برابری کا دعویٰ کیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تو بوجی آئی بعض احکام کا نسخہ ہونا ظاہر کیا تھا اور یہودیوں نے وحی شیطانی سے کتاب میں تحریف کی اور انتہا اس کے زمانہ نبوت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم تک بہت کچھ ہو چکی اور یہ نصرانی توجہ انہیں بادشاہ نصرانی ہوا اور اس نے وہ اعتقاد کیا جو سوائے فریق موسیٰ کے باقی دونوں فریق کا اعتقاد تھا تو صحیح روایات سے ثابت ہے کہ کئی ہزار نصرانیوں کو مسلمانوں اور کئی سوعالموں کو قتل و قید و مار پیٹ سے اس نے سخت مجبور کیا اور آخر ایک اتفاق نامہ لکھا گیا کہ وہ اعتقاد موجود دونوں فریق مرقین کا ہے اور اس مضر پر سب کی دستخط ہوئے اور جو داس کے جو لوگ کہ دل سے اسلام و توحید پر تھے وہے جنگوں و پہاڑوں میں رہے مگر آخر کو ضائع ہو گیا اور انجیل میں اور نیز تورات میں بکثرت تحریف ہوئی اور جن امور سے یہ بات ظاہر ہوتی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بندہ خدا و رسول تھے انکو ایسے طور سے تبدیل کیا گیا کہ یہ بات باقی نہ رہے اور امانت اکبری وغیرہ کتاب میں تصنیف ہوئی پس یہ حال توریث و انجیل کی تحریفات کا شیخ امام ابن کثیر رحمہ اللہ و علامہ مفسر سبکی و عالم وغیرہ کے متفرق افادات سے ملے قطع کیا گیا ہے اور مترجم کتاب کہ یہودیوں کی خود تالیفوں سے ثابت ہے کہ اسکے واسطے اسے جمع ہوئے ہیں بعض لوگ زعم کرتے ہیں کہ جس کتاب کے بکثرت نسخہ پھیلے تھے اس میں ایسا ہونا دشوار ہے۔ میں کہتا ہوں کہ بادشاہ مسلمان خوراسکا متاثر ہوا تھا اور اس اہتمام سے شکر کے اتفاق پر حضرت نکو یا تو نون میں کیوں یہ اہتمام ہوا کہ کیونکہ اس وقت تک ملک شام و یونان و بعض حصہ ملک مصر سے تجاوز نہوا تھا علاوہ اسکے اصل کتاب کا وجود نہیں ہے اور جو کاعبرانی میں ہونے کا زعم ہے وہ خود پایا اعتبار سے ساقط ہے اور ترجمہ قریب قریب سب مختلف ہیں اور خود نصرانیوں کا قول ہے کہ کاتب سے پڑھنے میں غلطی ہوئی اور فرقہ انہیں بہتر ہوئے اور کسی کے پاس اصل کا وجود نہیں تو قول یہی صحیح ہے کہ ان لوگوں نے اپنی رائے سے خوب خوب جی بھر کے تحریف کی۔ اور توریث میں نچلے اسباب تحریف کے یہ کہ برادران حضرت یوسف علیہ السلام میں سے جس کسی کی نسبت زیادہ الزام ہوا اسکی اولاد نے تحریف کی بخیال محبت کے جبکہ انشا جہالت ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ اس میں تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے قرآن پاک کی نسبت مشرکوں کو وعظ کرنے سے روکا بلکہ ارشاد فرمایا کہ قرآن مجید کی سچائی خود وحی الہی سبحانہ تعالیٰ سے ظاہر ہے اس میں اقرار باندھی ہوئی بات نہیں بلکہ توریث و انجیل کی تصدیق ہے کہ سابق میں اللہ تعالیٰ نے انکو نازل فرمایا تھا اور ان پر عمل کرنا فرض تھا اور کسے عبرت تھی اور یہ تصدیق ہی قرآن پاک سے ہوئی کہ یوں ہی توریث میں تھا اگرچہ پیچھے لوگوں نے تحریف کی ہو اور قرآن پاک پر تحریف کردہ و باقی میں تفصیل کرتا ہے۔ پھر قرآن پاک سے عبرت حاصل کرنا انہیں لوگوں کے لیے ہے جو عقل رکھتے ہیں اور عقل جی کہ ہوا ہو پس نفس سے پاک ہو کر فرمان حق تعالیٰ عزوجل کا طبع ہو جاوے اور اپنے نفس کی سرکشی کو روکے اور یہ سب ہی ہو گا کہ ایمان لاوے اللہ تعالیٰ پر جمیع صفات جبرجہ کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے لہذا فرمایا اذکرکم اللہ تعالیٰ

تو نہ کہ ان سے قول و توریث و انجیل سب نامور کی ہے اور نہ ہی ان میں سے کوئی ایک کتاب کہ بہتر ہے مگر ان میں سے کوئی ایک کتاب کہ بہتر ہے

تَوْبَتُونَ اور یہ قرآن پاک ہدایت و رحمت پر واسطے ایسی قوم کے جو ایمان لاتے ہیں شیخ امام حافظ ابن کثیر رحمہ نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ مسلمانوں کی قوم کے واقعات میں کہ کس طرح ہم نے مومنوں کو نجات دی اور کافروں کو ہلاک کیا ہے اہل عقل کے لیے عبرت و نصیحت ہے اور یہ قرآن پاک سوائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے دوسرے کی طرف سے جھوٹ و بناوٹ نہیں ہے بلکہ تصدیق ہے اُن کتابوں آسمانی کی جو اس سے پہلے نازل ہوئی ہیں پس جب قدران میں موافق تنزیل کے باقی رہا ہے اسکی تصدیق فرماتا ہے اور جب قدرات میں تخریف و تبدیل کیا گیا ہو اور کسی غرض سے اہل کتاب نے نہیں تفسیر کیا ہو اسکی نفی فرماتا ہے اور جو منسوخ ہوا اسکو ظاہر کرتا ہے اور ہر چیز کی تفصیل دینے میں حلال و حرام و مکروہ و فرائض و واجبات و تنہیات و دیگر افعال روزمرہ اور امور جلیلہ جو آئندہ واقع ہوں اور صفات آئینہ جن کے ساتھ شکر و انہین ہو اور تنزیہ تبارک و تعالیٰ مخلوقات کی مماثلت و مشابہت سے مفصل بیان ہو اسی واسطے ہر مرتبہ مومنوں کے لیے کیونکہ کفار و شیطان کے لیے پرچلتے ہیں اور دیدہ و دانستہ نہیں مانتے ہیں اور مومنین عبرت حاصل کر کے لکھ لکھتے ہیں اللہ تعالیٰ کی رحمت کے امیدوار دنیا و آخرت میں ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ کبھی مومنین میں شامل کر دے اور اپنے فضل سے کفر و شرک سے بچا دے آمین یا ارحم الراحمین ف فی العرائس قولہ لقد کان فی قصصہم عبرة لاولئ الذین عارفين و عین متقین صادقین صابرین جو صاحبان احوال و اہل عقول ہیں انکے لیے ان قصص میں نصیحت و عبرت ہو کیونکہ اس میں نیکوں کے مقامات کا اور جو حالت انکے لائق ہوتی ہو فراق وصال و بلا و امتحان و محبت کا اسہ وغیرہ سب کا بیان ہے پس اہل سعادت انکوں کی اقتدا کرتے ہیں تاکہ افضل و رحمت آئینہ سے انکے درجات و کرامات پر فائز ہوں حضرت امام جعفر صادق نے کہا کہ اول الالباب وہ ہیں جنکے اسرار اللہ تعالیٰ عزوجل کے ساتھ ہیں۔ ابن عطار رحمہ نے کہا کہ اہل عقل کے واسطے عبرت ہو کہ نفس اسکی خواہشیں مقام امن و اعتبار نہیں ہو شیخ استاد درجہ نے کہا کہ بادشاہوں کے واسطے عبرت سلطنت حضرت یوسف علیہ السلام میں ہو کہ اسی طرح عدل و انصاف پھیلادین اور لوگوں کے ساتھ احسان کریں جیسے یوسف علیہ السلام نے کیا اور مثل اُن کے عفو و کرم کریں اور اہل تقویٰ کے مثل اُن کے تقویٰ کریں اور نفس کی خواہش پر یہ چلیں چنانچہ شدت بلا و موقع اشتہار میں سخت صبر کیا نفس کو فتح کیا تو اللہ تعالیٰ نے انکو دنیا و آخرت میں کس درجہ عالی پر پہنچایا اور عزیز کی جو رونے جب خواہش نفس کی پیروی کی تو کس طرح مضرت و فقر و غیبت اٹھائی۔ اور مخلوق عبرت حاصل کریں کہ کیونکہ سردار کی فقط حرمت اور اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی طاعت کرتے ہیں اور انہد اسکے ظاہری عبرت بہت ہیں اور قولہ تفصیل کل شئی الا یہ سے جملہ مقامات عرفان و کرامات تقویٰ و مقامات نفس و شیطان و حالات عقل و صفاتی قلب و مشاہدہ الرحمن کا بیان ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم تفسیر سورہ یوسف ختم ہوئی اور سورہ رعد شروع ہو واللہ تعالیٰ الموفق۔

دُمُورَةُ الرَّعْدِ مَكِيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ وَارْتَجُونَ اِيَّاهُ

سورة الرعد کہ ہے اور وہ تین سال ہیں آیات ہیں

اور یہ تین سال ہیں مکیہ آیات کا ایک ہی قول مذکور ہے اور سہ سال میں کہہ کہ اس کے کلمات آٹھ سو پچیس ہیں اور حروف کی تعداد تین ہزار پانچ سو سات ہے اور طواری میں سے بعض نے کہا کہ آٹھ سو معلوم ہوا کہ یہ سورہ کہ ہے اور بعض کو دلائل سے پہنچا کہ

کہ یہ مدنیہ ہے پس اول قول سعید بن جبیر حسن بصری و عطاء و جابر بن ابی عبد الرحمن بن زید سے مروی ہے اور دوسرا قول ابن الزبیر رضی اللہ عنہ و کلبی و مقاتل سے مروی ہے شیخ مفسر سیوطی رحمہ نے لکھا کہ یا تو سورہ کیہ ہے باستثناء قولہ تعالیٰ ولا یزال الذین کفرو لایہ و قولہ تعالیٰ ویقول الذین کفرو است مرسل الایۃ اور یا سورہ مدنیہ ہے باستثناء قولہ تعالیٰ ولان قرآننا سیرت ہا بحال الخ روایت تک۔ اور بعض نے مدنیہ سے قولہ تعالیٰ ہو الذی یرکب البرق تا قولہ تعالیٰ لہ دعوة الحق بھی مستثنی بیان کیا اور نے استثناء کے یہ ہیں کہ مدنیہ ہو تو یہ آیات کہ میں نازل ہوئی تھیں یا کہ یہ تو مستثنیات مدنیہ میں آکر نازل ہوئیں کیونکہ قرآن مجید حسب حال و ضرورت کے نجم نجم کر کے نازل ہوا ہے اور حضرت جبریل علیہ السلام کے بیان سے ہر سورہ میں حسب ترتیب لوح محفوظ سے رکھا گیا و جابر بن زید سے نقل کیا جاتا ہے کہ آدمی کی موت حاضر ہونے کے وقت اُس کے پاس سورہ وعد پڑھنا ہوتا ہے جسے تھے کہ بہت پر سختی لگی ہوئی اور موت آسان معلوم ہوتی و دنیا سے وفات اُس کو گراں نہیں ہوتی۔ اقول ظاہر انھوں نے کسی صحابی سے سنا ہوا یا انھیں سورہ ہذا میں یہ خوبی سمجھتے ہوں واللہ تعالیٰ اعلم۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

اَلَمْ نَقُذِّرْ تِلْكَ الْاٰیٰتِ الْکٰثِبِ ؕ وَاَلَمْ یُنْزِلْ اِلَیْکَ مِنْ رَّبِّکَ الْحَقَّ ؕ وَلٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ

یہ آیات ہیں کتاب کی اور جو انکار کیا ہے۔ ہم نے تو تمہیں نبی کے حکم سے وحی دی، لیکن بہت سے لوگ

لَا یُؤْمِنُوْنَ ؕ

ایمان نہیں لاتے ہیں

اس سورہ مبارک میں اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنی توحید اور بہت و عجائب قدرت کی آیات عظیمہ کو ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ اَلَمْ نَقُذِّرْ تِلْكَ الْاٰیٰتِ الْکٰثِبِ ؕ ثوبہ جانتا ہے کہ اس کلام سے اُس کی کیا مراد ہے۔ یہی شیخ سیوطی رحمہ نے جزم کیا ہے اور یہی صحیح اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس کی مراد سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا لیکن مراد سے علاوہ بھی معنی ہوتے ہیں تو بعض علماء نے ایسے معانی بیان کیے ہیں چنانچہ معالم وغیرہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما نے لایا کہ اس کے معنی میں سے ہے کہ انا اللہ اعلم وارضیٰ میں اللہ میں جانتا ہوں دیکھنا۔ شاید خصوص اس موقع پر یہ منہ لپکے کہ قرآن پاک جو نازل فرمایا اس کا نازل ہونا اور پیغمبر کا لوگوں کو پوچھنا اور لوگوں میں بعض کا ماننا و اکثروں کا کفر کرنا میں جانتا ہوں اور بفضل کلام اس میں اول سورہ بقرہ میں گزر چکا اور شیخ ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ جو سورت ان حروف مقطوعہ سے شروع ہوئی اس میں قرآن مجید کا انقضا ہے اور تحقیق بیان کہ اس کا نازل اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے حق ہے لہذا فرمایا۔ تِلْكَ الْاٰیٰتِ الْکٰثِبِ مفسر شیخ سیوطی رحمہ نے لکھا کہ آیات کتاب کی آیتیں ہیں اور مراد یہ کہ سورہ میں جو آیات ہیں یہ قرآن مجید کی آیات قدیمہ ہیں اور یہی قول ہے مفسرین کا ہے کہ الذی اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنَ رَّبِّکَ اور جو اُنار کیا تیری طرف کو تیرے رب کی جانب سے وہ الحق حق و سچ ہے اور یہ فیہ من رب العالمین اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہونے میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے پس اول تو بیان کیا کہ سورہ آیات قرآن مجید میں بیان فرمایا کہ جو نازل کیا گیا وہ حق ہے اور

ابن جریر نے زعم کیا کہ واو زائدہ ہے یا عطف صفت بر صفت ہے اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ مجاہد و قتادہ نے کہا کہ آیات
 الکتاب میں کتاب سے مراد تورات و انجیل ہے چونکہ کتاب دراصل مصدر ہے تو دونوں کو شامل ہو سکتا ہے۔ اس بنا پر کہا کہ قوله الذی
 انزل عطف ہے الکتاب پر اور نکھا کہ یہی صحیح اور موافق تفسیر مجاہد و قتادہ ہے اور توضیح اُس کی یہ ہے کہ تلمک مبتدا اول ہے اور
 آیات مضاف اور الکتاب معطوف علیہ اور جملہ والذی انزل الیک من ربک مبتدا اور اسی خبر یہ مبتدا و خبر مکر عطف ہیں معطوف
 علیہ مع معطوف مکر مضاف الیہ اور مضاف مع اسکی خبر مبتدا سے اول ہے اور مراد جملہ والذی انزل الیک انھو سے بعض قرآن مجید ہے
 اور معنی یہ ہوئے کہ یہ قرآن پاک یا یہ آیات جو تلاوت کی جاتی ہیں آیات ہیں کتاب اور اس چیز کی جو تیری طرف نازل کیا گیا جو حق ہے
 اور حاصل یہ ہوا کہ یہ سورہ مجموعہ آیات تورات و انجیل وحی موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام و قرآن وحی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جمع ہیں۔ اور
 سابق میں حضرت جن بصری وغیرہ سے مذکور ہوا کہ قرآن مجید جامع علوم اولین و آخرین ہے اور کتب آئینہ سابقہ سب اس میں مندرج ہیں
 پس یہ تاویل بھی عمدہ ہے جو شیخ ابن کثیر نے ذکر فرمائی ہے۔ اور جو شیخ ابن جریر نے اختیار کیا اسکے موافق یہ معنی ہوئے کہ یہ آیات
 جو تلاوت ہوتی ہیں آیات ہیں قرآن پاک کی جو کہ اُنار کیا تیری طرف تیرے رب کی جانب سے جو کہ حق ہے اور ظہور ہے جو شیخ
 سیوطی نے ذکر کیا اور معالم میں اس کو ابن عباس مذکور ہے۔ ذکر کیا ہے اور ظاہر اغتار امام بغوی رحمہ کے نزدیک وہ ہے جو
 شیخ ابن کثیر نے اختیار کیا ہے اور نکھا کہ مقاتل نے کہا ہے کہ شکرین کہہ کر تے تھے کہ محمد صلعم اس کو اپنی طرف سے کہتے ہیں
 پس اللہ تعالیٰ نے اُن کو اس کلام سے رد کیا کہ جو قصص انبیاء ذکر ہوئے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تنزیل حق ہے وَلَکِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
 لَا یُؤْمِنُونَ وَلَکِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَیْسَ بِمُتَشَكِّکِیْنَ کہ ایمان نہیں لاتے ہیں یعنی نہیں مانتے کہ یہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے ہے اسوجہ سے
 کہ ذرا بھی تو بہ و غور نہیں کرتے ہیں ففی العوائس قوله تعالیٰ عزوجل اَلَمْ تَرَ اَللّٰهُ تَعَالٰی لَیْسَ بِمُتَشَكِّکِیْنَ سے اپنے فعل خاص سے اپنے فعل عام پر تھکی
 فرمائی پس دونوں افعال کے درمیان سے حروف پیدا فرمائے اور اُن کو مصادیقی اسرار صفات و ذات قرار دیا اور اسے غیب کی
 اور غیب الغیب کی خبر بطریق اسرار بیان فرمائی پس اَلَف میں اپنی ذات کے واسطے سر الوہیت رکھا اور اپنی انانیت توحید کا بقید
 کر دیا اور لام میں اپنی ذات کے لیے سر ازلیت اور سر لطیف ظہور پاک بر صفت ازلیت ان لوگوں کے واسطے رکھا جو اہل عشق میں سے
 اہل التباس ہیں۔ اور میم میں سر محبت ہوا سے ازلیت رکھا۔ اور راء میں نور ربوبیت رکھ کر اُس کو بندوں کے لیے آمینہ کر دیا پس
 اس سے طائف صفات کا معائنہ اور روح ملکوت کا مشاہدہ کرتے ہیں جب طلب الوہیت سے ارواح متحیر ہوئیں تو انوار
 ربوبیت میں بھروسہ و اسحاق کیا پس آمینہ حرف راء سے اُس کی رحمت کا فیدہ دیکھ کر سکون پایا اور ہر چیز سے سوائے اللہ تعالیٰ کے جدا ہو گئیں
 پس اَلَف صندوق الوہیت ہے جو انھیں بندوں کے لیے کھلتا ہے جو توحید کے ساتھ قائم ہیں۔ لام صندوق نور ازلیت ہے انھیں
 بندوں کے لیے کھلتا ہے جو عشق و محبت میں ہر مخلوق جتنے کہ اپنی جان سے بھی علیحدہ ہو کر والہ ہو رہے ہیں اور وہی اداد و حکم میں ہم صندوق
 محبت ازلیہ ہے جو انھیں لوگوں کے لیے کھلتا ہے جو اہل ایمان و محبت ہیں۔ راء صندوق نور ربوبیت ہے اور انھیں ایمان و اسلے
 بندوں پر کھلتا ہے جن کی نیست و مراد حق تعالیٰ سے صرف ذات باری تعالیٰ ہے۔ شملی رحمہ اللہ نے کہا کہ حروف میں سے کوئی
 حرف ہو یہی اس کی حالت ہے کہ ہر زبان و لغت میں اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح کرتا ہے اور ہر زبان میں حروف ہیں اور ہر حرف
 کے لیے زبان ہے اور یہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا ایک بھیہ اُس کی مخلوق میں ہے اس سے مفہوم زوائد اور اذکار کی زیادتی ہے۔

حارث محاسبی رحمہ نے کہا کہ جب اللہ تعالیٰ عزوجل نے حروف کو پیدا کیا تو ان کو اپنی طاعت کی طرف بلایا پس انھوں نے قبولیت کا جواب عرض کیا اور اسی کے موافق خطاب میں حلاوت ہو اور حروف سب بصورت الہی تھے لیکن اللہ تعالیٰ عزوجل نے الہی کو اسی صورت پر باقی رکھا اور واضح ہو کہ سنت آئینہ ہو کہ ہر صورت کے اول میں بطور اسرار نے کلام فرمایا اور اہل صلاح کو انکی استعداد کے موافق آگاہی عطا فرمائی مگر ہم کہتا ہوں کہ انہیں سے شیخ شبلی و حارث محاسبی کے اقوال محل تامل ہیں اور میرے نزدیک اس طرح بیان بھی شریعت میں کی مقدار رفتہ ہو ہذا ایسے اقوال کا ترک بہتر ہے واللہ اعلم کفار کہ نے جو بناوٹ قصص کا الزام لگایا اسکا جواب دینے کے بعد حق عزوجل نے اپنی توحید کی آیات کئی وجہ پر بیان فرمائی۔ وجہ اول قولہ تعالیٰ پر غور کرئے تو ارشاد فرمایا۔

اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ

اللہ وہ جس نے اونچا اٹھایا آسمانوں کو بغیر ستونوں کے جنکو تم دیکھو پھر برابر ہوا عرش پر اور نابینا کر دیا زمین و القمر صُلَّ تَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يَدَّبَّرَ الْاُمُورَ لِيَفْصِلَ الْاٰلِيَّتِ لَعَلَّكُمْ يَفْقَهُوْنَ رَبِّكُمْ اور چاند کو ہر ایک چلتا ہے اپنا مقرر مدت تک وہی سنوارتا ہے کام کو مفصل دیتا ہے نشانیاں تاکہ تم اپنے رب کے لئے پر

تَوْفِقُونَ ۝

یعنی کرو۔

اول دلیل توحید کی مشرکوں کو بتلائی کہ۔ اللہ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا اللہ وہ ہے جس نے بلند کیا آسمانوں کو بغیر ستونوں کے جن کو تم دیکھو۔ حاشیہ محل میں ہے کہ عامہ قراء کی قراأت عند تین آتم جمع ہے اور بعض نے اس کو جمع قرار دیا مگر لاج میں کہا کہ عجمی عجمی ہے باجمع عجمی اور محل نے کہا کہ ابو جواد اور یحییٰ بن وثاب نے اس کو عند تین پڑھا۔ معنی عجمی ستونوں اور عجمی ایک۔ اور ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ آسمان سات ہیں اول آسمان دنیا تمام زمین کی خاک و پانی سمیت مجموعہ کو ہر طرف سے محیط ہے اور ہر سمت سے اس کا قافلہ برابر ہے۔ اقول یعنی زمین گول ہے اور لکھا ہے کہ زمین مع ہوا کے اس کے اندر اس طرح بند ہے کہ جیسے اندسے کا چھلکا محیط ہوتا ہے اور ہر جانب سے آسمان تک پانچو برس کی راہ ہے اور خود اس آسمان کا اونچاں اندر ہی اندر پانچو برس کی راہ ہے پھر اس پر دوسرا آسمان ان سب کو محیط ہے وہ اول آسمان سے پانچو برس کی راہ پر ہے اور اس کے خود اونچاں کی حالت پانچو برس کی راہ ہے اسی طرح تیسرا چوتھا وغیرہ ہیں اور کسی کی بڑائی اس قدر ہے کہ ساتوں آسمان مع انکی چیزوں اور جو ان کے درمیان متصل ہے اسی طرح لڑا کر کسی کے اندر ایسے ہیں جیسے ایک وسیع میدان میں ایک چھلکا پڑا ہوا اور کسی مع سب کے عرش کے سامنے ایسے ہیں جیسے وسیع میدان میں ایک چھلکا ہو جیسا کہ حدیث میں ہے اور ایک روایت ہے کہ عرش کی عظمت و بڑائی سولہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے کوئی اندازہ نہیں کر سکتا اور بعض سلف سے روایت ہے کہ عرش سے زمین تک پچاس ہزار برس کی راہ ہے اور اسکا قطر پچاس ہزار برس کی راہ ہے اور وہ شریخ یا قوت کا ہے مگر ہم کہتا ہے کہ صلاح احادیث میں عظمت آسمانوں و جنت و عرش وغیرہ کی ایسے صریح الفاظ سے نہیں ہے کیونکہ اہام بشری تجاوز نہیں کرتے اور اگر متجاوز ہوئے تو غلط خیالات باندھتے ہیں اور مقصود ان کے بیان سے اس وقت یہ ہے کہ محسوس مخلوقات کی بڑائی دیکھ کر جو لوگ محسوس کو ماننے کے پابند ہیں وہ اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان لادیں تو مگر ہم کہتا ہوں کہ زمین میں سے ایک چارم خشکی و پانی بانی ہے اور خشکی میں سے سب سے بڑی مملکت روس کی جو قریب ساتواں حصہ ہے تو زمین کا اٹھامیان حصہ ہے جو آبی زمین پر ہے جس کے سے بھی کم ہے اس

مخلوق کا یہ حال ہے کہ روس کی سلطنت انکی آنکھوں میں بڑی اور اس کا دبدبہ بڑا ہے حالانکہ وہ زمین کا اٹھا بیوان حصہ ہے اور تمام
 زمین سے آفتاب بہت بڑا ہے کہ زمین اس کا سوا حصہ بھی نہیں تو روس اس کیسے تین ہزار حصوں میں سے کم ہے پھر دیکھو کہ آسمان کے
 کشادہ میدان میں جب قدر جگہ آفتاب سے خالی ہے اس میں آفتاب کے برابر کتنے ہمارے آفتاب سما سکتے ہیں تو تمام آسمان کی وسعت کے
 سامنے روس بلکہ تمام زمین کا کوئی شمار نہیں رہا اور فن حساب جانتے والے کو کسر نکالنے میں بھی سخت حیرانی ہے کیونکہ جب زمین ایک
 رائی کے دائرہ برابر بھی نہیں ہو تو اس کے اٹھا بیوان حصہ کا کیا شمار ہو جواب دیکھو کہ جس خالق عزوجل نے ہمارے سامنے آسمان پیدا کر دیا ہے
 اسکی بڑائی اتنی کہ ہم دباں نظر ہی نہیں آتے بلکہ تمام زمین ہی نظر نہیں آتی ہے تو اس خالق عزوجل کی عظمت ہم پر اس قدر فرض ہے کہ اس کی
 عظمت کے سامنے تمام زمین کے بادشاہوں و فوجوں اور تمام زمین کے درمیان و آدمیوں سمیت سب کی قدر ستاری آنکھ میں اتنی بھی نہونی
 چاہیے جو نسبت زمین کو تمام آسمان کے بڑائی سے پس دیکھو کہ اللہ تعالیٰ وہ عظمت و قدرت والا ہے جسے ایک آسمان نہیں بلکہ سات آسمان پیدا
 کیے اور انکو زمین سے اس قدر اونچا کیا کہ ہماری نظریں کام نہیں کرتی ہیں کریمانی کے اندر کمالوں کا عکس صاف دیکھتے ہو جیسے سورج و چاند کا عکس
 ہو اور یہ جھوٹ مت کہو کہ آسمان کچھ چیز ہی نہیں صرف تاریکی نکال کی ہو حالانکہ تاریکی کا عکس نظر نہیں آتا ہوا بالکل غلط ہے کہ یہ تاریکی ہے بلکہ
 ضرور کوئی جسم ہے جس کا اندک اس مانند سورج چاند ستاروں وغیرہ کے نظر آتا ہو وجود اسکے اس زمانہ میں جیسے لوگوں کا انکار کیا دیدہ و دانستہ نکال
 کر کیا آنکھیں عقل کی کھوپڑی تو یہ آنکھیں بھی جانی رہیں اور کچھ عجیب نہیں کہ یہ لوگ بہت سی باتوں سے بون ہی انکار کرتے ہیں اللہ تعالیٰ عزوجل
 مسلمانوں کو ان کے مشر و فریب سے اس وقت میں کہ فتنہ پھیل رہا ہو چاؤ سے امام رازی رہے کہ اس میں بہت بڑی دلیل ان لوگوں کے لیے
 بھی موجود ہے جو جو اس کے پابند ہیں اس طرح کہ فتنہ بڑے اجسام میں ملحق ہیں بغیر کسی ستون کے اور خود زمین ان کے بیچ میں بلا ستون ملحق ہے
 حالانکہ انسان ایک ذرہ کہ یوں ملحق نہیں رہ سکتا ہوا تو منور خالق انکا کہ فادری فنادرت اور فادرت ہے کہ مطر اس نے جس چیز کو چاہا
 وہ اسی طرح قائم ہے اگر کہا جاسکے کہ قول اخیر عمدت و نہایت میں دلالت پائی جانی ہو کہ ایسے عمو دینین جنکو ہم دیکھیں بلکہ ایسے عمو دینین
 جنکو ہم نہیں دیکھتے جیسا کہ عمو دینین سے وغیرہ اہل کتاب سے روایت کی گئی کہ زمرہ کا ایک ہمارا نام کہ وہ قاتل ہے ہر آسمان کا ستون
 ہے۔ امام رازی سے وغیرہ نے اس پر اعتراض کیا اور چونکہ اہل کتاب سے بعض علماء اسلام نے بھی اسکو نقل کر دیا چنانچہ مسلم میں مجاہد
 و عکرمہ وغیرہ کا یہ قول ذکر کیا اور ابن کثیر نے کہا کہ ابن عباس و مجاہد و قتادہ و حسن وغیرہم سے روایت کی گئی کہ آسمانوں کے
 ایسے عمو دین جنکو ہم نہیں دیکھتے ہوں لہذا امام بغوی وغیرہ نے اسکے معانی سے سکوت کیا اور اس قول کو واضح کہا جو اوپر مذکور ہوا ابن کثیر نے
 کہا کہ ایسا بن معاویہ نے کہا کہ زمین پر آسمان مثل قوس کے لیے بغیر عمو دین اور یہی تفسیر حضرت قتادہ سے مروی ہے اور یہی لائق رہا
 ہو اور خود دوسری آیت میں فرمایا۔ وسمک السماء ان تقع علی الارض الا باذن ربک ظاہر ہے کہ بلا عمو دین اور قولہ تو نہا صرف تائید نفی ہے
 یعنی آسمان بلا عمو دین قائم نہ ہو دیکھتے ہو کہ عمو دینین۔ اور یہ جسے نہیں کہ اس کی عمو دین سے دیکھنے کے نہیں ہیں اور ایسے ہیں جن کو تم نہیں
 دیکھتے ہو۔ میں کہتا ہوں کہ قتادہ رحمہ سے دونوں روایتیں موجود ہیں پس ایک تو انھوں نے اہل کتاب کے قول کو بیان کیا اور دوسرا صحیح
 قول بیان فرمایا۔ اور اگر تو نہا کو عمو دین قرار دیا جاسکے تو زبور جرح و ثبوت کا قول صحیح ہے کہ بیشک ایسے عمو دین جنکو ہم نہیں دیکھتے اور
 وہ عمو دین بہت آگے ہیں پس جواب یہی ہے کہ آسمان محض قدرت و توفیق اسی عزوجل سے مثل قوس کے قائم ہیں جیسے سورج و چاند زمین کے
 آسمان جو نظر آتا ہے اس پر استدلال کر کے حکم کریں یا نہیں تو جواب یہ ہے کہ صحیح نظر آتا ہے اور اس سے انکار کرنا قریب کفر ہے۔ تو نہا۔ تو معلوم ہوا

کہ ہم لوگ اُسکو دیکھتے ہیں اور محسوس سے انکار کرنا جاہلست ہے۔ اور جس نے اس زمانہ میں تاویل کی کہ سارے بلند میاں اس کا قول باطل
و کفر ہے اس لیے کہ بلند کی لیے عود ہونا کچھ نہیں اور وہ مرفوع نہیں کی جاتی ہے کیونکہ جسم نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا
کہ اللہ الذی رفع السموات بغیر عمد ترونها۔ یعنی اللہ تعالیٰ وہ قادر قادر قوی و مختار ہے جس نے اونچا اٹھایا سموات کو بغیر عودوں کے
کہ اُن کو تم دیکھتے یعنی نکل قبہ کے بلند چڑھے ہوئے ہیں مگر عود نہیں نہ تم دیکھتے ہو۔ ثُمَّ اسْتَأْنَىٰ عَلَى الْعَرْشِ پھر بیان فرمایا کہ وہ
اللہ برابر ہو اعرش پر علماء نے کہا کہ تم کا لفظ کبھی توجہ چیزوں کی ترتیب کے لیے ہوتا ہے اور کبھی بیان کی ترتیب کے لیے ہوتا ہے تو بیان
اول میں نے نہیں ہیں یعنی یہ عرض نہیں ہے کہ پہلے آسمانوں کو اونچا کیا پھر عرش پر مستوی ہوا اس لیے کہ حق تعالیٰ عزوجل جس طرح
اور جس شان سے ہر مخلوق سے خواہ عرش ہو یا کوئی ہو پاک و مبہن موجود تھا ویسا ہی آسمانوں و زمین و عرش وغیرہ پر اگر نے کے
بعد ہے اور ہمیشہ یکساں ہے کوئی مخلوق اُس کے مشابہ نہیں ہے اور وہ قبل ہر شے کے اور بعد ہر شے کے یکساں ہے پس لکھنا نئی۔ اس کے
مثل و مشابہ کوئی چیز نہیں ہے تو بالیقین ہم جانتے ہیں استواء علی العرش کے یہ معنی نہیں کہ وہ تخت پر برابر بیٹھا کیونکہ یہ تو جسم کا ہم پر قائم
ہونا ہوا اور اللہ تعالیٰ پاک ہے اُس کے واسطے کوئی طرف نہیں اور نہ کوئی وضع و مہیات ہے اس لیے کہ طرف اور وضع و مہیات تو عوارض جو ہر
جسم کے ہیں پس فرقہ مجسمہ جس نے اُسکو جسم گمان کیا وہ بالکل گمراہ و ناپاک اعتقاد ہے اور یہ عقیدہ اگلے اہل کتاب یہود و نصاریٰ کا بھی تھا
اور تعجب ہے کہ نصرانی اب بھی اُس کے لیے جو رو دیتا کہتے ہیں لغو ذبا اللہ تعالیٰ اللہ علو اکبر اور یہ قول ایسا ہے جیسے کوئی کہے کہ اللہ تعالیٰ جو ہر
اعراض ہے کیونکہ تمام جو کچھ وہ دیکھتا و جانتا ہے وہ انہیں دو قسموں سے باہر نہیں ہے تو اسے اپنا قیاس و دم و ذرا اللہ تعالیٰ عزوجل کی نسبت بھی
یہی گمان کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات سے پاک ہے اور کوئی مخلوق اُسکو قیاس میں نہیں لاسکتی۔ معتزلہ وغیرہ نے کہا کہ استوی کے معنی
استیلائے بھی آتے ہیں جیسے قول شاعر لقد استویٰ بشر علی العراق من غیر سيف و دم ہراق یعنی تنوی ہو کیا بشر ملک عراق پر
بغیر تلوار کے یا خونریزی کے۔ اس میں استوی کے معنی مستوی ہو جانے و غالب آجانے کے ہیں پس یہاں مراد غلبہ آتی بجا ظلمت و تیر مخلوق
ہو چنانچہ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل عرش سے تیر فرماتا ہے و قال تعالیٰ یدبر الامر من السماء الی الارض۔ یا استوی یعنی متوجہ
ہونا یعنی پھر عرش پر متوجہ ہو کر عرش کو مستوی کیا۔ اور اہل السنۃ و الجماعۃ نے کہا کہ عرش کا استواء صحیح ہے لیکن اللہ تعالیٰ عزوجل کی
عظمت و جلال کی ایک صفت ہے اور جس نے یہاں اپنے خیال و قیاس میں کوئی صورت یا نہی اُسے کفر کیا بلکہ جیسی اُسکی ذات پاک ہے
ہر قیاس و گمان سے وہی ہی اُس کی صفت بھی خیال و گمان سے باہر ہے جیسے وہ ہر چیز کو دیکھتا ہے اور ظاہر ہے کہ قیاس یہاں بیکار ہے
کیونکہ مخلوق تو اندھیرے میں اور آڑ سے اور جسم کے اندر اور نہ کی چیز کوئی نہیں دیکھتا اگر اللہ تعالیٰ مدد و موجود ماضی و مستقبل سب دیکھتا ہے
اسی طرح یہ صفت استواء ہے اور کہا کہ اسکی کیفیت مخلوق کے ادراک سے باہر ہے و دانی شان کے لائق اس صفت ہے۔ وَ تَعْلَمُ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضَ وَاَمَّا سَوْرُجُکُمْ فَانْظُرْ فَاِنَّکُمْ لَیْسَ بِکُمْ شَیْءٌ یَّحْشُرْ فَاِنَّکُمْ لَیْسَ بِکُمْ شَیْءٌ یَّحْشُرْ فَاِنَّکُمْ لَیْسَ بِکُمْ شَیْءٌ یَّحْشُرْ
میں یہ چیزیں اپنا قابو نہیں رکھتی ہیں بلکہ جس طرح اس نے چاہا اور حکم فرمایا کہ ہر ایک کے واسطے جو وقت مقرر کر دیا ہے اسی پر چلے جاتے
ہیں اور باقی ستارے بھی اسی طرح سفر میں و قد قال تعالیٰ و الشمس والقمر والنجوم من امرنا لا یخلف الّا امرنا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ
مسئلہ نجومیوں سے آئندہ واقف ہو پھر جواب یہ کہ پوچھنا حرام اور اعتقاد کرنا کفر ہے اور عرب کہا کرتے کہ نظرنا ہو کر کذا۔ یعنی
فلان ستارے سے ہمیں کوئی برساتا تو ہمیشہ سے ثابت ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ عزوجل کے حکم سے بھاوہ مومن ہے اور جس نے ستارے سے بھاوہ

وہ کافر ہے۔ اور واضح ہو کہ جب ان میں سے ہر ایک ستارہ ہو یا سیارہ ہو اللہ تعالیٰ کی قدرت میں مخر ہے تو اسی نے پیدا کیا اور مخلوق میں اسی کا حکم جاری ہے پس رب وہی ہے اور عادت اسی جاری ہو کہ روز سورج نکلے اور شام کو غروب ہو لیکن زندگان اسی عروج و جل میں روز حکم اسی دیکھتے ہیں کیونکہ جو حکم اُس کا ہو گا وہی ہو گا اور ذوالقرنین کے قصہ میں جو آیا کہ۔ وجہ بقرب فی عین حتمہ۔ ذوالقرنین نے مغرب میں سورج کو پایا کہ وہ کچھ کچھ چپہ بن ڈوبا ہے اُس کے معنی بعضے جاہل نہ سمجھتے اعتراض کیا کہ سورج کچھ زمین ڈوبا صبح نہیں ہے اور جواب یہ ہے کہ سورج آسمان پر اور حدیث میں ہے کہ زمین کے ہر طرف سے آسمان کا فاصلہ پانچ سو برس کی راہ ہے تو مراد یہ کہ ذوالقرنین زمین کے مغربی کنارے پہنچا وہاں دُکُل تھی اور ظاہر ہے کہ سمندر کا کنارہ شروع ہوا تھا اور حدیث صحیح میں ہے کہ سورج ہر روز عرش کے نیچے جا کر غروب ہوتا ہے حکم پاتا ہے کہ اسی رفتار پر طلوع ہو اور یہی حال اُس کا مشرقی کنارہ کے سجدہ میں ہوا۔ اسی طرح ہر تارہ اپنے رب کے حکم کا مطلع ہے تو بندہ کو ہر وقت دہر حال میں اللہ تعالیٰ کی رحمت کا منظر ہونا چاہیے اور بندہ کا وعدہ کہ کل کے روز انشاء اللہ تعالیٰ یہ کرونگا۔ بلحاظ عادت الہیہ کے ہے اسی واسطے انشاء اللہ تعالیٰ کہنا ضروری اور حدیث میں ہے کہ جبہ کے روز سوائے جن انسان کے تمام مخلوق ہیبت میں ہوتے ہیں کہ قیامت آج قائم ہو یعنی بعد طلوع آفتاب کے ظہان شروع ہوتا ہے واضح ہو کہ بعض علماء نے قولہ لا اهل منی کے معنی انتہاء قدرت مقدر ہے۔ یعنی کہ قیامت تک اور ظاہر یہ ہے کہ مطلق مدت مقرر مراد ہے یعنی ہر مختلف اوقات سے ان کے منازل و درجات مراد ہیں جتنے کہ لمبی مٹی روزانہ ہوتی ہے پس تدبیر اسی تعالیٰ سے ہر ایک حکم اسی کا تابع و مخر ہے۔ یہ بدتر کلام ہے اللہ تعالیٰ عروج و جل ہو کہ تدبیر فرماتا ہے امر کی جو اسکا امر ہے اسی پر حکمت کا نظام ہو اور بعض نے کہا کہ امر عالم کی تدبیر فرماتا ہے جس طرح چاہتا ہے اور جب وہی تمام مخلوقات عرش سے انتہا تک بذات پاک وعدہ لا تشرک بک تدبیر میں لانا ہے تو بت و نیک بندے اور فرشتے و جملہ مخلوق خود کچھ مختار نہیں ہیں بلکہ خیزن کیونکہ اگر اسے چاہا کہ زید عمر و کے ساتھ سلوک کرے تو عمر و اُس کے ساتھ عداوت نہیں کر سکتا پس شکر کرنا چھوڑ کر توبہ اختیار کر و لہذا فرمایا تفصیل الاٰیات وہ صاف بیان فرماتا ہے نشانوں کو۔ یعنی اپنی توحید کی نشانیاں تم کو صاف صاف دکھاتا ہے دیان کرتا ہے اور تم خود جانتے ہو کہ غفریب موت سے فنا ہو کر اسی کی طرف رجوع کرو گے کیونکہ جس نے اُن چیزوں کو مع تمھارے ایجاد کر دیا اور اُس کی قدرت و علمت میں سب سوزین تو وہ جب چاہے تم کو فنا کرے دوبارہ جلا دے پس غور کر کے سمجھو۔ لَعَلَّكُمْ يَهْتَدُونَ رَبُّكُمْ تَوْفِيقُون شاید کہ ان آیات کو دیکھ کر تم اپنے رب کی ملاقات پر یقین لاؤ۔ یہ شک نہ کرو کہ جب ہم مٹی ہو گئے تو پھر کیا زندہ ہو گئے کیونکہ تمام ذرات عرش سے زمین تک سب اُس کے حکم پر چلتے ہیں! اللہ تعالیٰ عروج و جل نے بندوں سے انکی سمجھ پر کلام کیا حالانکہ حرف تَعْلَمُ امید کے لیے ہے پس اللہ تعالیٰ عروج و جل جو چاہے وہ ہر وہاں اُمید نہیں ہو سکتی لیکن بندوں کی نسبت اُن کو اُمید دلائی کہ تمھاری طرف سے تم کو اُمید ہونی چاہیے کہ ان آیات کو دیکھ کر ایمان سے شرف ہو۔ فَنُفِی الْعُرَاسِ قَوْلَ اللّٰهِ الَّذِی رَفَعَ السَّمٰوٰتِ الْاُخْرٰی عَوَامٍ كُوْخًا بَکَیَا کہ ہم نے آسمانوں کو بغیر علت کے بلند کیا اور عمو د نہیں ہو اور خاص بندوں کو خطاب کیا کہ بغیر عذر و نہایتنے آنکھوں سے دیکھنے کے عمو د نہیں ہیں بلکہ تم کو بصیرت سے عمو د نظر آتے ہیں اور وہ عمو د اُس کی قدرت قدیمہ باقیہ کے ہیں جس کی عظمت سے تمام مخلوق قائم ہے اور صفت کا دیدار و قوت تجلی کے ممکن ہے جیسے آخرت میں دیدار ذرات صحیح ہے۔ قولہ اَسْتَوِی عَلَی الْعَرْشِ سَمٰوٰتِ اَرْوَاحِ الْبَغِیْرِ ظُہُورِ عَمُوْدٍ کے جو خلق کو نظر آوین مستقیم مسلسل ازاں ہر قادم پیدا کیا پھر اس کے انوار تجلی کا ظہور عرش قلوب پر ہوا۔ قولہ وَفَرَّاشُہِ الْوَقْرِ مَعْرِفَتِہِ عَلَمٌ قَوْلِیْ عَرْشِہِ رُوحٌ تَمُکٌ جَارِیْہِ فَرَاہِجِیْنِ بَسْطِہِ الْاَنْبَیَاسِ جَارِیْہِ

اس طرح کہ عالم عقل میں بازا مشاہدات ان کا بریان ہے اور اس سے عالم ارواح کی تدبیر و انتظام ہے و قولہ یدبر الامر بفضل الآیات امر تکمیل بشریت بصفات ملکوتیہ اور تفصیل معارف بانوار یقین علیکم بلقاء ربکم کفرقون تاکہ مشاہدات آیات و تجلیات اخلاص بعیت ملکوتیہ سے حاصل ہو کر مومنین کے مرتبہ کو رسائی ہو کہ ان فضل ابراہیم علیہ السلام کذلک نری ابراہیم ملکوت السموات الی قولہ لیکون من المومنین ابن عطاء رحمہ اللہ کہما کہ تدبیر امور موافق تقدیر انبیاء و انوار تفصیل آیات جبرائیل قضاہر تاکہ کو اپنی جمہوری میں یقین ہو کہ اللہ تعالیٰ عزوجل وہی ان امور کو اور مختلف احوال کو تدبیر جاری فرماتا ہے اور ضرورت میں اسی کی طرف رجوع کر دے۔ قال المسترحم اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس مخلوقات آسمان و زمین میں عجائب آیات و لطائف معارف اور سب سے بڑھ کر ذات انسان میں رکھنے میں لیکن کفار تو ان آیتوں سے سرسری کر رہتے ہیں اور کچھ فکر نہیں کرتے اور مومنین ان یقین و تکمیل نفس حاصل کرتے ہیں چنانچہ قولہ فظہر فیہ نور والیہ ملکوت السموات والارض و ما خلق اللہ من شیء الا یہ اور قولہ کذلک نری ابراہیم الایہ اور قولہ دکا میں من آیت فی السموات والارض الایہ و قولہ سریم آیتنا فی الکافی الایہ فکر کرنے سے یہ مسئلہ واضح ہوتا ہے اور مومنین نہیں غور نظر سے دیکھتے ہیں اس بعیت و یقین حاصل ہونے پر نفس کی کمیل بدوام اقامت ہونی ہر ہذا اللہ تعالیٰ نے کافروں کو بھی سادی عظام مخلوق کو دکھلایا اور اپنے حکم کا سحر ہونا بتلایا تاکہ انہیں خوف و فکر سے شرک و کفر سے باز آویں اور آیات الہیہ سے لغار اللہ تبارک و تعالیٰ کا یقین کریں پھر مخلوق ارضی سے انکو دلیل بتلائی بقولہ

وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِي وَأَنْهَارًا وَجَعَلَ فِيهَا زُرُوحًا حَبِين

اور وہی اللہ تعالیٰ جس نے زمین کو پھیلا دیا اور اس میں پہاڑ اور نہریں اور ہر ایک چھوٹی سے بڑا کر دیا اور جس سے

الْأَشْجَارُ يُغْشِي الْبَلَدَ النَّهَارَ وَانْجَارًا فِي ذَلِكَ الْآيَاتِ الْفُكُورُ مَتَّفَكُرُونَ ۝

درود و ٹھکانا ہر دن پر رات بیشک اس میں ہیں نشانوں میں ایسا قوم کے لیے جو فکر کرتے ہیں

وَهُوَ الَّذِي اور وہی اللہ تعالیٰ عزوجل جس نے مَدَّ الْأَرْضَ پھیلا دیا زمین کو۔ المذکر شیدن یعنی مد کے معنی کھینچنا۔ اہل تفسیر نے کہا یعنی طول و عرض میں اُس کو پھیلا دیا پس تمام انسان و حیوان اس پر مستقر ہیں۔ ابن علیہ رحمہ اللہ کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ زمین پھیلی ہوئی ہے مثل پارٹ کے اور گول نہیں ہے اور یہی ظاہر شریعت سے پایا جاتا ہے بسراج میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین فرمایا کہ ارض اور زمین فرمایا کہ ارض کو پھیلا دیا اور زمین بطن سے تعبیر فرمایا اور یہ بھی اسی معنی میں زمین پس زمین دلالت ہے کہ زمین مثل فرش کے پھیلی ہوئی ہے۔ رازی رحمہ اللہ نے کسیر میں کہا کہ اہل بیات کے دلائل سے ثابت ہے کہ زمین مثل کرہ کے گول ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کے کلام پاک سے بیات والوں کا قول مخالف نہیں کرنا اس لیے کہ جب کرہ بہت بڑا ہو تو اس کے ہر طرف سے کو سطح سے مشابہت ہوگی مسترحم کہنا ہے کہ ان صحیح ہے کہ ایسے عظیم کرہ کا ہر طرف اس کے دیکھنے والے کو پاٹ کی طرح سطح معلوم ہوگا اور شیخ اصم رحمہ اللہ نے کہا کہ نہ ایسے بچانے کو کہتے ہیں کہ اس کی انتہا نظر میں نہ آوے اور بخلہ دلائل اہل بیات کے خط استوائی زمین اور کرہ میں ل الہار کے یخاذاں اور معلق رہنے کے لیے فلک کا ہر طرف سے اغزاب ہے تو گول ہو کر کشش برابر ہوگی پس قائم معلق ہوگی اور اوست کہ بعض لوگ اس کی کشش آفتاب سے تصور کرتے ہیں مگر یہ بالکل بیہودگی ہے کہ اس سے ہر طرف سے کشش نہیں ہو سکتی جس سے وہ معلق ہو یا گول ہو یا کروی یا کروی اور جب کو ذرا بھی علم بیات سے وقوف ہو وہی یقین کرے گا کہ ان لوگوں کا قول بطل ہے عقلی و حاشا کہ ان کو ان میں کہ مسترحم کو بان استدلال الہی کی گنجائش نہیں ہے پھر زمین کسارت کہ قدام اہل بیات کی دلیل سے زمین کا گول ہونا ثابت ہوتا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ہر جانب سے یکساں کشش ہونے سے

زمین کی جاساکن ہے لیکن کرہ زمین کی ذاتی حالت یکساں نہیں ہے کیونکہ کسین منشی زیادہ ہے اور کسین پانی زیادہ ہے لہذا قدر فیوم عروج
 کی حکمت بالغہ سے اس پر پائے قائم ہوئے تاکہ کشش کی جہات و قوت و ضعف کی راہ سے ہر طرف یکساں ہو اور اس میں مٹی کے بھاری
 ہونے و پانی کے ہلکے ہونے کو دخل نہیں ہے بلکہ جذب کی قوت و ضعف و محاذات کی راہ سے ہے اور یہ مقامات صرف علم الہی میں ہیں
 اسی واسطے ہائزوں کے سلسلہ میں کوئی قیاسی انتظام نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ عروج و جل نے اپنے علم پاک سے پیدا فرمائی ہیں علمائے
 ہیأت کے قول پر زمین گول ہے اور ظاہری اسباب و دلائل کی راہ سے وہ آسمان کے وسط میں معلق ساکن ہے اسوجہ سے کہ آسمان
 گول ہر طرف سے اس کو محیط اور ہر طرف سے کشش کیے ہوئے ہے اور آسمان اس کے گرد متحرک ہے یا نہیں لیکن آفتاب وغیرہ متحرک
 ہیں اور عقلی دلائل پر اگر اعتماد ہو تو ان عقلا کے دلائل ایک عاقل تین جو طبیعات و ریاضیات سے ماہر ہو اقرب سمجھ سکتا ہے ورنہ اس زمانہ
 میں جو لوگ زمین کو گول اور آسمان کو ندارد اور آفتاب کے گرد زمین کو متحرک کہتے ہیں محض جاہلانہ حماقت کے دلائل لاتے ہیں کہ جن کو
 سوائے انھیں کے مثل ٹھوس دماغ والے بوقوف کے یا گنوار یا بچہ کے جسکو علوم عقلیہ منطقیات قدیمہ و ریاضیات و طبیعات سے ہمارے
 ہو کوئی شخص تسلیم نہیں کر سکتا بلکہ عاقل نوان اقوال و دلائل کو نہایت حقارت سے دیکھتا ہے اور اسکو معجزہ حضرت خاتم المرسلین محمد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو حدیث صحیحین آیا ہے یاد آتا ہے کہ قرب قیامت میں تمام زمین پھرنی لے گی کون سے زیادہ ہونگے اور وہی
 سب آدمیوں پر غالب ہونگے اور فرمایا ہے کہ اس زمانہ میں عقل سے دور رہے گوئیں کہ روئے زمین کے بادشاہ و حاکم ہونگے بستر جم کہتا ہے کہ
 اس سے یہ مطلب نہیں کہ وہ کانوں سے ہرے اور ٹھٹھ سے گوئیں بلکہ ادا یہ کہ روح و عقل انکی بالکل تاریکی میں ہوگی اور چونکہ انکی
 کثرت و دشادہت بیان فرمائی تو اور اسے نورانی عقل کے انکا غلبہ تیزی حواس و ایسی چیزوں میں ہوگا جس سے وہ لوگوں پر غالب ہو کر
 بادشاہ و حاکم ہو جائیں گے چنانچہ حواس کے متعلق بقدر ماورین سبب میں اسوقت معاندہ و شامہ کہ را در دیکھو کہ یہ پیغمبر صادق کا معجزہ تھا کہ
 آنکھوں کے سامنے موجود ہر چیز کی تم کو شک و اللہ شہادت قدسنا علی الامان والاسلام و تو فنانہ زمین سرخ و غیرہ میں نکھاکہ جو کچھ اللہ تعالیٰ
 عروج و جل نے فرمایا وہی سرخ اور صحیح ہے ایماندار کے نزدیک ہیأت دالامو یا کوئی ہوسب مخلوق سے زیادہ سچ خالق و جل کا کلام ہی مستحکم کہتا ہے
 کہ یہ سچ ہے اور ہم ایمان لائے کہ جو واقعی حالت ہے اور جو پھر اللہ تعالیٰ عروج و جل نے فرمایا وہی سچ ہے اور جہانتک کہ ظاہر میں جسکو ہیأت
 والوں کا قول یا کسی کا ہوش و خاشاک نہ ہوگا اور ہماری ہمتیں آویگا اس پر ہم تو بکرے کے لیکن اسقدر کہ جیسے عقلیات کا حال ہوتا ہے کہ باہم عقلی
 ایک ہی بات میں مخالفت ہونے میں پس عقلی قیود و حدیثت لینی ہوتا ہے اور اقوال الہی بے شک کے اور نفس مدق خالص ہے اللہ سبحانی میں جہاد
 المؤمنین و تو فنی اذ انوشی علی الامان کہ ہے ہا جاہد لعلی اللہ علیہ وسلم اور جان لو کہ عقلی دلائل کا مدعی ہو یا لعلی انحرافات پر نازان ہو
 کسی کی مجال نہیں کہ اس مقام پر انکار کر سکے کہ جو اللہ تعالیٰ عروج و جل نے فرمایا وہی سچ ہے اور جہانتک کہ ظاہر میں جسکو ہیأت
 اس صورت پر یہ زمین جو ہر ذرا کو اللہ تعالیٰ عروج و جل نے فرمایا وہی سچ ہے اور جہانتک کہ ظاہر میں جسکو ہیأت
 قرآن پاک میں اصلی مقصود ہی ہے کہ تم ذرا غور کرو کہ تمہارا رب وہ ہے جس نے زمین تمہارے لیے پیدا کر دی تم اس زمین سے کہ قدر نفس اسکے فضل
 سے اٹھائے ہو اور کس طرح اسے تم پر نازل فرمایا ہے وجود سے پہلے کر دیا۔ و جعل فیہا ذرا لعلی اور پیدا کر دیے زمین میں رواسی راہ کی
 بن یعنی ثابت و جاہد اور مزاج ہائیں یعنی زمین میں ہا جاہد ہے۔ و انہما اور سرین پیدا کر دیں جو اکثر ہا لعلی جاری ہیں اور نہ زبان
 میں دیا ہو خواہ بڑا ہوا ہو پس زمین واسطے ساتھ ان چیزوں سے کہ قدر غلظت قدرت اکبہ ظاہر ہے اور تم پر کہ قدر برکت

احسانات ہیں۔ وہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھلون سے۔ بجعل فیہا پیدا کر دیے زمین میں زرق جبین جوڑا الثمنین۔ دو دو۔ جیسے شیریں دترش اور سیاہ انگور و پید انگور اور پھوٹا و بڑا پس تم ان ثمرات کو فضل الہی سے حاصل کر کے بھوک کی حکم سیر ہوتے ہو اور بیداری کی تھکان سے سوتے ہو۔ یعنی اللیل الذی ہذا ڈھانک لیا رات نے دن کو پس تمام روشنی پھیلی تھی تاریکی پھیل گئی اور بیدار آدمی خواب میں چلا گیا گویا زندہ تھا مگر گیا۔ مرد بیدار یا داکئی و شکر لغت سے نورانی حالت لیے ہوئے خواب غفلت میں گیا۔ ہر ایک نر زمین کے پھل میں اور قلب کا ثمر یا دحق و توحید ہے تاریکی کفر ہے اور روشنی ایمان ہے اور ہر ایک کے مناسب ثمرات ہیں کفر سے شرک و تاریکی عذاب کے اعمال و غلبہ الہی کے حرکات پیدا ہوتے ہیں اور ایمان سے توحید و نور و ثواب کے اعمال و رحمت الہی کے حرکات پیدا ہوتے ہیں اور غفریب اس کے نظائر آتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ باجملہ اس صنعت عجیب سے ہر چیز کی پیدائش کہ صورت میں یکساں مگر ایک مثلاً میٹھا اور دوسرا کٹا اور دن کے اوقات میں دن ہونا اور رات کی اوقات میں رات ہونا کسی قادر قیوم کی قدرت اور اس کی تخیل سے ہیں جس نے اپنی تدبیر و حکم سے انکو ان کے اسباب کے ساتھ پیدا کر دیا۔ ان سے ہے ذلک لا یبیت لفقہہ یتفق کذون بیشک اس میں نشانیاں ہیں اللہ تعالیٰ عروج و جل کی توحید کی کسی عقل مند و حاکم و فقیر و الدار یوقوت کو کچھ بھی مخالفت کی طاقت نہیں ہے وہی اللہ تعالیٰ سب کچھ کرتا ہے مگر نشانیاں ایسے قوم کے لیے ہیں جو ان چیزوں میں فکر کرتے ہیں کیونکہ جس نے ان میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ دیکھی وہ رب تبارک تعالیٰ کی توحید پر قائم ہوا۔ واضح ہو کہ آیت میں اشارۃ الیہ نہیں چنانچہ انسان جو خاک سے مخلوق ہے جیسی نرم و شیریں و سیاہ و تیلی و ہارٹی کا ہو گا دیکھو اس کے اخلاق و عادات نرم و نافع دے سود و موزی و نعت و غیرہ ہو گئے چنانچہ حدیث صحیح کے مضمون سے یہ ثابت ہے کہ اولاد آدم تمام روئے زمین کی ایک مشقت خاک سے پیدا ہوئے اسی وجہ سے ان کی صورتوں و رنگ و عادات میں تفادیت ہے۔ بہت انسانی خالق عروج و جل کے حکم بجالانے میں جم غالی کو ہارٹ کی طرح دبائے رہے کہ وہ بجا آوری میں متزلزل نہوا اور اس سے نیکی جاری ہو جس سے لوگ فائدہ اٹھا دیں اور بہت اس کی اگر زمین میں نعمتوں ہی پر منحصر رہی کیونکہ آرائش و سامان و اسباب و لذت طعام و فواکہ وغیرہ تمام چیزیں اسی زمین کی اصل برکات ہیں پس اگر انہیں پر اس کی بہت مقصور رہی تو شہوات میں کامل ہوا اور اصلی فطرت نورانی پر تاریکی چھا جائے گی اور سونا غافل ہونا اگر حکم الہی ہے تو موت سے جو اعمال منقطع ہوئے اس کے عوض حکم بجالانے کا پلہ برابر ہوا اور آرزو شہوات و تن آسانی ہے تو موت و غفلت ہے اور آدمی اگرچہ اصلی فطرت میں نورانی ہے لیکن پیدائش کے بعد جب خواہشوں کا زنا نہ آتا ہے اگر خواہشیں غالب ہوں تو تاریکی چھا جا دیگی پھر اگر اسکو ازلی نور لایا تو ایمان توحید سے پھر منور ہو کر اصلی کمال کو پہنچے گا ورنہ تاریکی میں یہودی و نصرانی و ہندو وغیرہ ہو کر میت ہو جاوے گا اور آیت الہی میں اہل فکر کو جو علوم نظر آتے ہیں ان کے بیان سے زبان قلم عاجز ہو اور خود ان کی انتہا زمین پر دیکھ کر جانہ علم و فی العرائس قولہ وہ الذی مد الارض۔ قلوب اولیاء کو نور محبت سے بچایا اور معرفت اس میں رکھی کہ متزلزل نہیں ہوتا اور علوم حقائق ایسے جاری ہوئے و قولہ من کل الثمرات جبل فیما زوہب من الثمن۔ الودع مقامات و حالات میں بعض و بعض انوار ہیں و قولہ ان فی ذلک الآیہ آیات الہی اولیاء میں جن سے نور توحید کا ظہور ہو جبریری نہ کہ کاسرہیبہ کہ جو زمین ایک شخص رہتا تھا جب آپس سے انتقال کیا تو دفن سے واپس ہو کر اس نے مجھ سے کہا کہ نگم ناقب یہاں سے اٹھ گیا اب میں تمہارے ساتھ اس کھنڈل میں نہ جاؤں گا۔ بعض نے کہا کہ فکر سے مراد یہ ہے کہ کسی دم آدمی تمام شہوات و خواہشوں سے اپنے تن سے بھی علیحدہ ہو کر حق عروج و جل کی صنعت و قدرت کو دیکھے اور اس میں

اپنے کسی امر کی منفعت یا مضرت کو سامنے نہ آنے دے شیخ ابو عثمان ہارونی نے فرمایا کہ فکر یہ ہے کہ تدبیر کے دوسو سے قلب کو راحت دے۔ جسے ہم کہتا ہیں کہ سراج وغیرہ میں لایا کہ کسی نے حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ سے پوچھا کہ کیونکر اللہ تعالیٰ ایک دفعہ میں سب خلق کا حساب فرما دیگا۔ جواب دیا کہ جیسے اب انکو ایک دم سے رزق دیتا ہے ایک دم میں ان کی دُعاؤں کو سنتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ زمین کے گرد سمندر پانی کے بھرے ہوئے ہیں اور وہ آسمان کے نیچے ہیں معلق ایک سیڑھی پر کوئی قطرہ ٹپک کر آسمان پر نہیں جاتا اور نہ نیچے کا قطرہ اوپر اور نہ اوپر کا نیچے آتا ہے اور نہ ٹپٹھا سمندر کھاری میں ملتا ہے اور نہ ٹپٹھی اس بانی میں گھباتی ہے اور نہ کنارہ اس کا گھل ہو جاتا ہے اور سمندر کا پانی بہت شور ہے مگر ٹپٹھی زندہ رہتی ہے اور اگر انھیں بخارات سے میٹھا کا پانی برساتا ہے تو شور نہیں ہوتا۔ اب ان عظیم قدرت الہیہ کو دیکھو تو پھر تم کیون اللہ تعالیٰ اس کے رسول کے اخبار سے انکار کرتے ہو اور جب تم سے کہا گیا ہو کہ ڈرو اس دن سے کہ ہر شخص آفتاب میں بقدر اپنے جسم کے لینے میں ڈوبا ہو گا کوئی گھٹنے تک اور کوئی گھر تک اور کوئی گھلے تک تو تم انکار و بد اعتقاد کی طرح پرتے ہو کہ یہ تو شیخ کے خرافات ہے انوس کہ تم نے اللہ تعالیٰ عزوجل سے استفادہ کیا کہ اسکی مخلوقات کی آیات سے بھی غافل ہو اللہ تعالیٰ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے فکر و غور کرنے کے واسطے قرآن پاک میں بہت جگہ تک فرمائی ہے لیکن یہ نکرانہیں چیز دن میں ہے جن کی صورت قلب میں آوے لہذا حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی نعمتوں و مخلوقات میں فکر کرو اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کی ذات میں فکر مت کرو۔ اور توضیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کسی مخلوق کی مجال اور اک نہیں اور بعض اولیاء نے خوب کہا کہ جو کچھ تو اللہ تعالیٰ میں خیال کرے وہ تیرے دہم کی صورت ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک اور صفات انہی مثل اس کے پاک ذات کے دہم و خیال سے بالاتر ہیں مان استفادہ فکر ہو سکتی ہے مثلاً اللہ تعالیٰ عزوجل بھیرے اس سے کوئی ذرہ کسی وقت کی مقام پر پوشیدہ نہیں ہو تو بندہ الہی کیگا کہ سچاں اللہ کیا پاک پروردگار ہے کہ اسکا دیکھنا قیاس بشری سے باہر ہے کہ سمندر کی تہ میں سیپ کے اندر جو موتی ہے اور اس موتی میں ایک خفیت کجی یا نیل ہے وہ اس کو دیکھتا ہے اور میرے ہاتھ کی انگلی میں بڑی کے اندر جو روغن ہے اسکو دیکھتا ہے اور میرے دل میں جو خیال ہے اسکو دیکھتا ہے اور ہر چیز کی ماہیت سے داناس ہے کیونکہ اسی نے پیدا کیا پس استفادہ فکر صفات میں مضائقہ نہیں لیکن اس سے زیادہ فکر میں گمراہی ہے کیونکہ وہ پاک ہے اور اک دہم و خیال سے اور جو قیاس کرے وہ تیرے قیاس کی بنائی صورت ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل پاک ہے۔ افعال انہی عزوجل یعنی مخلوقات میں اسکی صفت غیب و قدرت غریب کیونکہ یہ پس یہ فکر نمود ہے اور ان میں آیات و صائیت ہیں جس سے اللہ تعالیٰ عزوجل کی معرفت حاصل ہوتی ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ جل شانہ نے زمین کے قطعات اور کھیتی و

سودہ جات میں دلائل قدرت بیان فرمائے

وَفِي الْأَرْضِ قُطُوعٌ مُّتَجَوِّراتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ وَنُحُلٌ ۚ وَإِذَا رَأَوْا تِلْكَ الْأَرْضَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُّشْرِكُونَ

اور زمین میں سوئے ہیں پاس پاس پائے ہوئے اور باغ ہیں اور کھیتیاں اور زراعت و نخل و کھجور اور اگر ان کو اُنکے دیکھتے ہیں ایک ہی جگہ اور اُنکے اُنکے لیکتی بے ساء و صاحب تھا و تفصیل بعضہا علی بعض فی الاکلی ان فی ذلک لآیت لِّقَوْمٍ یَعْقِلُونَ

یَعْقِلُونَ ۝

جو سمجھ رکھتے ہیں

یہ ساری باتیں اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ہیں

اس کلام میں ایک ہی جنس زمین قدرت سے عجبائب فرق رکھا کہ دیکھنے والے کو شک نہیں ہو سکا کہ خالق عزوجل علیم وخبیر ہے اور اسکی قدرت و حکمت اس کے اختیار پر ہے اور بڑی چیزوں سے چھوٹی چیزوں تک سب کی تدبیر ہی فرماتا ہے اور سب میں مفصل نشانیاں وہی رکھتا ہے تو مشرکین عرب وغیرہ کا زعم باطل ہوا کہ بڑے بادشاہ پر قیاس کر کے سمجھتے کہ ہمارا انتظام چھوٹے آسمان کے اختیار میں ہو جو ہمارے حال سے اللہ تعالیٰ عزوجل کو آگاہ فرمادین اور ہمارے لیے اس سے دعا کریں اور ہمارا دنیاوی و دہرہ بڑھا دیں اور آخرت کے قائل نہ تھے پس پہلے اللہ تعالیٰ نے آسمان و عرش نہایت عظیم فواقات کی پیدائش سے انکی آنکھیں کھولیں اور فرمادیا کہ عرش سے فرش تک وہی تدبیر عالم فرماتا ہے اسی کا امر ہے اسی کی خلقت میں جاری ہے اور ہر دینے مخلوق میں اسکی نشانیاں توحید کی ہر روز تھارے لیے موجود ہیں اور تدبیر اسکی تغیر قدرت ہر کہ ہر چیز اسکی قدرت کے قبضہ میں اسی طرح مایع و ذلیل جیسے وہ چاہے پھر کسی کی پرستش مت کرو مولا اللہ تعالیٰ عزوجل کے قال اقل لے لا تجردوا الشمس ولا القمر واسجدوا للذی خلقن لا لیسجدہ مت کرو سورج کا اور نہ چاند کا اور نہ کہرو اللہ تعالیٰ کا جسے انکوب اکبار اور فرمایا وانشئ والقمر والنجوم خضرات بامرہ یعنی سورج اور چاند اور ستارے سب ذلیل مایع ہیں اس کے حکم کے غرض کہ کوئی مخلوق ہو ہر دم اس کے قبضہ قدرت میں نہ ہو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے پھر زمین و پہاڑ و دریا و مین زمین عجبائب قدرت ظاہر فرماتیں جنکے دیکھنے سے صاف ظاہر ہو کہ بولے اس کے کوئی خالق و مالک و مدبر نہیں ہے اور کروڑوں بے انتہا حیوانات لاکھوں جنگلوں میں گھر گھر ہیں اور سب اس کے سامنے حاضر ہیں پھر چوڑی زمین میں سے انکو زمین کے ٹکڑوں و چھوٹی چھوٹی چیزوں میں قدرت کے دلائل دے تاکہ اپنی ذات میں قدرت آئیں سب سے کامل دیکھیں پس فرمایا و فی انہا آتین قطع قطعہ متجوزات اور زمین میں متجزیہ ہیں ایک دوسرے کے مجاور یعنی باہم جوار و پڑوس میں پاس ہی پاس ہیں بچھو کہ زمین تو کوئی زمین شیریں و پاکیزہ ہے پھر شیریں میں سے بعض میں سے میدہ آگیا ہے اور بعض میں گیہوں و بعض میں مونا اناج اور بعض مقام کا آم دوسری جگہ سے عمدہ ہوتا ہے اور بعض انکو زشلا کابل کا ہے کہ زمین اور دوسرا نہیں ہوتا اور جو میدہ کابل میں ہوتا ہے وہ یہاں نہیں پیدا ہوتا لیکن کافرا لوگ اس طرح نہیں دیکھتے بلکہ کہتے ہیں کہ وہاں ایسی ایسی باتیں ہیں جو ایسے ہیں موجود ہیں اور یہاں نہیں ہیں حالانکہ یہ خود قدرت ہے کہ کیسا زمین میں وہاں یہ اور یہاں وہ اور پھر کس نے یہ کر دیا کہ ایسی جگہ میدہ ہو اور ویسی جگہ نہ ہو۔ بالکل ان متجاورات قطعہات میں جو ایک دوسرے سے ملے چلے گئے ہیں ایک پاکیزہ شیریں ہے بہت نیوہ و اناج آگیا ہے جس سے لوگ نفع اٹھاتے ہیں اور مالاہود و سرالونیا کیاری ہے کہ نہ گھاس آگے نہ کچھ۔ ابن کثیر نے کہا کہ یہی تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور مجاہد و سعید بن جبیر و ضحاک و بہت لوگوں سے روایت کی گئی ہے اور اس میں ان ٹکڑوں کے رنگ و کیفیت بھی داخل ہیں کہ متجاورات ہونے کے باوجود ایک سرخ ہے ایک پیسیدہ ایک لٹانی مٹی زرد ہے دوسری سیاہ ہے اور ایک پھر ملی ہے ایک نرم ریشلی ہے ایک سخت چکنی ہے ایک ہلکی ایک بھاری ہے اور جو یکے سب سے ملے ٹکڑے ہیں ایک کا آدھا عمدہ اور آدھا خراب ہے یہ صریح دلیل ہے کہ پیدا کرنے والا قادر و غنا ہے جس طرح اس نے چاہا پیدا کیا ہے اور اس سے یہ مطلب نہیں کہ زمین کوئی حکمت نہیں ہے بلکہ بے انتہا حکمت و قدرت موجود ہے لیکن حکمت اسکی صفت ہے جیسے علم تقدیر اور صفت پاک تک رسائی مخلوق کے خیالات سے بالاتر ہے لہذا انہیں میں منافع و حویان خیال کرو اور اصلی حکمت کو حضرت خلاق علیم کے سپرد کرو۔ واضح ہو کہ اس دار دنیا کہ نہ و خراب کو اس طرح پیدا فرمایا کہ باوجود اختیار قدرت و علمت کے کس قسم اسکی اصلاح و جو کور و برابر و خوبصورت بنائے پھر بہت متنازع و ملکہ رزق کی منفعت حاصل کرنے کی غرض سے اسکو جو کور کر دیا بتلیل اور آتش کی

غرض یہ مست کرو کہ یہ درخت و فناء ہوا اور تجارے لیے جو دار باقی و دائمی ہو اس کی آراش و خوبصورتی رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے
مثلاً اور انبیاء موصی و عیسیٰ صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین کے بہت خوب بیان کر دی ہے پس یہ سرسری فکر ہے اور تم نے قدرت الہیہ و سلطانہ
کو دیکھا کہ قطعات متجاورات ہیں یہ صفت نہایت عجیبہ ہے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ نے فقط قطعات متجاورات فرمادیا اور کچھ تفصیل نہیں
فرمائی اس لیے کہ اس سے ہر شخص واقف ہے کہ حکم قولہ و کائنات میں آیت الہیہ یعنی بے انتہا آیات آسمانوں و زمین میں موجود ہیں جن پر کرتے
پلے جاتے ہیں اور ٹھہرتے ہیں تو تیسرے درجے کی یہاں غور سے قدرت الہیہ کو دیکھو اور ٹھہرتے ہیں ان لوگوں کا عجز انہیں تھا لیکن
چونکہ اس درجہ غافل بن گئے تو غفلت کی غمت سے یہ گناہ کیا کہ انہیں قطعات متجاورات ہیں ہر روز پھرتے اور سنوارتے ہیں مگر نہیں
دیکھتے کہ کیا قدرت کاملہ ظاہر ہے اور ان قطعات کے ہر ذرہ میں نمونہ قدرت ظاہر ہے لیکن عوام کی عقل کے موافق ان کے متجاور ہر اس قدر
متفاوت ہونے پر تامل و قدرت دیکھنے کا شوق نہ پھر ان قطعات میں جو کچھ منفست دینے کے قابل ہیں انکی پیداوار کا اشارہ فرمایا۔ وَجَدْتُمْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ
أَعْتَابَ اور انگور کے باغ میں۔ وَزَرْعٌ وَنَخْلٌ اور کھیتیاں و باغ خراہیں۔ زرع بوجہ مصدر ہونے کے مفر دمجے جمع کافی ہے ہر فرع
پڑھنا قدرت غص و یعقوب و ابو عمر و اور ابن کثیر رحمہم اللہ نے باجور اسکو اعصاب پر عطف سے پڑھا تو معنی یہ کہ اور باغ میں
جن میں اقسام کے درخت انگور و نارج و خراہے ہیں۔ بیضاوی رح کی تفسیر میں کہ دلیل قیاد مطلق الاختیار ہے کہ بعض قطع متماثل
زراعت و بعض قابل درخت اور بعض کسی میوہ کے قابل اور ایک میں دوسرے کی منفعت نہیں
تو ظاہر ہے کہ قادر غالب نے ہر ایک کو قبضہ قدرت میں اس کی منفعت و اثر کے لیے فکر کر دیا ہے کیونکہ یوں تو تمام قطعات کی طبیعت زمین
ہے اور باران وغیرہ اسباب مساویہ ہر ایک کو یکساں پہنچتے ہیں اور باران زمین کے سب قطعات کے ساتھ یکساں نظر رکھتا ہے اور
سب آپس میں گندھے و ملے ہوئے ہیں و لیکن کسی میں انگور ہیں اور کسی میں کیتی ہے اور کسی میں باغ خسرو۔ صِلْوَانٌ وَغَيْرُ صِلْوَانٍ
ایک ہی جڑ سے کئی درخت متحد ہوتے ہیں وہ صنوان ہیں اور مختلف جڑوں سے علوہ و علوہ غیر صنوان ہیں۔ منہ قولہ علیہ السلام علم الرجل
صنواہیر۔ یعنی عباس رضی اللہ عنہ اپنے چچا کی نسبت فرمایا کہ اسے گو آدمی کا چچا اس کے باپ کا صنواہیر ہوتا ہے یعنی دونوں ایک ہی جڑ
سے پیدا ہیں۔ شَفَقَ بَعَاءٌ وَاحِدٌ سِنِجَہِ گئے ایک ہی پانی سے وَتَفْقِلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فی الکامل اور ہم فضیلت دیتے ہیں
بعض کو بعض پر کھاتے ہیں۔ بیضاوی رح نے کہا کہ پھل میں باعتبار شکل و مقدار و خوشبو و مہرہ کے بعض سے بعض بہتر ہوتا ہے پس دلیل
ہے کہ پیدا کرنے والا ہر پھل تک کو اپنے علم و قدرت سے خاص صفت پر پیدا فرماتا ہے اور چونکہ اکثر پھلوں میں مثلاً آم یا نارنگی کے
اعداد میں امتیاز شخصی کی ضرورت نہیں تو صورت میں یکساں ہوتے ہیں بخلاف آدمیوں کے جن میں ہر فرد کے دوسرے سے شخصی امتیاز
کی ضرورت ہے تو ہر شخص کا شخص دوسرے سے بالکل مشابہ نہیں ہوتا حتیٰ کہ اس میں امتیاز ہوتا ہے گو کیسے ہی مشابہ ہوں پس جب
ایک ہی جڑ سے پیدا ہوئے اور ایک ہی پانی سے سِنِجَہِ گئے یا دوسرے ہوں مگر زمین واحد ہے و پانی ایک ہے تو اسباب و اصول متحد
ہونے کے باوجود یہ امتیاز ایک قادر متعال کی صفت عجیب و قدرت غریب ہے واضح ہو کہ ابن عامر و عاصم و یعقوب نے سستی کو
بیا سے تھیمہ پڑھا اے سستی کل واحد ماذکر لینے بچا گیا ہر ایک جو مذکور ہوا اور بفضل بنون کو حمزہ و کسائی نے بفضل بیلے تھیمہ پڑھا یعنی
اللہ تعالیٰ عزوجل فضیلت دیتا ہے تاکہ قولہ بدر الامر سابقہ کے موافق ہو لینے جیسے وہاں تھا کہ اللہ تعالیٰ امر سے تدبیر فرماتا ہے اور ہر ایک کو اپنی
مثبت و حکمت کے واسطے پیدا کرتا اور کھاتا ہے ویسی ہی یہاں تفصیل آیات کی صورت میں ضمیر غائب رکھی کیونکہ یہ ایک تفصیلی نشانی ہے جو توجہ دلادیا کہ وہی

اللہ تعالیٰ ہے کہ باوجود جڑیں و زمین ایک ہونے اور پانی ایک ہونے کے بعض پھلوں کو بعض پر فضیلت دیتا ہے لیکن جس شخص کے قلب پر جانوروں کی فضیلت چھائی ہو کہ وہ اسے کھانے پینے و موسات کے اس کی بہت معرفت آئی و ملکوت سماوی سے اعراض کرے اس کو بہ علوم و نشانیاں نظر نہ آویں گی۔ **بَابُ فِي ذَلِكَ كَلَامٌ لَا يَتَّفِقُونَ فِيهِ** ایک اس سبب میں جو مذکور ہو اسے نشانیاں تو بہ قدرت آئی کی ہیں لیکن اس قوم کے لیے جو عقل رکھتی ہیں۔ یعنی عقل سے فکر کا کام لیتی ہیں۔ جاننا چاہتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے تین قسم کی مخلوقات پیدا فرمائی ایک فرشتہ اور ان کو صرف عقل دی اور خواہش کو نہیں دی۔ دوم حیوانات جن کو صرف خواہش دی اور عقل نہیں دی اور سوم آدمی جسکو عقل و شہوت دونوں جمع فرمائیں اور عقل و شہوت دونوں میں جھگڑا ہے پس اگر آدمی نے عقل کی اطاعت کی اور نفس و شہوت کو مغلوب کیا تو وہ فرشتہ سے افضل ہے کیونکہ فرشتہ نے اگر طاعت آئی و نوراہیت و نیک اعمال کی تو کوئی روک نہ تھا اور آدمی نے باوجود اپنی جان کی خود دشمنی کرنے کے طاعات و نیک اعمال کیے اور اگر اس نے نفس و شہوت کی اطاعت کی تو وہ جانور سے بدتر ہے کیونکہ جانور نے اگر نفس و شہوت کی پیروی کی تو اس میں عقل نہ تھی پھر بھی صحیح ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح کرتے ہیں باسستنا بعض جنہی جانوروں کے اور آدمی نے باوجود عقل کے شہوات کی پیروی کی پس جانوروں سے بدتر ہوا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ عقل اللہ تعالیٰ عزوجل نے ہر آدمی میں رکھی ہو لیکن عقل والے آدمی میں جو اپنی عقل کے تابع ہیں اور اس سے اللہ تعالیٰ کی عجایب قدرت میں معرفت کا کام لیتے اور ثابت قدم رہتے ہیں۔ اور میں سے معلوم ہوا کہ جانوروں پر عذاب نیرگاہ اور موزی جانور قسم کے لیے مخلوق ہیں مگر نہ عذاب پانے کے لیے بلکہ عذاب دینے کے لیے لہذا جو شخص دنیا میں جتنی ہو سکی صلاحیت پر ہوا سکوشیر و سانپ و بھوکو کوئی آزار نہیں دیتا بلکہ طبع رہتے ہیں اور کفار اسی سبب سے جانوروں سے بدتر ہیں چنانچہ حق تعالیٰ عزوجل نے فرمایا **اولئک کالانعام بل ہم اضل**۔ اور فطرتی عقل ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ہم قلوب لا یفہقون ہا۔ یعنی دل و عقل جو کلام اس سے سمجھتے نہیں ہیں اسے رب ہمارے ہم کو اپنے فضل و ہدایت سے ایمان پر رکھو اور ایمان پر وقفاست کہ جو تو پاک پروردگار ہے چیز پر قادر ہے۔ **ف** واضح ہو شیخ اکبر محمد بن عبد بن عربی نے اپنی تفسیر میں امثال حدیث و آیات سے تشبیہ قلوب کی زمین سے ثابت کر کے اشارات ان آیات میں قلب سے قرار دی و الحدیث قولہ علیہ السلام ان مثل ما یغنی اللہ من الہدیہ و العلم مثل غیث اصاب ارضاً فکان منھا طیبہ فکان ما فانیث الکلام و انشب الکثیر و کان منھا اجادب اسکت الما فرفع اللہ بها الناس فشر بوا منھا و سقا و رزقوا و انساب طائفہ منھا اخرے انما ہی قیام لا تک سار و لا تبت کلام فذلک مثل من فقه فی دین اللہ و لغی اللہ یعنی اللہ فہم و علم و مثل من لم یرفع راسا ولم یقبل بک اللہ الذی ارسلت بہ رواہ النجاشی و فی الحدیث ایضاً **الا انی اوتیت الکتاب و مثلہ** یعنی حدیث میں ایک بات تو یہ ثابت ہے کہ لوگو آگاہ رہو کہ مجھے قرآن عید دیا گیا اور اس کے ساتھ اس کے مثل عطا ہوا یعنی وحی نفی سے جو احادیث آپ نے فرمائی ہیں کیونکہ آپ کا کلام ہر دلوں سے اسوجہ سے بالکل خالی تھا کہ صفت لکھی آپ پر پوری تھی بلکہ کسی بشر کو یہ کمال نہیں دیا گیا اسی واسطے علماء اہل سنت نے جوزم کیا کہ آپ ملائکہ سے افضل قلمی ہیں اور عرش و کرسی وغیرہ سے بالیقین افضل بن الغرض حدیث صحیح میں ہے کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے جو مجھے عظم و ہدایت دیکر مبعوث فرمایا تو مثال اس کی انکون کے ساتھ ایسی ہے کہ جیسے ایک زمین پر باران کا پانی بہت کثرت سے نفع دینے والا ہو سا پس اس زمین میں سے بعض کرا تیرہا میت پاکیزہ زمین عمدہ تھا اسے پانی خوب پہنچایا اور میرا بھوکے ہیں اس نے بہت گھاس دانان دیا وہ آگایا اور بعض تیرا جدب تھا کہ اس نے اپنے اندر پانی بہت سا

روک لیا پس اس سے بھی لوگوں نے نفع پایا کہ پیا اور پینچا اور زراعت کی اور ایک دوسرے سے ٹکڑے کو یا باران رحمت پہنچا کر وہ ایک
 جھیل تھا کہ نہ پانی روک سکتا اور نہ نباتات اگا سکتا پس یہ مثال ہے کہ جس نے دین الہی میں فقہ حاصل کی اور حکم و شریعت سے
 عزوجل نے میرے ساتھ بھیجا ہے اس سے نفع پایا پس خود سیکھا اور دوسروں کو سکھایا اور اس کی جس نے اپنا سر نہ اٹھایا اور جو ہدایت
 میرے ساتھ بھیجی گئی ہے اسکو قبول نہ کیا۔ رواہ البخاری و مسلم بن کثیر ہوں کہ آپ نے دو قسم فرمائی ہیں ایک کفار و منافقین و مشرکین کہ
 جنہوں نے کفر کیا اور ایمان نہ لائے اور کچھ سمجھ نہ پایا بلکہ جانور سے بھی بدتر ہے اور دوم وہ جو ایمان لائے پھر ان میں دو قسم ہیں ایک
 یہ عالم عامل جس نے سیکھا اور سکھایا اور خود عمل کیا وہ قطعاً طیبہ ہے اور دوم جس نے اپنے اندر فقہ و مسائل جمع کیے اور لوگوں نے
 اس کے علم سے نفع اٹھایا پس خلاصہ اس قدر ہے کہ زمین انسانی میں بعض قطعات علوم آئینہ سے سیراب ہو کر انگور وغیرہ اگاتے
 ہیں اور بعض دوسری طور کے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے ابر رحمت سے انکو ایک طرح کا پانی پہنچتا ہے اور بعض کے اعمال
 دوسرے سے صورت میں متماثل ہیں لیکن اخلاص و حسن اعتقاد کے ساتھ اعمال کے ثواب میں بہت بڑا فرق ہے اور ایک ہی ماں
 باپ کی اولاد میں اسی طرح تفاوت ہے پس یہ قدرت خالق عزوجل ہر ایک میں لکھتا ہوں کہ شیخ نے فرمایا کہ کمال قولہ فی الارض
 قطع متجاورات قلب محب متجاور قلب متماثل و متجاور قلب والدہ اور وہ عالم اور وہ عارف اور وہ موحیدین سے
 متجاورین۔ پھر عارفین کے قطع میں خود قطعات متجاورات ہیں پس قطعات نفوس امارہ متجاور بعض بعض ہیں اقوال یعنی شہوات متفاوت ہیں
 کھانے کی شہوت عمدہ شربت و مسکرات کی شہوت عمدہ کپڑے کی شہوات حتیٰ کہ خواہش کثرت نماز و روزہ کی کیونکہ اخلاص میں بعض خائف عزوجل
 کے حکم و حق کی فرمانبرداری کی نیت ہے۔ اور کہا کہ قطعات عقول متجاور بعض بعض ہیں و قطعات ارواح متجاور استہین اور قطعات اسرار ایک
 دوسرے سے متجاورین اقوال یہ قطعات باعتبار صفات آئینہ کے متعدد و متجاورین اسی وجہ سے اولیاء میں ہر ایک کے مقام سے دوسرا بے خبر ہے
 اس لئے ایک شیخ کے مریدین کے والد علم پھر لکھا کہ قطعات نفوس امارہ تو بالکل لویا قطعات میں اقوال بعض شہوات کا تخم افین اگتا ہے اور جس جملہ
 کفار و منافقین و مشرکین میں یہی قطعہ شور ہے۔ اور لکھا کہ قطعات عقول شیرین نباتات علم ہیں اور قطعات ارواح طیبہ معرفت ہیں اور
 قطعات اسرار لطیفہ لطیفہ انوار میں یہ سب باہم متقارب و متجاورین۔ پھر لکھا کہ قطعات نفوس کی شہوت کے تخم سے اپنے حق میں کانٹے اگاتے ہیں
 اور قطعات عقول میں علوم فقہ و حدیث و تفسیر کے پھل ہیں اور قطعات ارواح میں شگوفہ ہائے معرفت پھولتے ہیں اور قطعات اسرار میں انوار
 کو اشفت آگتے ہیں قولہ و جنات من اعجاب۔ اس سکر سے ارواح کو عشق حاصل ہوتا ہے اور اس میں زروع معرفت سے اناج عقول کو
 ملتا ہے پس تربیت سے اہل ارادات انواع معاملات میں کامل ہوتے ہیں اور ان میں درختان خرام سے یقین کے میوہ جات سے اسرار کی
 حیات ہے۔ قولہ عنوان و غیر عنوان۔ ایمان مع یقین و عرفان جو دلیلوں سے گڑھ نہ بنایا ہوا اور جوابتہا میں آیات کے مشاہدہ سے تھا
 اب آیات تجلیات ہیں اور یہ سب باران رحمت حق سے پانی پاتے ہیں قولہ تقی ہما واحد۔ او تعالیٰ تمام مخلوقات سے پاک منزہ ہے
 اسکی ذات تغیرات سے پاک ہے نہ وہ ایک عدد ہے اور نہ وہ ان کثرت ہے وہ پاک و الایہ شریک ہے اس کی الوہیت سے ہر ایک پیکلی
 ہو کر تربیت ہے اور صفات سے افعال پر ظہور ہے پس جب انوار صفات کے عالم فعل پر پہنچے تو ہر معرفت سے نوع فعل کا وجود ہوتا ہے پس
 احوال پیدا ہوتے ہیں اگرچہ اصل پاک منزہ ہے کہ وہ ان کوئی علت و تغیر نہیں ہے قولہ فیہ لعل بعضہا علی بعض فی الاکل ثم معرفت از حبس بالاتر ہے
 اور محبت از ارادت۔ اور غمراہی سے مشاہدہ اعلیٰ ہے اور یہ اشارات اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسے ہیں کہ انکو سوائے عالم بندوں کے جسکے عقول

و ان تعجب اور اگر تو تعجب کرتا ہے یعنی باوجود ایسے ظاہری دلائل قدرت کے توحید کی تعلیم کرنے میں کافر لوگ جو تیری تکذیب کرنے لگے حالانکہ تو ان میں نہایت سچا و امانت دار مشہور تھا پس تو تعجب کرتا ہے کہ کیوں ایسی صورت میں کہ صریح دلائل موجود ہیں مجھ کو بھلا تے ہیں۔ تعجب قولہ فواللہ تو اس سے زیادہ لائق تیرے تعجب کے اکایہ قول ہے۔ عَادَا کُنَّا تُذِبَّا کیا جب ہم ہوئے خاک یعنی جب ہم دنیا میں زندگی بسر کر چکے خواہ اس طرح کہ اپنی خواہشیں اچھی طرح پوری کرتے رہے اور جس کو ہم عزت و ثروت و خوشی کے ساتھ جینا سمجھتے ہیں اس طرح زندگی کے دن گراہے باج طرح تم کہتے ہو کہ اکثر نفس کی خواہشوں سے پرہیز گاری و تقویٰ اختیار کر دے اس طرح نفس مار دے گو اگر زندگی پوری کی اور مر کر خاک ہو گئے تو کیا ایسا ہو جانے کے بعد۔ عَادَا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ یہ پھر کیا تم نئی پیدائش میں ہو گئے یعنی دوبارہ تمہارے قول کے موافق ہم زندہ ہونگے کیونکہ مر کر خاک ہو جانے کے بعد کیا کوئی زندہ ہو سکتا ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و مومن کو تعجب دلایا کہ یہ جاہل اس قدر نہیں جانتے کہ جس نے ان مخلوقات عظام و صغارا اور ان کو بغیر کسی سابقہ نمونہ کے پیدا کر دیا اور اُس کی قدرت و صنعت اداہم سے بڑھ کر بزرگ ہے تو اس پر دوبارہ مثل سابقہ کے پیدا کر دینا کیوں دشوار ہو گا بلکہ یہ تو نہایت صریح ہے کہ دوبارہ پیدا کر دینا بہت آسان ہے پھر کس قدر تعجب کے قابل انکی گفتگو ہے۔ سراج میں ہے کہ یہاں دو مقام پر دو عمر جمع کر دیے ہیں اور قرارت مثل اَزْدِ تَمَّ کَمَعَ جَانِبِ تَحَارِ مِیْنِ وَ جَوَّہِ وَ تَرْکِیْبِ کَی مَقْدَرِ مِیْنِ اور لکھا کہ ایسا کیا یہ مقام پر ضرورتوں میں ہوا اور چونکہ اگر یہ تو بائیں ہو گئے اور یہ ایک اس سورہ میں اور دوسرا میں اور ایک مومنوں میں اور ایک غل میں اور ایک عنکبوت و ایک سورہ ہجدہ اور دو صفات و ایک واقعہ اور کیا رھوان و النازعات میں ہے اسی حاصل تیرا انکار تو تعجب ہے کیونکہ تو کھلی دلائل سے انکی بھلائی کی بات انکو سمجھاتا ہے اور تجھ کو مادیق امین جان کر اب انکار و تکذیب کرنے میں مگر اس سے زیادہ تجھ کو تعجب اس امر پر ہونا چاہیے کہ ابتدائی پیدائش کے دلائل قاہرہ دیکھ کر دوبارہ قدرت پیدائش سے منکر ہوتے ہیں اور اپنے خالق عز و جل کے لغات سے ناسیدہ ہیں۔ اُولَئِکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِرَبِّہُمْ سِیِّئُوْکَ مِیْنِ لُّوْکَ مِیْنِ جَفْوٰنِ لَیْ کُفْرِ کِیَا اِنِّیْ رَبِّ فِیْہِ سَلَمٌ جَو کُوْنِیْ اللہ تعالیٰ عز و جل کی قدرت و بعد موت کے پیدائش وغیرہ سے انکار کرے وہ کافر ہے اور انکی سزا بیان فرمائی بقولہ۔ وَاُولَئِکَ الَّذِیْنَ اَلَا اَعْلٰی فِیْ اَعْمَاقِہُمْ سِیِّئُوْکَ مِیْنِ لُّوْکَ مِیْنِ حٰنِ کِیْ گِرْدُوْنِ مِیْنِ طُوْقِ ہُوْنِکَ۔ یعنی قیامت میں عذاب جہنم میں آگ کی زنجیروں سے گردنوں میں طوق آگ کے اور پائوں میں بیڑیاں آگ کی ہونگی۔ یاہ معنی میں کہ ان لوگوں کی گردنوں میں طوق ہیں یعنی گمراہی و بدبختی کے طوق انکی گردنوں میں ہیں یہ لوگ اُن سے راہنیں ہو سکتے ہیں۔ وَاُولَئِکَ اَصْحٰبُ النَّارِ سِیِّئُوْکَ مِیْنِ لُّوْکَ اِیْ لَیْ مِیْنِ بِنِیْ دُوْرٰخِیْ مِیْن۔ ہُمُ فِیْہَا اٰخِذُوْنَ و سے اسی میں رہ پڑے کبھی روزخ سے جدا ہونے کے اور ضمیر ہم فاصل لانے سے انحصار و تاکید ہے کہ خلود و ہمیشگی انھیں کے لیے ہے۔ مسئلہ۔ حدیث میں صحیح ہوا کہ بعض گنہگار مومنین بھی روزخ میں جاوینگے نفوذ باللہ منہ و لیکن بعد مشیت الہی کے عذاب اٹھا کر جہنم سے رہا کیے جاوینگے اور نہایت میں غوطہ دیکر مثل موتی کے داخل جنت کیے جاوینگے اور درمیان میں شفاعت انبیاء و مومنین و ملائکہ سے بہت گنہگار نکالے جاوین گئے۔ مسئلہ۔ اس زمانہ میں جس شخص نے زعم کیا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے کوئی روزخ میں نہ جائیگا اس نے انہیں بود و نصالہ کے کفر کی ہوس پہیلائی۔ ہن فی العر اس قولہ تعالیٰ و ان تعجب

پھر ان کے انکار قیامت و حساب پر تعجب دلایا اور اب انکو ارشاد فرمایا کہ مملکت کو غنیمت سمجھیں نہ کہ عذاب مانگتے ہیں فقال ذٰلکَ یَٰ کَافِرٌ یَّٰ کَافِرٌ اور کافر لوگ جلدی عذاب آنا تم سے طلب کرتے ہیں۔ فیکل الخبز فی بھلائی سے پہلے۔ یعنی جب تک عذاب نازل نہیں ہوا ہے یا موت کی مہلت سے عذاب سے بچے ہوئے ہیں تو عذاب کی حالت سے بھلی حالت میں ہیں تو اس مدت کے ختم ہونے سے پہلے ہی تم سے اپنے لیے بڑی حالت یعنی عذاب مانگتے ہیں۔ وَقَدْ خَلَّکَ مِنْ قَبْلِهِمُ السَّحَابَ جمع مثلاً بفتح مثلاً وضم آن مانہ صدقہ وصدقہ بفتح دال وضم آن یعنی عذاب کیونکہ گناہ کا عوض برابر کا ہے پس مثل گناہ کے ہے اسی واسطے قصاص کو مثال کہتے ہیں۔

بیضاوی رح نے کہا کہ مثلاً بضم اول جمع مثلاً بھی شاذ قرار ہے ابن الانباری رح نے کہا کہ مثلاً وہ عقوبات جنکا اثر سزا یافتہ میں پیچھے عیب کے طور پر باقی رہے۔ اور بعض نے کہا کہ مثلاً وہ عقوبات کہ سزا یافتہ کی ایک مثال قائم کر دین تاکہ پچھلے ایسی حرکت سے باز رہیں۔ قتادہ رح نے کہا کہ مثلاً عقوبات یعنی اگلی امتوں میں جو عذاب الہی تم سے پہلے گذرا اور ایسا ہی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ یعنی اور حال یہ کہ ان لوگوں سے پہلے عقوبات گزر چکے ہیں۔ حاصل یہ کہ زمانہ عافیت کو غنیمت نہیں سمجھتے اس کی مدت گزرنے سے پہلے تم سے عذاب کی جلدی کرتے ہیں اور اپنے نزدیک جہل سے سمجھے بیچے ہیں کہ یہ واقع نہ ہو گا پس دلیری کرتے ہیں حالانکہ ان سے پہلے اگلی امتوں پر عقوبات ہو چکی ہیں جو انکی عبرت حاصل کرنے کو کافی تھیں۔ انھوں نے عقوبات نہیں مانگی اور نازل ہو گئی اور کفار کہنے طلب کی اور حکم سے درگزر فرمایا تو اس است پر رحمت مزید ہے اور ان کافروں میں سے بہترین کے حق میں ایسا ان قدر تھا اور بہتوں کی پشت میں مومنوں کا رطف تھا پس ان کی دلیری سے ڈرا یا کہ ان لوگوں سے عبرت حاصل کریں۔ وَانْ رَّبُّکُمْ لَکُنُ وَاغْفِرْ لَکُمُ الذَّنْبَ عَلٰی ظُلْمِکُمْ اور بیشک تیرا رب ان لوگوں کو لنگھانہوں یا شرک پر مغفرت کرنے والا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مشرکوں سے تجاوز کرنے والا ہے جب کہ ایمان لادیں۔ یہ تاویل اسوجہ سے کہ مشرکین کے لیے مغفرت نہیں ہے جیسا کہ قطعی آیات سے ثابت ہے تو یہاں مراد یہ ہے کہ بشرط توبہ انکی مغفرت کرنے والا ہے اور اصرار یہ ہو کہ مغفرت سے مراد یہاں مہلت و تاخیر عذاب ہے کیونکہ مغفرت درگزرنا اور یہ اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ تاخیر دینی بمقابلہ رح نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عوجل تھا و زفر الیہ والا ہے مشرکوں سے ان کے شرک پر اس طرح کہ فی الفور انکو اخذ نہیں فرما جائیے قولہ تعالیٰ یو اخذ اللہ الناس بما کسبوا منک علی ظہر باطن دالہ الایہ یعنی اگر اللہ تعالیٰ عوجل کرتا عذاب کرے تو کون کو بوجہ انکے گناہوں کے تونہ چھوڑے ہوئے زمین پر کوئی چلاتا۔ یعنی بالفضل ایک مدت تک انکو مہلت دیتا ہے پھر اگر شرک پر مہلت تو عذاب کرے گا چنانچہ فرمایا وَانْ رَّبُّکُمْ لَشَدِیدٌ الْعِقَابِ اور بیشک تیرا رب سخت عذاب کرنے والا ہے۔ امید و خوف دونوں کو ملا دیا جیسے کہ رب تبارک و تعالیٰ کی شان قرآن پاک میں ہے۔ مسئلہ توبہ سے پہلے بھی اللہ تعالیٰ عفو فرماتا ہے پس تم لوگوں کی بشارت ہو بدلیل اس آیت کریمہ کے کہ ظلم پر مغفرت فرمائی کیونکہ ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ بتصریح کہتا ہے کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو مہلت اسکا انجام ہوا اور آخرت میں عذاب رہا اور اگر آخرت میں مراد ہے یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل چاہے عفو فرمادے تو ظلم و شرک کو مثال ہو کر کیا اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ مراد ہے تو ہر گناہ کو گناہ جواب یہ کہ ہاں آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی نقصان نہ کہ ظلم و شرک کو مثال ہو کر گناہ ہو جس کو کسی نے بخش دیا ہے کی تائید ہے لیکن دوسری آیات سے ثابت ہے کہ شرک پر عفو نہ ہو سکتا ہے نہ شرک یا نہ گناہوں کی نسبت الیہ واری ہو کہ بغیر توبہ مراد ہے والا اللہ تعالیٰ عوجل و جہل کی

رحمت سے غور کیا جاوے جبکہ وہ دل سے یقین وحدانیت الہی تعالیٰ کا رکھتا ہو شرک نہ ہو مسئلہ اہل السنۃ والجماعہ کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے مخلوق ملکوت بندوں میں جس طرح چاہے تصرف کرے۔ احادیث و آیات سے یہ بات علماء نے نکالی ہے کہ دنیا میں جو لوگ اپنے آپ کو آسانی و سستی و ہر حال میں اللہ تعالیٰ کا بندہ بنائے رہے قیامت میں جب ہر قوم مشرک اُس کے ساتھ کجائے گی جسکو شرک بناتے تھے تو مشرکین مع پیٹھائے جنم کو بھیجے جاوین گے اور جنکے اعتقاد میں یہاں یقین تھا کہ لا الہ الا اللہ یعنی قادر رازق شافی جملہ صفات کاملہ میں سے کوئی صفت کسی میں نہیں سوائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے اور وہ کسی تنگی یا آسانی میں کسی مخلوق سے التجا نہ کرتے تھے اگرچہ اُن سے گناہ سرزد ہو جاتے ہوں مگر جو باتیں کہ اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت میں ہیں انکو کسی مخلوق میں گمان نہ کرتے تھے تو موت سے یہ اعتقاد نہایت صاف روشن ہو گا پس قیامت میں یہ لوگ فقط اپنے خالق عزوجل کے بندے رہیں گے اور وہ قادر مطلق عزوجل کا درکیم و رحیم ہے انکو بخشید گا و ارحم الراحمین۔ ف فی العرائس و تجلونا کسباً بالسنۃ قبل ائمتہ تفسیر اسکے اور مذکور ہوئی اور اشارت سے ثابت ہے کہ اہل جہالت اپنے زعم باطل بن خلاف حق پراصر کر کے جلدی کرتے ہیں اور اُن میں زیادہ بدتر وہ ہیں جنکی کسے پر ایہ میں جلدی کرتے ہیں مثلاً عالم جو دار فانیہ میں اپنے علم سے جاہ و منزلت طلب کرتا ہے تو وہ نیکی سے پہلے بڑائی کو جلدی سے لینا چاہتا ہے یا درویش جو بغیر وصول بدرجہ اقصا کے اپنی منزلت لوگوں میں جاہتا ہے تو نتیجہ اس فریب کا یہ ہوتا ہے کہ سچائے ارشاد و ہدایت کے وہ خود گمراہ ہو کر خواہش نفس و محبت جاہ و مال میں مبتلا ہو جاتا ہو اور معلوم ہو چکا کہ سابقین ریاکاروں کا درجہ خواری و ذلت کو پہنچ چکا ہے اور قولہ لذ و مغفرۃ للناس انکو ظلم وہ گناہ بن کہ خلاف عقائد و اعتقاد کے بریل غفلت اُنے سرزد ہوئے اور آفات نفوس آمارہ میں مبتلا ہو گئے۔ شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہا کہ مغفرت کا اُمیدوار وہ رہے جس نے گناہ کا ارتکاب تو کیا مگر ڈرتے ڈرتے خوف زدہ ہو کر اور ایسا ہو کہ بے پروائی سے نہ رہے کہ گناہوں میں ڈوبا چلا جاتا ہے اقول یہ وہی مسئلہ ہے جو اہل السنۃ و جماعہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو کوئی کبیرہ گناہ پراصر کرے وہ کافر ہے اور اصرار کے ہی معنی شیخ بن جو شیح ابو عثمان نے ذکر کیے کیونکہ جس نے تو بیکری وہ مہر نہیں جو جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے اور خوف زدہ ڈرتے ڈرتے اندر ہی اندر گناہ سے اگر اہل اللہ تعالیٰ عزوجل کے عذاب سے ہراس ہے پس اصرار نہونا چاہیے اگرچہ اس نے ہنوز توبہ نہیں کی اور علیٰ ہذا جس نے ماول ہی مرتبہ رض بیا کہ اُس گناہ کا ارتکاب کیا اُس نے اصرار کیا کیونکہ اُس کو اس میں کچھ پرواہ نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ یقین و ایمان قائم ہونے کی حالت میں بلا دغہ گناہ ہو گا۔ واضح ہو کہ اہل السنۃ و جماعہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحیح ہے کہ آدمی کسی گناہ پر دلبری نہ کرے خواہ وہ صغیرہ ہو یا کبیرہ ہو کیونکہ صغیر بھی اصرار سے کبیرہ ہو جاتا ہے میں اور بیضاوی رحمہ اللہ نے لکھا کہ قولہ لشدید العقاب۔ یعنی کافرون پر جبر چاہے پس خوف کرنا چاہیے کہ شاید صغیرہ کسی حالت میں ایسا واقع ہو کہ اس پر سخت عذاب فرمایا جاوے۔ شیخ امام حافظ رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ ابن ابی حاتم نے اسناد خود سعید بن اسیب رحمہ اللہ روایت کی کہ جب یہ آیت اتری دان رکب لذ و مغفرۃ للناس الا یہ تو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ عزوجل کا عفو و تجاوز نہ ہوتا تو کسی کو زندگی گوارا نہ ہوتی اور اگر اس کا خوف عذاب نہ ہوتا تو ہر ایک بھر و سا کر کے بھرتا مگر سب سے کتابت کہ جو اسناد ذکر کی جس میں علی ابن زید راوی ہیں اور علی بن زید بن جعدان پر اعتماد شیخ ہوا اور لکھا کہ ابن مساکر رحمہ اللہ نے اسان الرازی من بن عثمان کے حال میں لکھا کہ انھوں نے بیان کیا کہ میں نے پروردگار عزوجل کو خواب میں دیکھا اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور ہی میں اپنی استسما کسی ذکر کے حق میں مغفرت چاہتے ہیں تو حضرت ذوالجلال سے ارشاد ہوا کہ کیا تجھے یہ کافی نہیں ہوا کہ جو میں نے سوسہ عدد میں کچھ بڑا لے فرمایا

کہ وہ ان ربک لذ مغفرة لاناس علی ظلمہ۔ تنہا میں میری آنکھ کھل گئی بشرحہم کہتا ہے کہ اس حکایت سے گنہگاروں کے واسطے مغفرت کی تقویت ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل غفور رحیم ہے لیکن خبردار کہ کوئی شخص ایسی روایات و خواب و حکایات صاحبین سے شرعی مسئلہ نہ نکالے اور نہ کسی اعتقاد میں تغیر کرے اس لیے کہ خواب کی حقیقی تفسیر کا لیکر دعوت ہو سکتا ہے چنانچہ سورہ یوسف میں گرج چکا کہ جب مصر میں الدین و بھائیوں نے سجدہ کیا تو اس وقت تاویل کھلی کہ زمانا ذیل روایہ آیا ہے اور اہل اسنتہ و اجماعہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا اتفاق ہے اور اصول و فروع حنفیہ میں مصرح ہے کہ خواب سے کوئی شرعی حکم نہیں ثابت ہوتا تو اعتقادی بات کا کیا ذکر ہو اور خود او ایار اللہ تعالیٰ صاحبین اسی اہل و اعتقاد پر بین فافہم پھر حق عزوجل نے کافروں کے شرہ و مکار عظمت و جلال کبریائی کے ساتھ کلام فرمایا

وَلَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اَلَا اُنْزِلَ عَلَيْكَ آيَةٌ مِّن رَّبِّكَ اِنَّكَ اَنْتَ مُنْذِرٌ رُّوْءِ كُلِّ

اور کہنے ہیں وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا کہ کیوں نہیں اُناری گئی اس پر کوئی نشان اُنیکے رہا کیوں نہ لفظ ڈرٹانے والا ہے اور ہر

قُوَّةٍ هٰذَا دَر

قوم کے یہ ہاں و

اس قدر توحید کے دلائل و آیات اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمائیں اور نہایت کثرت سے معجزات باہر آئے عطا کیے کہ اُن کے معانی و ربانی کے بیان میں ایک ضخیم کتاب ہوگی گوچن مشرکوں پر شرک کی تاریکی ڈھانپ دی گئی تھی اُن کو کوئی قلبی و کثیر کفایت نہیں کرتی تھی جسے کہ جس طرح ایمان والے ہر روز یقین و کمال پر پہنچتے ہیں اسی طرح مشرکین ہر روز جسم میں دھنستے جاتے اور کفر و عناد سے دنیا و آخرت برباد کرتے اور کہتے کہ لولا یتنا بآیۃ الہیہ اور بھی کہتے کہ وہ معاف ہمارے لیے سونے کا کردار اور کہہ کو کشادہ کردار اور پس اُیساں سے نبیادین اور اس میں ہر روزار و نہرین ہو جاوین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکے وعدہ و نذر کو کے چاہا کہ دعا فرماوین اور یہ اللہ تعالیٰ کے یہاں کچھ چیز نہ تھا دعا کرتے ہی ہو جاتا لیکن جبرئیل علیہ السلام نے نازل ہو کر بعد سلام کے کہا کہ ہدایت و ایمان مقدر ہے نہ اسباب پر غور اور اگلی قوموں نے اُسی طرح ہٹ کر کے معجزات مانگے اور جب تقدیر غالب ہوئی اور ایمان نہ لائے تو پھر عذاب میں تاخیر نہ ہوئی اور یہی سُنّت الہیہ جاری ہے پس آپ باز رہے اور جناب باری تعالیٰ نے دعا کی کہ یہ ہلاک نہ کیے جاوین اُن کو نصیحت کرونگا اور خود اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا وامننا ان نزل بالآیات الا ان کذب بہا الاولون و آتینا ثوالدنا ثمرہ مبصرۃ فلما وہا الالبہ یعنی ہم کو آیات بھیجے ہیں کوئی روک نہیں مگر ان مشرکوں نے اسے انگلی وقت والے مشرکین نے ان آیات سے انکار کیا یعنی پہلے تو درخواست کی پھر شیطانی دوسرے سے جادو وغیرہ ادا ہاں دگا کر نہ مانے اور تقدیر غالب آئی اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے مثال فرمائی کہ تود کی ہٹ سے ہم نے نافذ دیا جسکو آنکھوں دیکھتے و کھلی نشانی تھی مگر ظاہر بند ہی وغیرہ کے الزام سے نہ مانے بلکہ ظلم کر کے اُس کو قتل کیا یعنی آخر عذاب سے ہلاک ہو کر نابرابر ہونے لگے پس یہ پورا جسم ہے کہ ان کے شفیع ہیں پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے ان کو عذاب دنیاوی سے بچا دیا اور حدیث میں ہے کہ میں نے دعا مانگی کہ میری اُمت کو دنیا میں عذاب سے ہلاک نہ فرماوے تو قبول فرمائی۔ بالکل یہ ظاہر ہے کہ آیات و دلائل توحید جو قرآن مجید میں مذکور ہیں عقلی و روحانی واضح یقینی ہیں اور یہ وحی خالص اعلیٰ پر خصوصیات آیات مثل عصا موسیٰ و احیاء علیہم السلام سے کیونکہ وہ مدرک ہوا اس اور ان میں جادو وغیرہ کا احتمال پیدا کرتے تھے اور یہ مدرک یقین بصیرت و عقل ہیں جنہیں اشتباہ فعلی کو دخل نہیں اور جادو وغیرہ

تلبیس شیطانی کی یہاں مجال نہیں توجہ ان آیات پر ایمان نہ لائے تو محسوس آیات پر کیا ایمان لائے لہذا فرمایا۔ **وَقُولِ**
الَّذِينَ كَفَرُوا اور کہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہوئے۔ اشارہ ہے کہ اس نا سمجھی و بے عقلی کا منشا کفر و اس کی تاریکی جمالت ہے
کہ بغیر عقل و بصیرت کے آیات توحید سے غافل ہو کر محسوسات پر اڑتے اور کہتے ہیں کہ۔ **لَا أَفِئْذُكَ عَلَيْنَا ابْنَ مَرْيَمَ**
کیونکہ ہم نے ان کی اتاری گئی اُس پر اپنے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی آیت اُس کے پروردگار کی طرف سے۔ یہ تعجب ہے کہ اس قدر آیات
واضحہ و نشانات توحید باری تعالیٰ ان پر نازل کیے گئے مگر ہنوز ان کے نزدیک کوئی آیت نہ تھی بے فکر کی جمالت ہی نہیں بلکہ
اس سے بھی بڑھ کر ہٹنا و ہٹو اسے عناد اور عداوت کیونکہ مجسزہ شق القمر وغیرہ بکثرت معجزات دیکھ چکے اور کہے گئے کہ یہ تو جادو
ہے۔ **اللَّهُ تَعَالَى** نے فرمایا۔ **إِنَّمَا أَنتَ مُنْذِرٌ** تو فقط منذر ہے یعنی شکر کرنے والوں کو ان کے فانی عز و جل
کے غضب سے عذاب شدید کا ڈر سناتے والا ہے۔ اور یہ اس طرح کہ جو رسالت و پیغام الہی عز و جل تجھ کو سپرد ہو اُسکو
اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو پہنچا دے اور آیت لانا اور ان کو خواہ مخواہ ایمان پر کر دینا تیری قدرت میں نہیں ہے کیونکہ انحال کا بھی
خالق اللہ تعالیٰ عز و جل ہے تو ایمان اُن کے اندر جب ہی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پیدا کر دے پس یہ اللہ تعالیٰ عز و جل
کے اختیار میں ہے تو اُن کو پیغام پہنچا دے **وَأَنكِتَ قَوْمَهُمْ** اور ہر قوم کے واسطے ہادی ہے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ ہر قوم
کے لیے راہ راست کی طرف بلانے والا ہے۔ اور خواہ رہنے کے ہر قوم کے واسطے نبی ہو۔ عوفی نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ قولہ **إِنَّمَا**
أَنْتَ مُنْذِرٌ اسے محمد تو منذر ہے۔ و لکل قوم ہادی۔ اور میں ہر قوم کا ہادی ہوں ابن کثیرؒ نے کہا کہ ایسا ہی سبب بن جبریلؑ کا تھا جو ہر قوم
سے مروی ہے جو ترجمہ کتاب ہے کہ قول اولیٰ ہر اور و افق بقولہ تعالیٰ **وَأَنْتَ مِّنْ أَمْرِ الْاٰلٰہِیْنَ** یعنی ہر قوم میں ایک رسالتی کرنے والا
گذرا ہو۔ بالکبر نے کہا کہ ہر قوم کے لیے ہادی ہے جو انکو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہے و قال ابن ابی عمیرؒ **وَاللّٰہُ عَلٰی بَنِیْ اٰدَمَ** حدیثنا
عثمان بن ابی شیبہ حدیثنا المطلب بن زیاد عن ابی السری عن عبد خیر عن علی رضی اللہ عنہ فی قولہ **وَأَنْتَ مِّنْ أَمْرِ الْاٰلٰہِیْنَ** ہر قوم ہادی ہے
ابن ابی ہاشم۔ یعنی عبد خیر نے علیؑ کو اس کلام کی تفسیر روایت کی کہ ہادی ایک ہر قوم میں ہاشم میں سے ہے جنید نے کہا کہ وہ
آپ خود حضرت علی بن ابی طالبؑ کو اس کلام سے اس کلام کی تفسیر روایت کی کہ ابن عباسؓ سے جو تفسیر بن ابی ہاشم میں سے
ایک روایت یہ بھی ہے۔ **وَمِنْ جَمْعٍ** کہ حضرت امیر المؤمنین علیؑ کو اس کلام سے اپنے زمانہ خلافت میں ہر طرف سے بغاوت
امام حق کے جو خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دی اور انکو ہدایت فرمائی لیکن اکثر لوگ اس بات پر نہیں چلے اور ترجمہ کتاب ہے کہ یہ جو
اشارہ کیا گیا اس بنا پر کہ اول ہادی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے پس قولہ **وَأَنْتَ مِّنْ أَمْرِ الْاٰلٰہِیْنَ** ہر قوم ہادی ہے
علیہ وسلم کی فضیلت میں ہیں اس طرح کہ انما انت منذر و ہادی لکل قوم۔ یعنی تو ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ڈر دینے والا اور راہ بتانے والا ہر قوم کے
ہر قوم کے۔ اور تفہیم ظرف کی قطع آیت کے لحاظ سے جو ترجمہ کتاب ہے کہ تفسیر بھی یہی ہے اور شیخ حافظ نے ذکر کیا کہ عکرمہ و ابوالہی نے
قولہ **وَأَنْتَ مِّنْ أَمْرِ الْاٰلٰہِیْنَ** ہادی وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اقول یہ قول اسی بنا پر جو مذکور ہوا واللہ تعالیٰ اعلم ہر قوم ہادی ہے کہ قولہ
وَأَنْتَ مِّنْ أَمْرِ الْاٰلٰہِیْنَ ان آیات کے کچھ شارحین نے لائے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر خالص دلی سے نازل فرمائی کہیں اور ایسی آیات
مانگی جیسے موت سے ویسے علیہما السلام کو دی گئیں تو انہیں انما انت منذر یعنی تو ڈر دینے کو بھیجا گیا ہے اور بغیر کچھ سے پہلے بھیجے گئے تھے اور تجھ پر تو
اسی قدر ہے کہ جن میں مہجرت سے کوئی معجزہ دکھلا دے جس سے نبوت صحیح ہو تو یہ واجب نہیں ہے کہ جو کچھ دیکھ کر ان وہ انکو لاوے جس میں

کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رحمت کرتے تھے کہ جو چیز یہ لوگ مانگتے ہیں وہ دیجاوے۔ قولہ وکل قوم ہا دینے ہر قوم کے لیے ایک نئی خصوصیت لیے مجرات کے ساتھ مبعوث ہوا جو انہر غالب تھے انکو راہ حق کی ہدایت کرتا تھا۔ حاشیہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں طبابت غالب تھی تو ان کو مردہ زندہ کرنے اور اندھوں کو اچھا کرنے کا معجزہ دیا گیا اور موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں جادو کا زور تھا تو عصا کے سانپ ہو جانے کا معجزہ دیا گیا۔ امام رازی نے کہا کہ جس وجہ پر قاضی رضی اللہ عنہ نے کلام کی تفسیر کی ہے وہ صحیح ہے اور اس پر کلام ترکیب و انتظام پر رہتا ہے۔ سراج میں بھی اسی پر لکھا گیا ہے جیسے شیخ سیوطی نے اسی کو ذکر کیا ہے اور مدار اس تاویل کا یہ ہے کہ آیات و معجزات جو کچھ دلائل ہوں سب بقدر اہمیت ہیں پس کوئی نہیں ہے ارادہ سے کوئی معجزہ نہیں لاسکتا ہے اجمالاً قال عز وجل ما کان رسول ان یاتی بآیۃ الا باذن اللہ وکل اہل کتاب۔ یعنی اختیار نہیں ہر کسی رسول کو کہ لے آوے معجزہ مگر باجارت اللہ تعالیٰ عز وجل کے اور ہر چیز مقدر ہے۔ اور جو حکم مرد نے ہادی کی تفسیر کی کہ مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو امام فرارہ نے معاملہ میں کہا کہ معنی یہ ہیں کہ تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مندرجہ اور ہادی ہر قوم کے لیے اور اس میں ایک توضیح بھی ثابت ہوتی ہے کہ فقط مندرجینے ڈرنا والے آپ نہ تھے بلکہ بشارات سننے والے اور ہر وجہ سے ہادی تھے اور ہر قوم کی طرف آپ کی بعثت تھی۔ ف آیت کریمہ سے ثابت ہے کہ کوئی امر جو اللہ تعالیٰ عز وجل کی مشیت میں نہ ہو کسی رسول کو اسکی قدرت نہیں ہے جسے کہ افضل الرسل و خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی قدرت میں نہ تھا تو ایمان والے ہادی کو رد نہیں ہے کہ رزق یا اولاد یا انداس کے کسی بت یا پیر یا قبر وغیرہ سے درخواست کرے یا اعتقاد کرے وہ چاہے تو ضرور ہو جائے کیونکہ کسی بزرگ کی نسبت اچھا اعتقاد نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ عز وجل کی توحید سے انکار ہے اور رب اللہ تعالیٰ سے شرک ہو کر کافر ہو گیا تو بزرگ جو اولیاء اللہ تعالیٰ ہیں سے ہو وہ کافر جو اعداء اللہ تعالیٰ ہیں سے ہو کیونکہ اپنا دوست سمجھ گیا۔ ف فی العرسل قولہ تعالیٰ انا انت منذر الایمین لوگ ارادت سے طالب حق ہیں ان کو خوف و ڈر سنا یا گیا کہ کسی معصیت و شرک سے دور و حجاب میں نہ پڑ جاؤں اور اہل محبت کو انداز عتاب ہے اور عارفین کو خود بینی کے سوا ادب سے جلال و عظمت کا خوف ہے کہ مشاہدات میں آداب شریعت کی پابندی رکھیں اور حق تعالیٰ عز وجل نے ہر فرقہ کے لیے جو درجہ انزل میں رکھا ہے اس کو ملکہ جذب سے اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی توفیق عطا فرماتا ہے۔ اور شیخ رحمہ نے لکھا کہ یعنی تو فقط منذر ہے کہ ہماری قوت سے ان کو انداز و ارشاد کرتا ہے اور ان کے گناہوں کا شفیق ہے اور تو ہمارے ساتھ ان کی ہدایت کرنے میں شریک نہیں ہے بلکہ ہدایت فقط ہمارے اختیار میں ہے۔ اور اشارہ سے ثابت ہے کہ ہر قوم ایماندار کے لیے ایک ایک پیشوا ہوتا ہے جو ان کو راہ حق کی ہدایت و رہنمائی کرتا ہے اور وجہ قیامت یہ بھی فعل آئی ہے اور فعل میراث صفت ہے اور صفت قائم بذات ہو گا یا مقام میں ایچ میں ہادی ہر طرح وہی اللہ تعالیٰ عز وجل ہو دیکھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ وارثیت اذریمت و لکن اللہ ربی یعنی جناب بدر میں جب کافروں نے فرعون پر کیا اور پہلے سے عذاب مانگا کرتے تھے اور مؤمنین کی تعداد بہت کم تھی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن کافروں کو اللہ تعالیٰ عز وجل نے عذاب کا نمونہ دکھانا مقدر فرمایا تھا تو نزعہ کفار کے وقت آپ نے ایک مٹی کا گولہ پھینکا جس سے ان کی سب کی آنکھوں و حلق وغیرہ میں ریگس بھر گئی اور نہایت خوف سے ان کے سینہ سے دم نکلا جانا تھا آخر یہ پس قتل و قید ہوئے اس کی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تو نے منہ خاک نہیں پھینکی بلکہ اللہ تعالیٰ نے پھینکی پس شیخ رحمہ کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ پھینکنے کا فعل اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اور پیدا کرنا اس کی منت ہے اور صفت ذات ہے جیسا کہ تمام صوفیہ کا مذہب ہے تو علین ایچ کے مرتبہ میں صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پھینکی اسی طرح ہادی و منذر در حقیقت اللہ تعالیٰ عز وجل ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے احسن وجہ سے

دوم ہر شخص کی عمر قبل نفع روح کے قدر ہوتی ہے پس بیماری وغیرہ جس طور سے موت واقع ہو اس میں یہ خیال کرنا کہ ایسا ہونا تو نہ مرنے
 شیطانی وسوسہ ہے۔ لیکن جو کوئی دوا علاج نہ کرے اس نے دیدہ و دانستہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی جیسے کوئی کھانا نہ دیوے
 مگر دوا میں شرط ہے کہ نظر خالق عزوجل کے فضل پر رہے کہ اگر وہ چاہے گا تو شفا ہوگی۔ سوم رزق قبل نفع روح کے قدر
 ہوتا ہے لیکن حیلہ و حرفہ کام میں لانا طاعت ہے اور معاش پر وجہ جلال حاصل کرنے سے بیٹھ رہنا نافرمانی ہے جبکہ مسلمانوں کے
 دینے پر اپنی گذر رکھے کیونکہ ان پر بار ڈالا گیا کہ ہر حیلہ و حرفہ میں اللہ تعالیٰ عزوجل پر نظر رکھے۔ مسئلہ جو فقیر کہ کئی کر سکتا ہے اس کو
 سوال حرام ہے الا جبکہ فاقہ ہو اور اس زمانہ میں جو لوگ گداگری کے عادی ہیں اور معروف ہیں انکو دینے میں بعض علماء نے گناہ
 لکھا ہے کیونکہ یہ مصیبت پر اعانت ہے مگر جبکہ وہ کمائی سے عاجز نظر آوے اور یہی صحیح ہے چہ آدمی ہر ایک کے قدر میں کیونکہ اللہ تعالیٰ آئندہ کا
 حال سب جانتا ہے تو جیسا اس نے جانا دیا ہو گا خلاف نہیں ہو سکتا مگر تعلیم و تعلم سے بیٹھ رہنا یا نصیحت نہ کرنا گناہ ہے جسے بدن کو غذا نہ دینا
 کیونکہ علم غلت روح ہے اور اسی کو تقدیر کہتے ہیں جسہم حدیث میں اعمال کے باوجود جنتی و دوزخی علیحدہ پوچھا تو دلیل ہے کہ آدمی کے انجام پر
 جنتی و دوزخی موقوف ہے اور قبل اسکے کسی کو کچھ نہ کنا چاہیے پھر موت کے بعد نیکی سے یا دکر دیکھ لیکن حکم نگاہیہا کہ عوام کا دستور ہو گناہ ہے۔
 اب یہاں سے معلوم ہو گیا کہ جس شخص کے قدر میں کفر و جہنم ہو اسکے اعمال شرک میں اسکو چاہے کیسے ہی معجزات و دلائل و آیات دکھلاؤ وہ
 کبھی ایمان نہ لاوے گا چنانچہ کفار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معجزات طلب کیے مگر اللہ تعالیٰ عزوجل نے جو قدر فرمایا تھا اسی قدر
 عطا کیے اور جو لوگ کہ شرک و کفر پر رہے والے تھے جیسے ابوجہل و ابولہب وغیرہ وہ کبھی ایمان نہ لائے اور جبکہ حق میں ایمان بقدر تھا وہ سے
 حواس کے دیکھنے کے معجزات نہیں مانگتے تھے جیسے مومنین و عیسٰی علیہما السلام کو دیے گئے تھے بلکہ قرآن مجید کے عجیب دلائل جو نورانی بصیرت
 کے دیکھنے سے صاف نظر آتے ہیں انہیں نہایت جوش ایمان سے گرویدہ ہوتے تھے پس معلوم ہو گیا کہ کلام سابق سے اسکا ارتباط نہایت
 دقیق و صاف ہے کہ معجزات دیکھ کر ایمان لانے کا علم اللہ تعالیٰ عزوجل کو ہوا اور اگر اللہ تعالیٰ انہیں شیعہ جانتا تو دیتا اور وہ توادہ کے حل کی
 قدر جانتا ہے۔ وَمَا تَغْفِيْضُ الْاَرْحَامُ اور جانتا ہوا نقص ہونا بچہ دان کا۔ یعنی مدت حمل میں جو انتہا درجہ کی ہو اس سے
 جقدر کم اوندے درجہ تک ہوتی ہے وہ ہر فرد کے ہر واقعہ کو جانتا ہے کہ اس مادہ مخلوق کے حمل میں اسقدر مدت کی کے ساتھ ہوگی۔ وَمَا
 تَزِدُّهُ الْاَرْحَامُ اور جانتا ہے ہر بڑھنا اور حاکم کا یعنی مدت حمل جقدر زیادتی کی جانب ہوتی ہے اسکو بھی جانتا ہے بیضاوی رحم نے کہا کہ
 تغفیز اور تزداد ہر ایک لازمی و متعدی ہوتا ہے پس لازمی رکھو تو ماصدریہ ہونا متعین ہوگا قول جیسا کہ ترجمہ بیان ہوا اور متعدی کی
 صورت میں ما تغفیز الارحام و ما تزداد اسے ما تغفیزہ و ما تزدادہ یعنی جسکو ارحام ناقص کرتے اور جسکو بڑھاتے ہیں اور لکھا کہ ارحام کی طرف
 اسکی نسبت مجازی ہے خواہ فعل لازمی ہو یا متعدی ہو کیونکہ اصل فعل اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت کا ہے اور لکھا کہ معنی یہ ہیں کہ جثہ ولد
 اور مدت حمل و تعداد جنین کی کسی مہتی کو جانتا ہے اور ہر سے نزدیک زیادہ سے زیادہ مدت حمل کی چار برس ہیں اور امام مالک رحم
 کے نزدیک پانچ برس ہیں اور ابو حنیفہ رحم کے نزدیک دو برس ہیں رضی اللہ عنہم اور روایت ہے کہ ضیاک رحم دو برس پر پیدا ہوئے
 اور ہرم بن حیان چار برس پر ہوئے اور انتہاء تقدیر کوئی حد نہیں ہے مگر بعض نے کہا کہ استقرار سے معلوم ہوا کہ انتہاء چار سے
 زیادہ نہیں ہوتے ہیں اور یہی مذہب ابو حنیفہ رحم کا ہے اور امام شافعی نے کہا کہ نبی سے ہیں میں ایک پیرزاد نے حکایت کی کہ اسکی جو رکوی باجیل
 میں پانچ بچہ جنی اور لکھا کہ بعض کے نزدیک اس سے مراد خون حیض کی زیادتی دیکھی ہو جسہم کہتا ہے کہ اس بیان کا فائدہ یہ ہے کہ

اگر ایک شخص مرا اور اُس نے ایک لڑکا اور ایک لڑکی پھوڑی اور اپنی جو روحانہ چوڑی تو تقسیم کر کے من جل کا کیا حصہ رکھا جاوے اور
کے فرزند کا حصہ رکھا جاوے اور معروف ہمارے کتب فقہ میں یہ ہے کہ ایک لڑکے کا حصہ میراث رکھا جاوے پس شاید یہ بابر غالب
احوال کے ہے اور مسئلہ کا تعلق الفقہاء عدت وغیرہ بہت سے مسائل سے ہے مسئلہ یہ چیزیں فقط اللہ تعالیٰ جانتا ہے لہذا یہ یقین
کرنا کہ فلاں شخص جان لیتا ہے کفر ہے اور میرے نزدیک بطور قیاس دائل کے کہنے والا کہہ سکتا ہے اور سننے والا سن سکتا ہے۔ اگر کہا
جاوے کہ آیت میں کوئی خصوصیت اس کے علم کی جناب باری تعالیٰ سے ظاہر نہیں ہوتی تو جواب یہ ہے کہ اول تو کلام میں دلالت
سے یہ بات ثابت ہے کیونکہ اگر کوئی مخلوق بھی جانتا ہو تو ذکر کا فائدہ نہیں رہے گا اور دوم بخاری رحمہ اللہ عنہ نے اپنی صحیح میں عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غیب کی کجیاں پانچ ہیں کوئی انکو نہیں جانتا سوا اس
اللہ تعالیٰ عز وجل کے اُن کی تفصیل یہ ہے کہ کوئی نہیں جانتا کہ کل کے روز کیا کرے مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور کوئی نہیں جانتا جو اہام
کھاتے (اور بڑھاتے ہیں) مگر اللہ تعالیٰ عز وجل جانتا ہے۔ اور کوئی نہیں جانتا کہ کب پانی برسے گا مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے
اور کوئی نہیں جانتا کہ کس زمین پر مرے گا اور کوئی نہیں جانتا کہ قیامت کب قائم ہوگی مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ اور تیسرے یہ کہ دوسرے
مقام پر آیت میں تصریح ہے یعنی قولہ ہوالذی یزول الغیث الایہ۔ اور واضح ہو کہ ایک قیافہ شناس نے ہذہ الاقدام بعضہا من بعض کہا تھا
تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُس سے خوش ہوئے چنانچہ صحیح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے موجود ہے اور اسی طرح قیافہ سے میت کا
بچہ زیادہ دریافت ہوتا ہے اور جس شخص کو کسی زمین پر بیضہ یا ملک عارضہ ہوا یا کالے سانپ نے کاٹا یا زخم شدید پہنچا جس سے مر گیا تو قیافہ
سے اسکا وین مرنا دریافت ہو جاتا ہے اور اسی طرح موسم برسات یا آنا یا برود وغیرہ سے پانی برسنے کا حال دریافت ہوتا ہے اور قیامت کے آثار جو
خود صحاح احادیث میں آئے ہیں اُن سے قریب دریافت ہوتا ہے پس ثابت ہوا کہ مراد ان امور میں علم قطعی تحقیقی جانتا نہ اُنکل سے کیونکہ
جن لوگوں کو ان میں سے کوئی بات ادراک ہوتی ہے وہ صاف ظاہر ہے کہ اُنکل ہے اور یقین نہیں ہے لہذا جس شخص نے دانی سے پیٹ دکھلا کر
اُنکلے قول پر یقین کر لیا تو کافر ہے اور اگر صرف قیافہ دائل تک رکھا اور قطعی علم اُسکا اللہ تعالیٰ عز وجل کے سپرد کیا کہ اُنکل سے ایسا
ظاہر ہوتا ہے دیکھیے علم اُسی میں کیا ہے تو مضائقہ نہیں ہے شیخ امام حافظ رحمہ اللہ نے لکھا کہ عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ
ما تغض الارحام یعنی جو حمل سا قتا ہو جاوے اور ماتر داد یعنی جو حمل میں ہوئی تھی اُسکو بڑھا کر رحم نے پورا بچہ اپنے وقت پر دیا۔ اور یہ
بات اس طرح ہے کہ بعض عورتیں دس ماہ میں جنتی ہیں اور بعضی نو ماہ میں اور بعضیوں کا حمل بڑھتا ہے اور بعضیوں کا گھٹتا ہے پس یہی لمی
وزیادتی ہے جسکو اللہ تعالیٰ عز وجل نے اپنے علم میں مخصوص رکھا ہے اور ضحاک نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ یعنی جو نو ماہ سے کم ہو
اور جو زیادہ ہو۔ اور ضحاک رحمہ اللہ نے کہا کہ مجھے میری ماں نے دو برس تک حمل میں رکھا اور جب جنا تو میرے اگلے دو دانت نکل
آئے تھے اور حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بواسطہ حبیلہ بنت سعد رضی اللہ عنہا کے ابن جبریل نے روایت کی کہ ام المؤمنین
نے فرمایا کہ حمل دو برس سے۔ اتنا بھی زیادہ نہیں ہوتا جتنا مغز ل کا سایہ نقر کس ہو۔ مجا ہر نے کہ تغض الارحام و ماتر داد ایسے
ایام حمل میں جو خون نکل جاتا ہے اور جو نو دینہ سے مدت بڑھ جاتی ہے یہی فول عظیم عوفی و حسن بصری و شاک و قتادہ کا ہے۔ اور
بھی زیادہ نے کہا کہ جب عورت نے نو دینہ سے کم خون دیکھا تو یہ نقصان ہے اور جگر اس کے دن ہونگے وہ نو دینہ سے بڑا جادیکے بکرمو
سید بن جبریل و ابن زید کا بھی یہی قول ہے اور بھی مجاہد نے کہا کہ تغض الارحام اس قدر خون بہا دینا کہ چہین سو برس ہو اور زیادہ کہ کس خون اہام

حل میں نہ جادے تو بچہ پورا بڑا ہو گا۔ اور کچل رہے کہ کچل بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں نہ منوم ہوتا ہے اور نہ نکلے بلکہ اس کا رزق اس کو اپنی ماں کے پیٹ میں خود بخود اس کے پیٹ کے خون سے آتا ہے اسی وجہ سے ان ایام میں وہ جائزہ نہیں ہوتی ہے پھر جب وضع حمل کے وقت زمین پر گر کر اوجھ کر رہتا ہے اور یہ رونا اپنی جگہ بدل جانے سے نفرت ہے پھر جب اس کی نال کاٹی گئی تو اللہ تعالیٰ اس کا رزق دوسری جگہ سے بدل دیتا ہے اور وہ ماں کی چھاتیان میں پھر بھی نہ رزق ڈھونڈھتا ہے اور نہ نکلے ہوتا ہے پھر ٹھہر رہتا ہے یہاں تک کہ طفل اس قابل ہوا کہ کچھ چیز لے کر منہ میں ڈال لیتا ہے پھر جب بالغ ہوا تو کہا کہ یہ موت یا قتل ہے کہ ان سے مجھے رزق لیکھا اس کے بعد کچل فرماتے تھے کہ اسے تیری خرابی جب تو ان کے پیٹ میں تھا مجھے رزق دیا جب پیدا ہوا طفل تھا تب مجھے رزق دیا جب تو بڑا ہوا تو اب مجھے عقل آئی ہے تو تو نے کہا کہ یہ موت یا قتل ہے کہ ان سے مجھے رزق لیکھا کچل کچل نے یہ کہتے تھے پھر بھی اللہ تعالیٰ انہیں کل انہی الایہ مسئلہ سب دلائل اقوے قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کہ انتہا سے مدت دو برس حل کے میں لہذا بعد موت شوہر کے دو برس کے اندر جو روکے بچہ ہوا اور زنا وغیرہ ظاہر ہو تو نسب میت سے صحیح ہو گا اور حالہ مطلقہ کی مدت دو برس تک ہو سکتی ہے مگر کچل کچل کر دیا جاوے پس عورت کا قول قبول ہو گا۔ اور تفصیل مسائل کی فتاویٰ ہندیہ سے تلاش کر دے۔ بالکلہ جو کچل کچل کی بیٹی ارحام میں ہوتی ہے سب اللہ تعالیٰ عروہل جانتا ہو اور قبل وجود کے آدمی کے اعمال و کفر و ایمان و سید و شقی سب جانتا ہو تو اس سے یہ بھی ثابت ہو کہ کفار کے وغیرہ کا دعویٰ کہ یہ معجزات دیکھا دیے جاوے تو کم کو شبہ نہ ہو گا اور ہم اپنے دل میں ایمان پیرا کر لینے محض غلط ہے بلکہ ہر ایک کا انجام وہی ہو گا جو اللہ تعالیٰ عروہل نے قبل وجود کے اس کی ماں کے پیٹ میں مقدر کیا ہے۔ وکل شیء بقدرہ وکل شیء بقدرہ اس کے نزدیک بقدرہ معین ہے۔ اس میں کی ویشی ہوگی جتنی کہ جس حل کی نسبت نقصان مقدر ہے وہی ہو گا کسی دوا علاج وغیرہ سے مٹی نہیں ہو سکتی ہے اور مٹی مقدر ہے تو کی ہوگی و لیکن یہ کسی کو معلوم نہیں کہ اس نے کیا مقدر فرمایا ہے لہذا جو اس کا شکر یہ ادا کر کے آدمی ان اسباب کی پابندی کرے اور علاج مہیا کرے اور کھانے پینے میں احتیاط کرے اور زہر کھانے و بہرہ زہری وغیرہ سے پرہیز کرے و نہ سرکش و گنہگار ہو گا و لیکن اس میں توکل اللہ تعالیٰ پر رکھے کہ نتیجہ کا پیدا کرنے والا وہی ہے بلکہ اسباب کا دیا کر دینے والا وہی ہے اور اسباب میں اثر دینے والا وہی ہے اور ہر چیز اس کے نزدیک مقدر ہے پس نتیجہ وہی پیدا ہو گا جو مقدر ہے اور یہی معنی ہیں قولہ تعالیٰ انا کل شیء خلقناہ بقدرہ پس ہر چیز حق سبحانہ تعالیٰ عروہل کے نزدیک اسی تقدیر سابق کے مقدار پر جاری ہے کوئی جادو یا نتیجہ غیر معلوم کا انتظار نہیں ہے بلکہ غیر معلوم صرف ہمارے علم کی راہ سے ہے اور علم آدمی میں معلوم و مقدر ہے اور یہی سب سلف صائین کا ہے اور اس میں بد و ن کے اعمال و احوال و خطرات نیک و بد سب داخل ہیں کہ خالق ان کا اللہ تعالیٰ عروہل ہے اور اس کے علم میں ہر ایک کا فعل سابق سے معلوم ہو پس جو معلوم ہے وہی مقدر ہو گا اس سے کچھ بھی تجاوز و خلاف نہ ہو گا اور عجب ان جاہلون سے ہو جو اللہ تعالیٰ کی شان و قدرت و کمال سے غافل ہیں اور زیادہ عجب یہو دو نفسا سے ہے جو اللہ تعالیٰ عروہل کے ماننے کا دعویٰ کرتے ہیں مگر اس کو کچھ نہیں پہچانتے ہیں کہ نہ کہ ہم لوگ کسی چیز کو دیکھ کر جان لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ عروہل ان چیزوں کو نہیں جانتا جن کو اس نے پیدا کیا ہے اور جب وہ جانتا ہے تو ہر طرح اس نے جانا ہے وہی یہاں ظاہر ہو گا اس میں کچل کچل ویشی نہ ہوگی۔ وکل شیء بقدرہ وکل شیء بقدرہ وہ اللہ تعالیٰ عروہل خوب جانتا ہے غائب و حاضرا کو لیتے اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز غائب نہیں ہے لایعرب عن ربک من مثقال ذرۃ الایہ تیرے رب سے فرہ برابر کوئی چیز اور نہ نہیں ہے بلکہ جو چیز تمام جہان کی مخلوقات سے اوٹ ہو اس کو اللہ تعالیٰ عروہل جانتا ہے بیستہ مشاہد و حاضر کو ہم جانتے ہیں و انہی کہ اللہ تعالیٰ

ہر چیز کی ماہیت و ذرہ ذرہ دیکھتا و جانتا ہے اور مخلوق کو صرف صورت وہ بھی کچھ حصہ اوپر سے نظر آتا ہے اور کچھ نہیں پس عالم حقیقت اللہ تعالیٰ ہے اور جو اُس نے جانا ہے وہی مقدر ہے وہی واقع ہوگا اس میں ایک بال برابر خلاف نہیں ہو سکتا ہے اور اسی کو تقدیر کہتے ہیں اور جو کوئی تقدیر سے انکار کرے وہ کافر ہے اور انہوں نے اس زمانہ میں جاہل مسلمانوں نے تقدیر و توکل کے یہ معنی بتلائے کہ ہاتھ پاؤں مت ہلاؤ اور کوشش و تدبیر مت کرو کامل و شست و لالائے گنگا ربن کے دنیا کے اور خلاق کے ہاتھوں کے منتظر رہو جو تم کو ملجاوے وہ مقدر ہے اور تم توکل ہو حالانکہ یہ بالکل جہالت و نہایت مذہوم حالت ہے۔ اور حدیث صحیح میں کوشش کر کے کمانے اور مجبور ممتنا جو نہ کو صدقہ دینے کی فضیلت بیان فرمائی اور خود یہ جھوٹے لوگ اپنے کھانے پینے و ضروری حاجات رفع کرنے میں سوچ سمجھ کر تدبیر سے چلتے ہیں بلکہ توکل یہ ہے کہ کاموں کو عقل و حواس کے احتیاط و تدبیر سے کرے مگر نتیجہ کا منتظر اللہ تعالیٰ عز و جل پر رہے کہ جو اُس کے علم میں ہوگا وہی نتیجہ ظاہر ہوگا اور جو اسباب دیا ہیں اُن کے اختیار میں نتیجہ نہیں ہو پس بسا اوقات فوجیہ وہی نکلتا ہے جو ظاہر اسباب سے سمجھا جاتا تھا اور بسا اوقات تقدیر الہی غالب ہوتی ہے اور نتیجہ خلاف مراد نکلتا ہے اور بسا اوقات باوجود کوشش کے اللہ تعالیٰ سامان آدمی کو زمین دیتا و نہ شہر شہنشاہ بجاوے تو یہ تقدیر ہے اور جو اس سے منکر ہو کافر ہے اور حدیث صحیح میں ان نوین بالقدیر خیرہ و شرہ۔ اور تو ایمان لاؤ کہ خیر و شر سب مقدر ہے۔ اور صحیح میں ہے کہ ایک نے پوچھا کہ یا رسول اللہ ہم لیے امر پر عمل میں کہ موچکی و گڈری یا جدید ہوتی ہے فرمایا کہ موچکی و گڈری۔ یعنی امر مقدر میں ہے جو جیسے حق میں مقدر ہے چکا وہی اس کا کام ہے اور حدیث میں قصہ ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بنی امیہ اور بنی عبد الرحمن حمیری نے عبد الجہنی کا حال بیان کیا کہ وہ لوگ زعم کرتے ہیں کہ تقدیر کچھ نہیں ہے بلکہ بندہ کے افعال پر جدید نتیجہ نکلتا ہے تو فرمایا کہ جب تو ان لوگوں سے ملنا تو کہہ دینا کہ بنی امیہ بری ہوں مجھے ان سے کچھ لگاؤ نہیں ہے اور دوسرے مجھ سے بری ہیں اور تم اسی ذات پاک کی جیسے نام کی عبد اللہ بن عمر رحمہما لکھا تھا کہ اگر انہیں سے کسی کے پاس بڑا واحد برابر سونا ہو اسکو خیرات کرے تو اللہ تعالیٰ عز و جل اُس سے قبول نہ فرماوے گا جب تک کہ تقدیر کا ایمان نہ لاوے رواہ انتخاب الصحاح اور وہ یہ ہے کہ تقدیر و تقدیر کا انکار کرنا اللہ تعالیٰ کے علم سے اور بھیس ہونے سے اور خالق و الوہیت سے انکار ہے اور اللہ تعالیٰ عز و جل کو بغیر ان صفوں کے سمجھنا پس یہ کفر اور غیبت کفر ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو اپنی عقل سے بتلاوے تو اس نے دعویٰ کیا کہ میں اُسکو ٹیٹا ہوں اور یہ کفر ہے پاک ہے اللہ تعالیٰ عز و جل فیماں و لمان و وہم سے وہ عالم الغیب والشہادۃ ہے جو ہوا اور جو ہوگا سب جانتا اور دیکھتا ہے انکسیر اللہ تعالیٰ بزرگ متعالیٰ ہے اور صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بیٹی نے آپ کے پاس آدمی بھیجا کہ اس کافر نے حالت نزع میں ہو تو آپ نشر غیب لاؤں پس آپ نے کہا بھیجا کہ اللہ تعالیٰ ہی کا ہے جو اس نے لیا اور اسی کا ہے جو اُس نے دیا اور ہر چیز اُس کے پاس بقدر اسی بیٹی سے کہہ دو کہ وہ ممبر کرے اور ثواب عظیم کی امید رکھے جیسا وہی رحمن نے لکھا کہ کبیر عظیم الشان جیسے علم و قدرت سے کوئی چیز دو زمین ہے اور متعال یعنی متعالی جو ہر چیز پر اپنے قابو و قدرت و غلبہ رکھتا ہے اور بعض نے کہا کہ کبیر وہ ہے جو ایسی اعلیٰ شان پر ہو کہ مخلوق کا اسکی تعریف کرنا اس کے لائق نہیں ہو چتا اور متعالی وہ کہ انکی تعریفوں سے وہ برتر ہے اقول یہ صحیح ہے کہ مخلوق اپنے خالق عز و جل کی صفات اپنی عقل سے نہیں جان سکتی کیونکہ اسکو ارادہ ہی نہیں کر سکتی تو تعریف کیونکر کرین اور وہ ذات قدیم ہے اور یہ سب خود حادث تو انکی تعریف بھی ان کے بعد حادث ہے پس وہ قدیم کے لائق کہاں سے ہو پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے عالی متعالی علم کی عظمت بتا دی اور یہ سب خود حادث تو انکی تعریف بھی ان کے بعد حادث ہے پس وہ قدیم کے لائق کہاں سے ہو پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے عالی متعالی علم کی عظمت بتا دی اور یہ سب خود حادث تو انکی تعریف بھی ان کے بعد حادث ہے پس وہ قدیم کے لائق کہاں سے ہو

یعنی اُس کا علم ایسا ہو کہ برابر ہے تم میں سے جو خفیہ بات کرے اور جو آواز سے یہ بات کہے۔ یعنی تم میں سے جس نے خفیہ بات کہی اور جسے اس طرح کہ دوسرے نے سنا دونوں اللہ تعالیٰ کے نزدیک برابر ہیں اُس کے سمیع ہوتے ہیں آواز و اسرار کو کچھ دخل نہیں ہو وہ دل کی بات جانتا ہے اور حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ پاک ہو وہ اللہ تعالیٰ عز وجل جس کا سمیع ہونا ہر قول سے متعلق ہے پس قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ وہ عورت جو اپنے شوہر کے معاملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مجادلہ کرنے آئی تھی دیکھنے جس کا قصہ بارہ قمر سمیع اللہ قول الہی تجادلک الایہ میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے شوہر کی شکایت کرتی تھی اور میں کو ٹھہری کے ایک گوشہ میں بیٹھی تھی مگر مجھ پر اس کی بعض باتیں مخفی رہیں اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قمر سمیع اللہ قول الہی تجادلک الایہ بالجلہ جو خفیہ بات کہے اور جو ظاہر کرے دونوں برابر ہیں۔ وَمَنْ هُوَ مُخْفٍ بِهَا لَيْكِنْ اور برابر ہو وہ جو اخفا چاہتا ہے کسی خفیہ جگہ میں رات میں۔ وَمَنْ يَرِيبُ بِالْهَرَارِ اور جو ظاہر ہے دن میں پس ایک تو رات کا تاریک وقت اور دوم اُس نے خفیہ ہونے کی خواہش کی مگر اللہ تعالیٰ عز وجل بصیر ہے اُس کو دیکھتا ہے جیسا کہ دن میں ظاہر ہونے والے کو دیکھتا ہے یعنی جو کہ دن کی روشنی کے باوجود اپنے ظاہر ہونے کا کہ سب دیکھیں قصداً ہے دونوں برابر ہیں بیضاوی نے کہا کہ سارے عطف ہے تن پر اور ہو سکتا ہے کہ سخت پر عطف ہو مگر اس صورت میں کہ تن کے تحت میں مخفی و سارے دونوں داخل ہونگے اور جابجا معلوم ہو چکا کہ یہ موصول معنی میں واحد و جمع سب کے لیے صراح ہے پس معنی یہ ہونگے کہ سوار تکم ہو مخفی و سارے یعنی برابر ہیں تم میں سے وہ دونوں ایک راست میں مستغنی اور دوم دن کا سارے اور کلام میں دو فائدے ہیں اول آنکہ اللہ تعالیٰ عز وجل سمیع ہر کہ مخفی و مجاہد دونوں کا قول سنتا ہے اور اللہ تعالیٰ بصیر ہر کہ مخفی و ظاہر دونوں کو دیکھتا ہے اور اس کا دیکھنا دن کی روشنی میں یا نہ دیکھنا رات کی تاریکی میں نہیں بلکہ راستہ دن اُس کے حضور میں یکساں ہیں اور جو کوئی اس میں غور کرے اور اللہ تعالیٰ عز وجل کی غفلت کو جانے وہ انوار ایمان سے میرا ہو۔ دوم آنکہ مخلوق کے لیے جو اسباب کسی چیز کے لیے قرار پائے ہیں ان کا فیاس و دخل اللہ تعالیٰ کی شان میں نہیں چنانچہ دیکھنے کے لیے روشنی شرط ہے اور آنکھیں شرط ہیں اور رُخ و جہت شرط ہے مگر اللہ تعالیٰ کے دیکھنے کے لیے کوئی اسباب نہیں ہے بلکہ مخلوق میں جو سبب نہ دیکھنے کا تھا وہ اللہ تعالیٰ کی شان میں نتیجہ ہے چنانچہ تاریک راست میں اُس کا دیکھنا مثل دن کے ہے اور جب یہ معلوم ہوا تو جو فرقہ آخرت میں دیدار آئی عز وجل سے انکار کرتے ہیں اور اپنے اہام و شرائط و قیاسات لگاتے ہیں محض ہمالیہ ہے اور حق تعالیٰ نے فرمایا مَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْلَمُونَ مِنْ عِلْمِ الْآلَاءِ عَلَيْكُمْ شُهُودًا أَذْ تَقْبِضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ الْآيَةِ اور اس کی تفسیر مع دیگر آیات سفاست کہ سابقین گذرین پس جیسے اُسکے دیکھنے کے لیے ہم کو ہمارا کسی جگہ ہونا کافی ہے اسی طرح ہمارے اُس کو دیکھنے کے لیے جبکہ اپنے فضل و کرم سے ہم کو دوست عطا فرما دے صرف ہمارا کسی جگہ ہونا کافی ہوگا اُس کے واسطے جیسے اب یہ ضرورت نہیں دیکھنے کے لیے تم کو انکار دیدار کا جو درہم تھا سا قضا ہوا و اس جو شرب العالمین پھر زمین پر ان کے احوال کے محافظ ذکر فرمائے بقولہ لَقَدْ مَقْبُحٌ لِلَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ وَ هُمْ يَدْعُونَ إِلَيْهِمْ اس کے لیے معقبات میں سامنے دیکھیں۔ بیضاوی نے لکھا کہ یعنی ہر ایک خفیہ بات کرنے والے یا ظاہر گفتگو کرنے والے اور مخفی و سارے کے لیے۔ اور ظاہر یہ صفت عام انسان کے لیے ہے کیونکہ کوئی اس سے خالی نہیں جو ہذا اہم محافظ نہ ہو کہ مراد یہ ہے کہ ہر بندہ کے لیے معقبات یعنی لاکھ میں کہ تعاقب کی در عقب و بگڑے سپر محافظ ہوتے ہیں۔ اور بعض نے ذکر کیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ تفسیر فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے راجع ہے۔

ابن طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی اور شیخ حافظ رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ وہ ملائکہ میں جو اُسکو آگے سے اور پیچھے سے حفاظت کرتے ہیں پھر جب کوئی امر مقدر آتی ہے تو اُس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ اور مجاہد رحمہ اللہ نے کہا کہ ہر آدمی کے لیے ضرور ایک فرشتہ محافظ ہے جو نیند میں اور بیداری میں جن دامنس و سانس بچھو کیڑے مکوڑوں سے اُس کی حفاظت کرتا ہے پس جو چیز اُس کی طرف اُن میں سے قدر کرتی ہے فرشتہ اُس کو پھیر دیتا ہے باستثناء اس چیز کے جو اللہ تعالیٰ کی اجازت سے آوے یعنی مقدر تو وہ اس آدمی تک پہنچ جاتی ہے۔ سعید بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ دنیا کے بادشاہ کا حال ہے کہ آگے پیچھے سے محافظ اُس کی نگہبانی کرتے ہیں اور عوفی نے بھی ابن عباس سے اسی کے قریب روایت کیا ہے۔ اور قریب اُس کے قول عکرمہ ہے۔ اور ضحاک نے کہا کہ وہ بادشاہ ہے جو امالی سے محروم ہے اور وہ اہل شمس میں شیخ حافظ نے ان روایات کے بعد لکھا کہ شاید ابن عباس و عکرمہ و ضحاک کی مراد اس سے یہ ہو کہ ملائکہ معقبات بندے کو بطرح حفاظت کرتے ہیں اس کی صورت ایسی ہے جیسے بادشاہوں و امراء کے گرد محافظ ہوتے ہیں اور لکھا کہ ابو جعفر بن جریر نے اس مقام پر بیشک ایک غریب حدیث روایت کی کہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے آگاہ فرمائیے کہ میرے ہر قدم کے ساتھ کتنے فرشتے ہوتے ہیں فرمایا کہ ایک فرشتہ تیرے دائیں پر ہوتی ہے نکیان لکھنے کو اور وہ سر دراز ہے سپر جو تیرے بائیں پر ہوتی ہے برائیوں کے لیے ہے پس جب تو نے کوئی نیکی کی تو وہ دس گونہ لکھتا ہے اور جب تو نے بُرائی کی تو بائیں پوچھتا ہے دامن سے کہ میں اُسکو لکھوں وہ کہتا ہے کہ میں شاید وہ تو بکرے یا استغفار کرے پھر جب وہ تین مرتبہ اجازت مانگتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ لکھ لے اللہ تعالیٰ عجل ہم کو اس سے راحت دیوے کیونکہ یہ برا ہے عیشین ہے کہ قدر رحم اللہ تعالیٰ کا دھیان رکھتا ہے اور لفظ اسم سے ستر ہوتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا لفظ اسم قول اللہ یہ رقیب عقیدہ اور دو فرشتہ تیرے آگے پیچھے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لہ معقبات من بین یدین من یرید ذن خلف الایہ۔ اور ایک فرشتہ تیری پیشانی پر قابض ہے پس جب تو نے اللہ تعالیٰ کے لیے تواضع کی تو وہ لکھے اور نچا کرتا ہے اور اگر تو نے اللہ تعالیٰ سے کفر کی تو تیری تنقیر کرتا ہے اور دو فرشتہ تیرے ہونٹوں پر ہیں کہ وہ فقط تیرے درد دیکھنے کے محافظ ہیں جو تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیجا اور ایک فرشتہ تیرے دہن پر قائم ہے جو تیرا محافظ ہے کہ تیرے منہ میں سانپ نہ لکھس جاوے اور دو فرشتہ تیری دونوں آنکھوں پر ہیں پس ہر آدمی پر یہ دس فرشتے ہیں دن بھر والے پھر رات بھر والے اترتے ہیں کیونکہ رات دے دن والوں سے علاوہ ہیں پس ہر آدمی پر تین فرشتے ہوتے اور ان میں دن میں آدمی پر دوسرے ڈالتا ہے اور اس کی اولاد رات میں منہ جسم کہتا ہے کہ سراج میں بھی اُسکو نقل کیا ہے اور قال اکا فظ غریب جدا۔ اور لکھا کہ امام احمد رحمہ اللہ نے عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں کوئی شخص خالی نہیں مگر کہ اُس کے ساتھ ایک جنشین جن یعنی شیطان سے ہے اور ایک جنشین ملائکہ سے ہے تو صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے ساتھ بھی ہیں فرمایا کہ ہاں میرے ساتھ بھی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھے اعانت فرمائی تو مجھے مشورہ نہیں دیتا مگر بھلائی کا تقدر پسلم فی سحیہ من جہنم کہتا ہے کہ دوسری حدیث سے ثابت ہے کہ آدمی میں دو ملکہ ہیں ایک ملکہ الماک و ایک ملکہ الشیطان اور دوسری حدیث میں تفصیل کے ساتھ شیطانی ہمزاد کا بُرائی پر دوسرے دنیا اور مشورہ دینا مذکور ہے اور فرشتہ کا بھلائی پر مشورہ دینا مردی ہے جسے کہ جب آدمی ہمزاد شیطانی کا کہنا مان لیتا ہے تو فرشتہ کو افسوس ہوتا ہے۔ اور منہ جہنم کہتا ہے کہ یہ بھی حدیث سے ثابت ہے کہ ایمان والا جب مر جاتا ہے تو اُس کے جسم کے ساتھ اُسس کا ہمزاد بھی مقید مدفون ہوتا ہے اور کفار کا ہمزاد شیطان چھوٹا پھرتا ہے اور واضح ہو کہ الشرحین کو کون کو بھوت پرست دیکھنے کا اتفاق ہوا

اور اس نے اپنا وہ نام و نشان بتلایا جو کسی مشرک مردہ کا تھا تو یہ ظاہر اوی ہر اشیطان ہے جسکو کچھ قدرت نہیں الا اشار اللہ اور
وہی کبھی دوسری صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے حالانکہ وہ آدمی مشرک جسکا یہ نام لیتا ہے وہ عذاب میں گرفتار ہے اور دجال کے ساتھ
اکثر اس قسم کے شیاطین ہونگے اور واضح ہو کہ جو لوگ صادق الایمان ہیں بوجہ قوت لکبہ کے انکے روبرو ہونا اس کا کام نہیں الا اشار اللہ
اور شیخ عبد الغفور لاری رح نے لکھا کہ بعض اولیاء اللہ نے کہا کہ اہل ایمان کے نور سے جن پارہ پارہ ہو جاتے ہیں بشیخ حافظ رح نے
لکھا کہ قولہ تعالیٰ یخفونہ من امر اللہ بعض نے کہا کہ یہ مراد ہے کہ یہ ملائکہ اس آدمی کو محفوظ رکھتے ہیں امر الہی سے چنانچہ اسی کو علی بن
ابی طلحہ وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کیا اور یہی مذہب مجاہد و سعید بن جبیر و ابراہیم غنی وغیرہم کا ہے اور قتادہ نے یہ بھی
کہا کہ بعض قرآنہ میں یخفونہ بامر اللہ ہے اور کعب احبار رح نے کہا کہ اگر یہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے سپر ملائکہ ہو کر کیسے چوتھے
کھانے پینے اور پردہ کی چیزوں میں کروات کو دور کرتے رہتے ہیں تو تم اچکٹ لے جاتے۔ ابوامامہ رح نے کہا کہ کوئی آدمی نہیں مگر آنکہ
اُس کے ساتھ فرشتہ ہے جو اس سے ہر کچھ وہ دفع کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ جو کہ وہ اُس کے حق میں مقدر ہے اُس کے سپرد کر دیتا ہے
ابو جابر رح نے کہا کہ قبیلہ بنی مراد سے ایک شخص حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس آیا آپ نماز پڑھتے تھے اُس نے کہا کہ آپ حرامت پیچھے
یعنی لوگ اپنے محافظ مقرر کیجئے کیونکہ کچھ لوگ سببی مراد کے آپ کو قتل کرنا چاہتے ہیں تو فرمایا کہ ہر شخص کے ساتھ دو فرشتے اس کے محافظ ہیں
اس کو الہی بات سے محفوظ رکھتے ہیں جو اُس کے حق میں مقدر نہیں ہے پھر جب امر مقدر آجاتا ہے تو اُس کو مقدر کے ساتھ چھوڑتے ہیں
اور موت کا وقت ایک مہبوطا قلعہ ہے بعض نے کہا کہ یخفونہ من امر اللہ یعنی یخفونہ بامر اللہ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ یہ عبادہ نے کہا کہ
یا رسول اللہ آپ روادیکتے ہیں کو تم رفیقہ کرین کیا اس سے کچھ مقدر ٹل جائے گا فرمایا کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ عز وجل کے نزدیک مقدر ہوتا ہے
پھر حق تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ جس عمدہ نظام پر احسان الہی آدمیوں کے ساتھ ہے وہ جب ہی بدلتا ہے کہ آدمی خود اپنے نیات و
نیات چال چلن کو بدلتے ہیں اور ابن ابی حاتم نے بن حبیہ شیخ ابراہیم رحمہ اللہ الہی سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے نبیائے مرسل
میں سے ایک نبی کو وحی فرمائی کہ اپنی قوم سے کہہ دے کہ کوئی گاؤں والے یا گھر والے جو اللہ تعالیٰ کی طاعت پر ہوں پھر بدل کر
شُرک و معصیت پر ہو جائیں تو یہی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل اُن سے وہ حالت جسکو محبوب رکھتے تھے بدلو کر وہ حالت کر دے جسکو
ناگوار رکھتے ہیں پھر ابراہیم غنی رح نے کہا کہ اُس کی تصدیق کتاب الہی قرآن مجید میں موجود ہے یعنی قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُغَیِّرُ مَا بِقَوْمٍ
مِّنْ شَیْءٍ اِلَّا یُغَیِّرْ مَا یُحِیْہُمْ اَوْ یَمِیْتُہُمْ اَوْ یُغَیِّرْ مَا یُحِیْہُمْ اَوْ یَمِیْتُہُمْ اَوْ یُغَیِّرْ مَا یُحِیْہُمْ اَوْ یَمِیْتُہُمْ اَوْ یُغَیِّرْ مَا یُحِیْہُمْ اَوْ یَمِیْتُہُمْ
یا نفسیٰ ۱۳۱ تاکہ وہی بدلتے ہیں وہ بات جو اُن کے نفوس میں ہے اپنے حالت ایمان و طاعت کو اور اللہ تعالیٰ کا جو حکم ہوا
اُس کے ماننے کی نیت کو جب بدلتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اُن کی حالت کو بھی بُرائی کی طرف بدلی ڈالتا ہے اور بشارت ہو کہ برکتیں اس کے
جو کوئی آدمی یا قوم کسی معصیت و شرک میں ہو پھر توبہ و استغفار سے طاعت کی طرف رجوع کرے تو اللہ تعالیٰ عز وجل اُس کی بُری
حالت کو اچھی حالت کی طرف بدل دیتا ہے چنانچہ ابن کثیر رح نے کہا کہ عثمان بن ابی شیبہ نے اپنی کتاب صفۃ العرش میں اپنے استاد
سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے رب تعالیٰ سے تشدد فرمایا
بیان فرمائی کہ رب عز وجل نے فرمایا کہ تم مجھے میری عزت و جلال کی اور اپنی عرش پر فوجیت کی کہ نہیں کوئی قرینہ نہ کہرا نا میری
ایسی نافرمانی پر ہوں جسکو میں مکر وہ کرتا ہوں پھر اس حالت سے بدلو الہی منیت انبار کرین میری فراموشی کی جسکو میں محبوب رکھتا ہوں

یہ حدیث صحیح ہے

آنکہ ضرورین انکو اپنے عذاب کی مکر وہ حالت سے بد کو اپنی رحمت کی محبوب حالت پر کر دوں گا۔ قال احفظ غریب و فیه من لا اعرف حاصل
 آنکہ جس قوم پر بعد نعت کے نکبت و فلاکت آتی ہے وہ جب ہی ہوتی ہے کہ وہ اپنے طریقہ و نیت کو متغیر کر کے عذاب الہی کی راہ پر
 لیجاتے ہیں یا یہ مراد ہے کہ تغیر نعت آئیہ جب ہوتی ہے کہ وہ اپنی فطرت کی صلاحیت زائل کر دیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ مراد یہ نہیں ہے
 کہ کسی آدمی پر عذاب نہیں آتا جب تک کہ وہ کوئی گناہ نہ کرے بلکہ کبھی غیر دین کے گناہ سے گرفتار مصیبت ہو جاتا ہے چنانچہ حدیث میں
 ہے کہ پوچھنے والے نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا ہم ہلاک کیے جائیں گے حالانکہ ہم میں صاحبین موجود ہوں تو فرمایا کہ ان جب خست زیادہ
 ہو جائے مگر جسم کتا ہے کہ خست سے بعض نے کہا کہ زنا مراد ہے اور بعض نے کہا کہ فسق و فجور سے فاجروں کی زیادتی مراد ہے خواہ زنا سے
 ہو یا چوری و شرابخواری و رشوت وغیرہ سے ہو۔ پھر مترجم کتا ہے کہ یہ آیت مخلد مشکل آیات کے ہے اور وہ اسکی یہ کہ نعت و نعت
 کو کس پیمانہ میں ملے اور اچھی حالت و بری حالت کا امتیاز مرد بصیر کا کام ہے اول میں کتا ہوں کہ بغیر گناہ کے دوسروں کے گناہوں
 سے ہلاک ہونا جو اس قائل نے عذاب خیال کیا خلاف تحقیق ہے اور صحیح یہ ہے کہ قوم میں جب فسق پھیلا اور طاعت چھوٹی تو صاحبین ڈو
 طرح کے بعض منع کر کے مجبور ہوئے اور بعض خاموش رہے تو عذاب و فلاکت ان صاحبین کے لیے سوشید کا ثواب ہے جو روکتے و
 منع کرتے تھے اور باقیوں کے واسطے عذاب ہے پھر قیامت میں متون پر مبعوث ہونگے اور زیادہ تفصیل اسکی قولہ والقیوا انتہا للقصین الذین
 نکلوا نکلکم خاصۃ کی تفسیر میں گزری ہے پھر مہاجرین رضی اللہ عنہم سخت فلاکت میں تھے اور انصار رضی اللہ عنہم چادین اولاد و اقارب کے قتل
 سے بعض خانہ ویران ہو گئے تھے مگر یہ سب ایسے افضل حالت پر تھے کہ اس سے بہتر ممکن نہیں ہے اور شکرین کہ نے جب طاعت الہی سے سرکشی کی
 اور خراب حالت پر ہوئے تو یغیرت الہی کی ناشکری سے ہوئی۔ اور جو قوم کہ اموال و اولاد سے بھرے ہوئے ازلتے ہیں اور اللہ تعالیٰ عزوجل
 و اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو جھٹلاتے ہیں یہ سب ان کے لیے وبال و عذاب ہے اور اسلام میں جب سے فتنہ پھیلا اور آخر اس زمانہ
 میں لوگ نام کے سلمان رہ گئے صرف زبان سے کہہ کر توحید پڑھتے ہیں اور دل میں اشر نہیں اور کثرت سے فسق و فجور و شرک و معاصی پھیلے
 تو ظاہر ہے قوم جنت کی مالک ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں اور باوجود اسکے دنیا میں ذلت و فلاکت میں گرفتار ہیں پس یہ انکی
 حالت اپنے عذاب ہے پھر تحقیق یہ ہے کہ آیت کریمہ میں تغیر بالنی سے تغیر ظاہری منوط فرمایا ہے اور یہ عام ہے حتیٰ کہ کافر قوم جو بادشاہ کر دیے
 گئے اور اس کی نیت یہ تھی کہ لوگوں کو آرام و آسائش دے گا و پھر اس کی نیت بدلی اور چاہا کہ لوگوں کے اموال سٹپے اور کسی طریقہ سے
 انکو مجبور کرے تو اس قوم کی حالت بدل جاوے گی اور ظلم سے سلطنت بدلتی نہ رہے گی اور اسکی حکمت کہ کافر قوموں کو کوجہ سے حکومت و
 بادشاہت دی گئی یہ عقل بشری سے باہر ہے اور یہ قصہ دراز ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے احوال کا دانائے پس خلاصہ بیان ان
 آیات کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے مخلوق بندوں پر خواہ کافر ہوں یا مسلمان ہوں لا الہ الا اللہ عافیت ہوتے ہیں اور
 جس حال پر جو شخص دنیا میں ہے عافیت سے رہتا ہے یا نیک کہ اپنی باطنی نیات و خیالات کو بدین تہ اللہ تعالیٰ عزوجل انکی حالت کو
 بدل دیتا ہے حتیٰ کہ جو لوگ کفر و شرک پر تھے اگر صلاحیت پر ہو جائیں تو ان کی ایسی حالت کر دی جائیگی کہ جس کا نتیجہ خواہ بالفعل
 یا بعد چند روز کے آخرت میں نہایت نیک و عزت کا ظاہر ہو پس اہل بصیرت انکی دنیاوی مسکنت کو باوجود طاعت کے انپر سعادت
 نیک حالت دیکھنے کے حتیٰ کہ جو قوم یا جو کفر و معصیت کے تو نگری و دولت و مذہب و اموال و اولاد سے بھری ہو یا جو معصیت کے انکی
 یہ حالت اہل بصیرت کی نظروں میں عذاب و سزا ہے پھر اگر انہوں نے اپنی نیت بد کو کفر و شرک و ظلم و تعدی و بدعت کی طرف پھیری

تو ان کی حالت مذکورہ بھی بدل دیجائے گی۔ اور ظاہر واقعہ و سبب نزول کے وقت کی حالت بعض قوم مشرکین کی تنبیہ تھی کہ شرک کے باوجود انکو ایک حالت عافیت کی دی گئی تھی مگر انھوں نے کفر و انکار و ایدائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے و مقاتلہ مومنین و ان کی اذیت سے اپنی باطنی حالت بدلی پس اللہ تعالیٰ عوجل نے بھی ان کی حالت عافیت کو بدلا۔ امام فراہرح نے معالمین ذکر کیا کہ قولہ تعالیٰ لم یسقط الایمان کہ کی ضمیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے جو نبی نے صفاک عن ابن عباس رضی روایت کی کہ معنی یہ ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اللہ تعالیٰ عوجل کی طرف سے تحفظ و نگہبان ہیں جو اس کے گرد پیش اسکو امر اللہ سے محفوظ رکھتے ہیں قول یعنی عذاب الہی سے پس امر اللہ یہاں عذاب اللہ ہے جیسے قولہ حتی یاتی امر ربک۔ و قولہ انا ہا امر الیلا او نہارا۔ اور مراد عذاب سے وہ امور جو حوادث و ولیات مکر و ہاتھ میں چنانچہ خود معالمین تفسیر فرمائی کہ اسکو امر اللہ سے محفوظ رکھتے ہیں یعنی شیاطین و طوارق اللیل والنہار کی شر و ایدائے سے محفوظ رکھتے ہیں۔ اور لکھا کہ عبدالرحمن بن زید نے کہا کہ یہ آیت عامر بن الطفیل و اربد بن ربیعہ کے حق میں نازل ہوئی اور ان دونوں کا قصہ کلبی نے ابوصالح سے اس نے ابن عباس رضی سے اس طرح روایت کیا کہ عامر بن الطفیل و اربد بن ربیعہ دونوں بنی عامر سے تھے دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد کر کے چلے اور سامنے آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت چند صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ مسجدین بیٹھے تھے پس دونوں مسجدین داخل ہوئے اور عامر اگرچہ ایک آنکھ سے کانٹا تھا مگر بہت خوبصورت تھا لوگوں نے گردن اٹھا اٹھا کر عامر کی خوبصورتی کو دیکھا تا شروع کیا اور ایک نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی طرف آتا ہے آپ نے فرمایا کہ آنے دے اگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کی نیک نیت ہے تو اسکو ہدایت فرمادینا پس وہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑا ہوا کہنے لگا کہ ہاں اگر میں سلمان ہو جاؤں تو میرے واسطے کیا ہے فرمایا کہ تیرے لیے وہ ہے جو تمام مسلمانوں کے لیے ہے اور تجھ پر وہ جو سب مسلمانوں پر ہے۔ بولا کہ بد اپنے میرے لیے خلافت مقرر کر دو گے۔ فرمایا کہ یہ بات میرے اختیار میں نہیں ہے بلکہ یہ فقط اللہ تعالیٰ عوجل کے قبضہ قدرت میں ہے وہ حسین چاہیگا رکھ دے گا۔ بولا کہ اچھا مجھ کو ویر ہا حکم کر دو اور تم ویر ہا حکم رہو فرمایا کہ نہیں تب بولا کہ پھر میرے لیے کیا کرو گے فرمایا کہ تیرے لیے گھوڑوں کا دستہ کر دو نکاح سپرد ہو کر توجہا کرے۔ بولا کہ یہ کیا اب میرے لیے حاصل نہیں ہے میرے ساتھ اٹھ کھڑے ہو میں تم سے کچھ باتیں کر دینگا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ کھڑے ہو گئے اور عامر نے اربد کو پہلے نصیحت کر دی تھی کہ جب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو باتوں میں لگاؤں تو فوراً ان کی پشت کی راف آجانا اور تلوار سے کام تمام کر دینا پس عامر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو باتوں میں طول دیا اور جھگڑا لو باتیں کرنے لگا پس اربد آپ کے پیچھے پہونچا لا اور اس نے تلوار میدان سے کھینچی مگر ایک بالشت نکل کر رہ گئی اور آگے اللہ تعالیٰ نے روک دی کہ ہرگز اس سے نہیں کچھی اور عامر اسکو برابر اشارے کیے جاتا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مڑ کر دیکھ لیا کہ جو حرکت اربد نے اپنی تلوار سے کی تھی پس فرمایا کہ اللہم افضھا اہ اسے رب میرے قتلو مجھے ان دونوں سے کافی ہو جس طرح تو چاہے پس اللہ تعالیٰ عوجل نے اربد پر کبلی بھیجی حالانکہ دن گرم بغیر بدل کے صاف پڑا تھا پس اربد تو صاعقہ سے جہل کر گیا اور عامر اٹھے پاؤں بھاگا اور کتا گیا کہ اسے مہر تو نے اپنے رب سے دعا مانگی جس سے اربد مر گیا واللہ میں بگھیر چڑھا لاؤنگا نبیل خیل نوجوان شہسوار جوادی میں بھر جاؤنگے پس آنحضرت نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بھکواس سے باز رکھے گا اور تیرے مقابلہ کو قیل کے دونوں بیٹھے ہوئے یعنی انصار کے دونوں کروہ اس و زریج۔ پھر عامر بھاگ گیا ایک سلاخی عورت کے یہاں اتر اچھڑج کو اٹھا تو اپنے ہتھیار باندھتے اور اسکا رنگ چہرہ تغیر ہو گیا تھا اور جنگل میں گھوڑا دوڑاتا تھا اور شہر چڑھتا اور کتا کہ اسے بلکہ الموت ظاہر ہو کر سامنے ہوا اور کتا کہ علم حیات کی لگا لگا

سن چھوڑ کر چلا گیا کہ یہ کتا کہ اسے بلکہ الموت ظاہر ہو کر سامنے ہوا اور کتا کہ علم حیات کی لگا لگا

محمد و اسکا ملک الموت دونوں میرے سامنے آدین تو اپنے اس نیزہ سے انکو مار ڈالوں پس اللہ تعالیٰ نے امیر اپنا ایک فرشتہ بھیجا جس نے اُس کو ٹھوکر ماری کہ گھوڑے گر کر خاک میں لوٹ گیا اور اسی وقت اُس کے گھٹنے میں ایک بڑا بھاری غدہ نکل آیا پس اسی حالت سے وہ سلولیکہ کے گھر میں واپس آیا اور کہتا کہ ہاے یہ غدہ تو اونٹ کے غدہ کی طرح ہے اور سلولیکہ کے گھر میں میری موت ہے پھر گھبرا کر اپنا گھوڑا لنگھا اور اُس پر سوار ہو کر لنگھا مگر راہ میں اُسی کے پیچھے پر گیا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلعم کی بددعا ان دونوں مردودوں کے حق میں پوری کر دی اور اسی واقعہ میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے قولہ تعالیٰ سوا منکم من امر القول من جبرہ و من یوسف باللیل و سار بالہمارہ معتبات من ین یدیر الایہ یعنی آنحضرت صلعم کے سامنے دو پیچھے ملا کہ ہیں جو ان کی حراست کرتے ہیں اور انھیں دونوں عام وارید کو کہے حق میں نازل فرمایا کہ ان اللہ لا یغیر بالقوم حتی یغیروا ما بالفسم۔ ایسا ہی امام نے معالم میں ذکر فرمایا ہے و علی ہذا یعنی یہ ہیں کہ نبی عام مع اپنے سردار عامر بن الطفیل کے عافیت میں تھے کہ یکایک انھوں نے سلطنت عرب کی بیوس کی اور چاہا کہ اللہ تعالیٰ عز و جل کے رسول کو بلا حفاظت قتل کریں اور خود سب پر سردار ہو جائیں پس اللہ تعالیٰ نے ان کی عافیت کی حالت کو متغیر نہیں کیا یہاں تک کہ خود ہی انھوں نے اپنی باطنی حالت کو بدلا۔ اور علماء کا اتفاق ہے کہ سبب نزول اسکا جو کچھ ہو لیکن حکم عام ہے چنانچہ امام نے معالم میں کہا کہ قولہ ان اللہ لا یغیر بالقوم یعنی کسی قوم کی عافیت و نعمت کو متغیر نہیں فرماتا حتیٰ یغیروا ما بالفسم یہاں تک کہ وہی بدلیں وہ جو کچھ نفوس میں ہے یعنی بہتر حالت کو بدل کر معصیت و ظلم و فساد کی نیت و افعال اختیار کریں پھر انکو اپنی قدرت و تغیر و کبریا کی ظاہر فرمائی بقولہ۔ وَاِذَا ارَادَ اللّٰهُ یَقُوْمُ شَیْءٌ وَّ جِب اللّٰہ تعالیٰ ہے چاہے کسی قوم کے ساتھ بڑائی یعنی نعمت زائل ہو کر دنیا و آخرت کی خواری میں بوجہ بدبختی و ناکارہ افعال اور نافرمانی پروردگار و شرک و کفر و ایذا سے نوسین کے مبتلا ہوں تو۔ فَلَا مَرَدَّ لَہٗ قَوْلُہٗ اُس کے ارادہ کے لیے رد نہیں یعنی جو وہ چاہتا ہے اُس کے پیچھے دینے کی قدرت کسی کو نہیں ہے وَمَا لَہُمْ مِنْ دُوْنِہٖ مِنْ وَّالٍ اور سوائے اللہ تعالیٰ کے انکا کوئی والی نہیں ہے جس کے پاس پناہ ہو پس اور بعض نے کہا کہ والی جاسے پناہ۔ فت بعض جاہل یہاں اعتراض کرتے ہیں اور سمجھتے نہیں ہیں واضح ہو کہ یہ بیان تقدیر کا ہے اور اس سے معتزلہ وغیرہ گمراہ فرقوں کا قول ہم کو قطعی باطل ثابت ہو گیا جو کہتے ہیں کہ ہمارا کام تدبیر ہے اور ہم کہتے ہیں کہ نہیں تقدیر ہے اور تدبیر تو جو اس عقل کے موافق کام کرنے کا نام ہے اور ظاہر ہے کہ جو لوگ ذلت و خواری میں پڑ جائے ہیں اُنکے جو اس عقل موجود ہوتے ہیں پھر اگر کہو کہ وہ انکو کام میں نہیں لاتے ہیں تو یہ موقع تقدیر کا ہے اور کوئی شخص دنیا میں ایسا نہیں ہے جو تدبیر نہ کرنا ہو حتیٰ کہ راہ چلنے میں آنکھوں سے دیکھ کر چلنا اور برف کے دنوں میں کھلے میدان میں نہ سونا اور بدن کو ڈھانکنا وغیرہ سب تدبیر کو کہتے ہیں مگر بعض لوگ نادانی سے اُسکو توکل کے خلاف نہیں سمجھتے ہیں اور کہہ پڑا حاصل کرنے کی تدبیر خلافت توکل سمجھتے ہیں اللہم اہدنا حالانکہ سب میں اللہ تعالیٰ پر توکل چاہیے کہ پڑا اپنے سے سر دی کی بیماری جب ہی نہوگی کہ اللہ تعالیٰ اپنا فضل فرماوے اور یہ جب ہی ہوگا کہ اُسکے علم قدیم میں یہ ہو کہ تیری حفاظت ہوگی پس اسی طرح جس قوم کے حق میں جو کچھ علم قدیم میں آیا ہو وہ ارادہ الہی قدیم ہے پس جو ارادہ علم الہی میں واقع ہوا وہی ہر قوم سے صادر ہوگا کیونکہ خالق اللہ تعالیٰ اور تدبیر کا فعل نہ کر سکتا ہے نہ اسکا نتیجہ نکلیگا پس یہی معنی اس آیت سے صاف ظاہر ہیں اور ثابت ہو گیا کہ بندوں کے فعل بھی اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہیں فت فی العرائس قولہ تعالیٰ و کل شئ عندہ بقدر اپنے علم قدیم کا احاطہ بیان کیا کہ ہر چیز کو محیطا ہر اہم سے وجود میں آنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے علم میں اُس کی مقدار

بہ اشارہ ہے کہ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ ان ہی الاقمتک۔ یہ تیرا ہی فتنہ ہے تو انبساط و جلال عزت میں فنا ہو کر واقع ہوا پس غلبہ توحید کبریائی میں بنظر عظم و تقویٰ قدرت سبحانباری تعالیٰ یہ کلام ایک تفسیر اولیٰ العزم سے متحمل ہوا اور اولیٰ التہ میں بہت اس مقام پر تھے اور صرف حضرت یوسف علیہ السلام نے اذکر فی عن ربک کہا تھا جس پر مواخذہ ہوا پس حق تعالیٰ عزوجل اپنے اولیاء کا حافظ ہے قولہ کہ معصیت میں یہ الایہ حفظ اسرار و اقبال اولیاء الہی ہے کہ غلبہ ملائکہ سے ملکی قوت کو عروج ہوتا ہے۔ نصر آبادی نے کہا کہ قولہ سوار منکم من اسرار القول۔ اسرار و دیلت میں اسرار و غلبہ توحید میں انکسار و دونوں برابر ہیں کہ حقیقت میں دونوں محل امت میں ہیں۔ اور اشارت ہے کہ معصیت ازلی وابدی سے زمانہ عبودیت میں جو امتحان کا وقت ہے بندہ کی حفاظت کجائی ہے تاکہ وہی ٹھیک ہو جائے جو علم الہی و اختیار میں واقع ہوا ہے اور یہ سب اسباب ایک اس کی قدرت و لطافت کا جو بندہ پر مہول و رہے اور قولہ کہ فلو من امر اللہ صدقہ رحمت لغیب سے اسرا الہی ان کے حفظ کے واسطے جاری ہوتا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ جو کوئی ظاہری اسباب سے محفوظ ہے وہ حقیقت خالق اسباب سے رعایت میں ہے بقولہ فلو من امر اللہ۔ اقول یہاں ایک لطیف اشارت ہے کہ ہر فعل جو واقع ہوتا ہے خلق کے ساتھ امر الہی ہے یعنی محفوظ نہ کا حفظ من امر اللہ تعالیٰ ہے پس یہ حفظ صادر از ملائکہ نہیں بلکہ از امر الہی جو یوں ہی جملہ افعال مخلوقات کے امر الہی ہیں اور یہاں سے کچھ معلوم ہوا کہ قور تعالیٰ یدبر الامر من السار الی الارض۔ کہے امر کے معنی میں کہ جملہ افعال مخلوقات انکس افعال نہیں بلکہ امر الہی سے ہیں اور شیخ نے کہا کہ ظاہری علم والے سبب پر نظر کر کے حفظ نظام جو اسرار و قیل و قیاس و طاعت و معصیت قائم کرتے ہیں اور وہ من امر اللہ ہوا اور عارفین سبب عزوجل پر نظر کر کے بندوں کو فعل ظہور و معصیات یعنی صفات قناریات قرار دیتے اور محل ظہور طاعت یعنی صفات رحمت قرار دیتے ہیں اور یہ من امر اللہ ہے۔ قولہ ان اللہ لا یغیر بالقوم الا یہ۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی مشیت سابقہ ہے اور امر امتحان ہے پس مشیت قائم بارادہ ہے اس میں تغیر نہیں ہوتا ہے اور اسکو خلق اسباب سے نہیں ہے اور امر امتحان متعلق باسباب عبودیت ہے اور بندہ کو قوت بقدرت سابقہ از مشیت سابقہ ہوتی ہے اور پھر صرف ہوتا ہے پھر جب اس میں سر قدر کہ حرکت ہوتا ہے تو اس کا حال تغیر ہو جاتا ہے پس جو قوت اس کو قدرت سے حاصل تھی اس میں بھی تغیر ہو جاتا ہے پس اس کی حالت بدل جاتی ہے۔ اور بندہ کیونکر قوت قدرت اور مشیت کے درمیان کسی چیز پر قادر ہو سکتا ہے۔ قال المترجم شیخ نے اس کلام میں لطیف تحقیق کا اشارہ فرمایا ہے اور اصل سوال یہ کہ ابتدا سے حالت میں جس قوم کے افعال شرف و برکات تھے وہ بقوت الہیہ تھے اور تغیر کئی بقوت الہیہ کو تو وارد قوتین کا کیونکر ہو جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ افعال اختیار قوم تھے حالانکہ باختیار الہیہ ہوتے ہیں جیسا کہ بیان توحید سے قطعی معلوم ہوا اور دوسرا سوال اس سے ظاہر ہے کہ جب تغیر ہوا تو جو قدرت علما ہوئی تھی اس کے تغیر سے ممکن ہو نہ فاعل مختار کے ساتھ افعال خلاف حال ہیں کیونکہ جس حال میں طاعات کے افعال تھے بقوت و ارادت الہیہ تھے اور جب تغیر ہوا تو خلاف اس کے قوت و ارادہ ہوا یعنی قوت و ارادہ میں بھی تغیر لازم آیا حالانکہ قطعی معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ قدیم ہوا میں تغیر نہیں ہو پس شیخ نے جواب دیا کہ ارادت قدیمہ مشیت متعلق باسباب نہیں ہے اور امر امتحان متعلق باسباب عبودیت ہے پس تغیر امتحان میں ہونا ارادہ قدیمہ میں اور اس سے جو اسکو قوت حاصل تھی تغیر ہو جاتی ہے اور خدا اس کا یہ کہ ارادہ و صفات الہیہ تمام مخلوق سے مبالغہ ہو اور قیاس و ہم حلول کا جیسے بندہ اپنے ہم کی قوتوں پر سمجھے محض غلط و ہم ہو پس جو قوت اسکو بقدرت الہیہ حاصل تھی خواہ طاعات کی ہو یا معاصی کی ہو وہ قدرت الہیہ

سے تھی اور قدرت اس میں حلول نہ تھی تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبر بلکہ مبائن تھی کیونکہ اللہ تعالیٰ مخلوق سے پاک و منزہ ہے پس قدرت کی قوت اسکو دونوں حالتوں میں یکساں ہے اور ارادہ میں تغیر نہیں ہوا بلکہ ارادہ قدیم ہے جو قدیم سے اسی طرح متعلق تھا ج طرح امر امتحان قدیم تھا و لہذا قولہ ذالرا اللہ بقوم سو فلما ردلہ ارشاد ہوا کیونکہ ارادہ مطلق باسباب نہیں ہے جو اس میں تغیر کا وہم ہو بلکہ قدیم ہے اور تصورات و تغیرات امر امتحان قدیم سے متعلق تھے جبکہ ساتھ ارادہ قدیم یوں ہی قدیم ہے تو اسباب کو اس تغیر سے مانع ہونے کی کوئی طاقت نہیں کیونکہ یہ قدیم ہے اور کلام کی ظاہری صورت مخلوق کے فہم کے اندازہ پر ہے جسے کہ جبکہ عرفان مقدس ہے وہ تحقیق معانی سے فیضیاب ہوتے ہیں اور یہ ارادہ رحمت مطلق ازل سے ہے جیسے غافل لوگوں کی ناچھی غضب ازل سے اور شیخ نے اسے بعد لکھا کہ اور حق بجانب تعالیٰ نے انہوں کو افعال سے اسباب ظاہری تک نازل کر دیا اسی وجہ سے کہ فہم مخلوق دریافت کرے اور نظام عبودیت بطریق حکمت رہے اور پھر اشارہ کیا کہ مردنے اگر اپنی حالت سے زائد بطریق دعوت اپنے آپ کو تغیر دیا تو جو نعمت تحقیقی اسکو عطا ہوئی تھی اس میں تغیر ہو جاتا ہے اور قرب و منزلت تک واقعی رسائی میں اسپر سختی و تشدد ہوتا ہے اور امتحان و فراق میں پڑتا ہے جعفر الصادق رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اہل الصدق کی کیفیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عرقل انکے اسرار کو تو فوق تغیر نہیں دیتا تو انہیں قدرت کو بھی تغیر نہیں کرتا ہے اور اگر ان میں تغیر اسرار کے سامان فرماتا تو امتحانات کی باطن گرفتار ہو کر ذلیل و خوار ہوتے اور نجات کے خواستگار نفس آبادی رہنے لگتا کہ کفر قوم کے لیے تغیر و تبدل ہے لیکن عوام سے اکثر تغیرات و تبدلات میں مناقشہ نہیں ہوتا ہے جیسا کہ اہل قرب و منزلت سے مناقشہ ہوتا ہے اور اقول یعنی اکثر اوقات اہل کے تغیر عذر فرماتے جاتے ہیں بل اس کے کہ وہ توبہ کریں اور جہالت و ظلم انسانی اصلی انکی سفارش کرتا ہے پس عذر قبول توبہ ہوتا ہے یا تو نہیں دیکھتا کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے ذرا سی بات بھی انہیں عتاب ہوا حالانکہ ہم لوگ عوام الناس اس سے بہت زیادہ تغیر کرتے ہیں اور جھٹکیے جاتے ہیں کیونکہ بطریق منزلت بلکہ بطریق جہالت و ظلم فافہم بعض مشائخ نے کہا کہ زبان کو اسکی یاد دہی سے تغیر دیا تو قلوب لطائف اسرار سے تغیر کیے گئے اور اپنے نفوس کو بحالی عبودیت سے تغیر کیا تو انکے قلوب دلائل ربوبیت سے متغیر کیے گئے۔ واسطی رحمۃ اللہ نے کہا کہ مشرکین کو تہذیب دینا کہ جو باطن نازل ہے اسوجہ سے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ عرقل کی لغت کو تغیر کیا اور اپنے نفوس کی پابندی کی اور پھر اللہ تعالیٰ کا غضب و تہ تغیر اور زیادہ ہو گیا جیسے فرمایا کہ فی قلوبہم مرض فراہم اللہ مرضا مرہم جسم کہتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ انہوں نے جو اللہ تعالیٰ عرقل کی لغت کی ناشکری کی یہ غضب الہی تھا اور ہنوز انہیں شہادت کا تیوہ موجود تھا مگر تغیر سے وہ نازل ہوا تو تیوہ ایسا نکلا جس کا رخ غضب ہے اسپر تغیر بڑھایا گیا تو مرض پر مرض بڑھ گیا بعض مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عرقل کی قوم کو اپنی لغت سے محروم نہیں فرماتا بلکہ جب کہ سے بجا سے شکر لغت کے وہ افعال کرتے ہیں جو کفران لغت و غفلت میں شیخ نے کہا کہ مجھے ایک دوسرا اشارہ ظاہر ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ قوم جب امتحان کی گئی اور اسی امتحان میں پڑی رہی اور حق تعالیٰ عرقل سے تضرع و زاری سے الحاح و التجار نہ کی اور اپنی عاجزی و محتاجی پر نہیں گرا کر اپنے درجو مقام تنہو کا تھا اس کی تغیر نہ کیا بلکہ امتحان کی دعوت میں رہے تو اللہ تعالیٰ نے انکو چھوڑا اور جس حال خراب میں پڑے تھے اسی میں چھوڑ دیا اور اگر الحاح و عاجزی کرتے تو امتحان کی تفتی سے نکال کر نجات میں لائے جاتے اور بجا سے بلکہ انکے لغت ملتی رہتے جسم کہتا ہے کہ ظاہر میں جو تفسیر فلانت کی بد کو ہوئی اسکی بنا پر یہ اشارہ ہے اور اسکی توضیح یہ ہے کہ بعض مفسرین نے کہا کہ قولہ حتی اغیر و ابالہ لغت سے مراد تغیر و طرست ہے اور فہم کی یہ نہیں کہ شخص فلانت اسلام و تہذیب پر پیدا ہوا ہے پھر اسے

والدین اسکو پوری و نصرائی وغیرہ کہ دیتے ہیں اپنی توحید سے شکر میں لاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ عزوجل نعمت توحید کی جو فطرت سے حاصل
تھی تغیر فرما کر ان کو شکر میں رکھتا ہے پس اللہ تعالیٰ نے اُن کی نعمت متغیر نہ کی یہاں تک کہ انھوں نے خود اپنی نفس کی فطرت
بدل ڈالی پس شیخ نے اس کے فائدہ میں کہا کہ ابن اے فطرت سے نعمت پر تھے جب بالغ ہوئے تو امتحان تکلیف عبودیت میں لائے گئے
تو اسی امتحان میں پڑے رہے اس طرح کہ فطرت بدل ڈالی تو وہ نجات و ناپاں سے بدل کر راہ ضلالت پر تبدیل کیے گئے حالانکہ مشرکین کہ
وغیرہ کہ یہ لازم تھا کہ اگر نبوت حضرت خاتم المرسلین اکو نظر نہ آتا تھا اور التباس پیدا ہو گیا تھا تو اللہ تعالیٰ عزوجل سے عاجزی
و السجاح کرتے اور اپنی عتاجی و تکبر کو ظاہر کرتے اور درخواست کرتے کہ اے رب ہمارے یہ التباس دور کر دے اور ہمارا راہ راست
دکھلا دے لیکن بجائے اس کے انھوں نے دعوت بلا سے امتحان سے بھی یہ عاجزی نہ کی اور انقطاع کر لیا کہ بت پرستی و شہوات کی
پابندی یہی حق راہ ہے اور یہ بھی نیت کا جو نعمت تھی برے اعتقاد شکر کی طرف جو عذاب و نعمت ہے تغیر ہوا اور چونکہ معاملہ مناس
خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عداوت کا تھا لہذا دنیاوی حالت میں بھی خوار و ذلیل ہوئے اگر خود رسول سے یہ معاملہ نہ ہوتا
اور کیا عظمیٰ سے مانع نہ ہوتے اور ایذا کے درپے نہ ہوتے تو لیکن تھا کہ اسی عذاب و سختی پر جو کفر کی تھی التفا ہونا جیسے قیامت تک ظالم
بادشاہوں اور مشرکوں و کافروں کے ساتھ شاید ہوتا و ہوگا واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم اور اگر توحید و نبوت کی اتباع و شہوات سے
اجتناب کو راہ حق سمجھتے جیسے اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ ہوا ہے تو عذاب سے رحمت کی طرف تغیر ہونا اور ورطہ امتحان کے
خطرناک جہنم کے پل سے تجارت پائے اور نعمت مغفرت سے املا مال ہوتے فافہم و اللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم شیخ نے لکھا کہ قولہ تعالیٰ واذا
اراد اللہ بقوم ائلا میں تغیر ہے کہ تمام سالکین میں سے کوئی محل امتحان سے غلط نہ نہیں کیا جاتا پس ان کے ساتھ صفت قہر لازم رہتی ہے
جیسے اُن کے ساتھ صفت لطافت و رحمت بھی لازم رہتی ہے جب تک عبودیت میں رہتے ہیں یعنی موت سے پہلے ظہور صفت قہر سے
خوفناک ہیں اور ہر حال میں لطف میں غم و امید و ایں اور یہ ایک تربیت اُن کی ہلکت بالقد ہے اور نعمت قہر و امتحان اُن سے بھی
جدانہ ہوگا اگرچہ دلالت کی زبان سے عاجزی و السجاح کرین لیکن عاجزی و السجاح قبول ہوتا ہے اس طرح کہ مقد ر حقیان و دلیات
انہر آسان کر دی جاتی ہیں اور ایک بن ان کو بجائے قہر و غضب کے نعمت و رحمت عظیم حاصل ہوتی ہے پس ہی پاک عزوجل انہر
جاری کرتا ہے اور وہی انہر آسان کر دیتا ہے اور یہی معنی ہیں قولہ فلما رآہ الایہ کے۔ اور رسول سے حق اقامے عزوجل کے کوئی والی نہیں
پس فرق مشرکین و مومنین میں یہ ہے کہ مشرکین موارد قضا سے گریز کرتے ہوں و اختیار کے ساتھ ملتی ہوتے ہیں پس قضاء اُن پر سے
نہیں ملتی اور پوری ہوتی ہے جسکو سختی سے اٹھاتے ہیں اور بوجہ گریز سختی عذاب ہوتے ہیں اور غیروں کی طرف ملتی ہونے سے غضب
علی غضب بڑھ جاتا ہے اور مومنین اس میں بغیر گریز کے قدم جاتے رہتے ہیں اور غفلتوں میں امر اللہ کا ظہور ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ
عزوجل ہی کی طرف ملتی ہوتے ہیں تو رحمت پر رحمت بڑھتی جاتی ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ اعوذ بجا فانک من عقوبتک۔ یعنی
اللہ تعالیٰ کے مقدرات قہری نازل ہونے کی صورت میں اسی والی کی طرف التجار لائے تو اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس قہر کو ان کے حق
میں لطف و آسان کر دیا اور اپنی طرف ملتی ہونے سے رحمت مزید کر دی۔ فاسم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل جب
کسی قوم کا ہلاک چاہتا ہے یعنی ظاہری جسم سے ہلاک ہونا یا باطنی ایمان سے ہلاکت جو نایت سخت اور حقیقی ہلاکت ہے جب ایسی ہلاکت
چاہتا ہے تو انکی آنکھوں میں ہی ہلاکتی نظر آتی ہے ہر چند انکو کچھ اجازت پڑے زمین تھکتے ہیں ہم بکھم ہو جاتے ہیں اور مقامات ہلاکت ہی کو

ہوتا ہے اور طبع اراں رحمت کی ہوتی ہے فعلیہ ذابرق وہی مباحثہ ہے۔ اور اسکی تفسیر میں قتادہ رحمہ کا قول کہ اذیت و مشقت سے ڈرتا ہے آخر اس کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ برق کا نور دیکھ کر پانی برسنے کی علامت ظاہر ہوتی ہے اور مراد برق سے پانی ہے جیسا کہ ابن عباس کی روایت سے معلوم ہوا تو مسافر برق کی اذیت سے نہیں بلکہ پانی برسنے اور راستہ کی کچھڑ وغیرہ کی اذیت و مشقت سے ڈرتا ہے وعلی ذابرق وصاعقہ میں فرق ہوگا۔ وَیُثْبِتُ الشَّيْءَ الشَّيْءُ جَوَیْزٌ ہوا میں پھیلی ہوئی ہو صاحب ہے اور مراد بادل ہے جو ہوا میں پھیلتا ہے۔ معالم میں کہا کہ صحاب جمع صحابہ ہوا اور بیضاوی رحمہ نے کہا کہ جمیع کے معنی میں اسم جمع ہے اسی واسطے کہ وصف میں کہا۔ الشَّيْءُ جَمْعٌ ثَقِيلٌ۔ یعنی اور پیدا کرتا ہے اللہ تعالیٰ عزوجل بادلوں کو جو بجاری ہوتے ہیں۔ قال اسحاق فظا رح یعنی بادلوں کو نئی پیدائش سے ہمیشہ پیدا کرتا ہے جو ہوا پر پھیلے ہوئے اور پانی کی کثرت سے جو جھل ہو کر زمین سے قریب ہوتے ہیں مجاہد رحمہ نے کہا کہ صحاب ثقال وہ میں جن میں پانی ہو۔ قول اکثر واقفان طبعیات نے اسکل کی ویلون سے زعم کیا کہ اجسام کے بخارات اٹھ کر مروجی سے سمجھ ہو کر بادل ہو جاتے ہیں جن سے میوہ برستا ہے اور یہ اسکل سیر سے خیال میں بیہودہ ہے کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ ایام بارش کا میوہ مقدس مانع ہوتا ہے ہرگز دوسرا میوہ ویسا نہیں ہے اور سخت گرمی میں کبھی ان بخارات سے یہ کیفیت نہیں ہوتی بخارات ایام بارش کے کہ ان دنوں اس کثرت سے بخارات ہر روز پیدا و مخرج ہوتے ہیں اور غیر دنوں میں یہ سلسلہ موقوف نہیں ہوتا اگرچہ پانی بہت برس جاوے پس ممکن نہیں ہے کہ یہ اسکل اس قدرت الہیہ کے احاطہ پر قادر ہو اور مردعاقل ان بیہودہ دلائل کو سوائے مفہوم کی نگاہ کے نہ دیکھتا اور اس سے میری یہ مراد نہیں ہے کہ عالم اسباب میں جن تم عروج و جل نے اشیاء کے تگون کو موقوف اسباب نہیں فرمایا ہے بلکہ سیر کلام اس میں ہے کہ میوہ داس کے برسنے واسطے ایام کی خصوصیت و اسکی منفست صرف ایسی اسکل پر نہیں ہے بلکہ اس میں خاص آثار و انوار قدرت الہیہ ہیں۔ وَیُثْبِتُ الشَّيْءَ جَمْعٌ ثَقِيلٌ اور تسبیح پڑھتا ہے رعد بعد اسی پینے کہتا ہے کہ سبحان اللہ و بعدہ۔ اور اکثر مفسرین کے نزدیک رعد ایک فرشتہ کا نام ہے جو صحاب پر ہوکل ہے اور امام احمد رحمہ نے نبی غفار کے ایک شیخ سے روایت کی جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ اللہ تعالیٰ صحاب کو یہ فرماتا ہے پس وہ اچھی گفتگو کرتا ہے اور اچھی منہی ہنستا ہے۔ امام حافظ رحمہ نے کہا کہ مراد اللہ اعلم یہ ہے کہ رعد اس کی گفتگو ہے اور برق اس کی منہی ہے۔ اور سعد بن ابی اہیم سے یہ قول مروی ہے اور تفسیر جم کہتا ہے کہ یہ آیت ایک اسم را آئی عزوجل کا اختصار ہے۔ کیونکہ رعد کی تسبیح ظاہر ہے کہ سب لوگ نہیں سمجھتے ہیں بلکہ بعض لوگ اور یہ نظیر اس کی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام پر ندوں کا بولی سمجھتے تھے اور باقی لوگ نہیں سمجھتے تھے اور ہر چیز اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے کہما قال تعالیٰ وان من شیء الا یسبح بحمدہ یا اور کوئی چیز نہیں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی حمد سے تسبیح کرتی ہو اور یہ تحقیق ہے کہ اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکن لا تفہم تسبیحہم ولکن تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے ہو۔ پھر شیخ ابن کثیر رحمہ نے ابن ابی حاتم رحمہ کی روایت باسناد محمد بن مسلم رحمہ سے ذکر کی کہ ہم کو خبر ہو چکی کہ برق ایک فرشتہ ہے جسکے چار چہرہ ہیں ایک انسان کا اور ایک بیل کا اور ایک نسر کا ایک شہر کا پس جب وہ مارتا ہے تو برق پیدا ہوتی ہے۔ حسن بصری رحمہ نے کہا کہ رعد فرشتہ نہیں ہے بلکہ ایک مخلوق ہے اللہ تعالیٰ عزوجل کی مخلوقات میں سے جو صحاب پر ہوکل ہے امام احمد رحمہ نے عبد اللہ بن عمر رحمہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سنتے رعد و صواعق کو تو دعا کرتے اللهم لا تقنا بالفضک ولا تملکنا بعد اکاب و عافنا قبل ذلک۔ اے رب ہمارے کو اپنے غضب سے قتل نہ کیجیو اور اپنے عذاب سے ہلاک

نہ جیو اور قبل اس کے ہم کو عافیت دیجیو۔ رواہ الترمذی و البخاری والنسائی و الکلم ابن جریر نے ابوسہریرہ سے مرفوع روایت کی کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم جب رعد کو سنتے تو کہتے کہ سبحان ربی العزیز والاکلک من خیفۃ۔ اور مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی ایسا ہی کہا کرتے
تھے اور ابن عباس دھاؤں واسود بن یزید سے مروی ہے کہ وہ بھی ایسا ہی کہتے تھے اور عبداللہ بن الزبیر جب رعد سنتے تو کلام
ترک کر دیتے اور کہتے سبحان ربی العزیز والاکلک من خیفۃ۔ اور کہتے کہ اہل زمین کے واسطے یہ سخت وعید عذاب ہو رواہ مالک
فی الموطا والخاری فی الادب۔ امام احمد نے ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمھارا رب
عز وجل فرماتا ہے کہ اگر میرے بندے میری اطاعت کرتے تو میں ان کو میخراست میں دیتا اور سورج ان پر دن میں طلوع کرنا اور انکو
رعد کی آواز نہ سنانا۔ طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب رعد سنو تو اللہ تعالیٰ
عز وجل کی یاد کرو کہ وہ یاد کرنے والے پر نہیں پہونچتا ہے۔ معالم میں ہے کہ ابن عباس نے کہا کہ چند یہودی آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ ہم کو رعد سے آگاہ کرو تو آپ نے فرمایا کہ فرشتوں میں سے ایک فرشتہ ہے جو صحابہ پر مکمل ہے اس کے
پاس آگ کے حقارین ہیں جس سے صحابہ کو ہلکتا ہے خطیب نے کہا کہ مخراق کی تفسیر دوسری حدیث میں آئی ہے کہ وہ نور کا گورا
ہے جس سے صحابہ کو ہلکتا ہے۔ اگر کہا جاوے کہ جب رعد فرشتہ ہے تو پھر کیا معنی میں قولہ تعالیٰ۔ وَالْمَلٰئِکَةُ مِنْ خِیْفَتِهِ
اور تسبیح کرتے ہیں ملائکہ اس کے خوف سے۔ تو جواب یہ ہے کہ یہ عطف رعد پر عطف عام کا خاص ہے اور یہ جائز ہے پھر جمع یہ کہ
کہ خیفۃ کی تفسیر اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور اس میں دو قول ہیں کہ ملائکہ سے کون فرشتے مراد ہیں۔ بعض نے کہا کہ رعد کے ساتھ دیگر ملائکہ
ہیں بلکہ ارواح و اتباع کے جو حکم کسی عزوجل اس کے مطیع و محکم ہیں اور بعض نے کہا کہ عام ملائکہ مراد ہیں اور بات یہ ہے کہ جب
رعد نے تسبیح شروع کی اور اس کی آواز کو سنی تو بخوف آئی ملائکہ اس کے ساتھ تسبیح کرتے ہیں اس وقت میں نازل ہوتا ہے۔ اول یہی
صواب ہے کیونکہ عبداللہ بن الزبیر کے قول سے ثابت ہے کہ رعد کی آواز پر کہتے کہ اہل زمین کے لیے یہ وعید شدید ہے اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوع روایت میں آپ کا خوفناک جو کہ غضب و عذاب سے پناہ مانگنا مروی ہے پس ملائکہ آواز رعد سے
غضب الہی کے خوف سے ڈرتے ہیں اور تسبیح کرتے ہیں۔ واضح ہو کہ بعض مفسرین نے کہا کہ رعد اس فرشتہ کا بھی نام ہے جیسا کہ
بیان ثابت ہوتا ہے اور رعد اس کی آواز کا بھی نام ہے جیسا کہ قولہ فیہ رعد و برق شروعب سورہ بقرہ میں ہو اور بعض نے کہا کہ رعد
نفس آواز کے معنی بیان ہی ہو سکتے ہیں نیز رعد سے تسلیم ہو کہ آوازیں ہوتی ہیں یعنی یہ آواز نزل کو بج دارج نہیں ہے بلکہ یہ آواز تسبیح ہو جو
مکمل ابر سے جس کا نام رعد ہے پیدا ہوتی ہے لیکن یہ کہ رعد اس کوڑے کی آواز ہو جس سے صحابہ جلاتا ہے۔ واقعی کہ ہر چیز کے
واسطے ایک حقیقت ہے اگرچہ ہم اس کو غیر قائم نمائیں جیسے کہ نماز و قرآن و روزہ وغیرہ جو اس عالم میں ہم پر اور بیات سے
ظاہر ہیں لیکن ان کی صورت اسمی اور اعتباری کے حضور میں موجود ہے پس اگر رعد نفس آواز ہو تو تسبیح باعتبار اصل حقیقت کے ہے اور
اگر فرشتہ ہو تو بلا تکلف ظاہر ہے اور متوجہ رہنا ہے کہ اس زمانہ میں شر سے لوگوں اس قسم کے موجود ہیں کہ اسکا اقرار و تسبیح ماننا فقط انھیں
چیزوں پر منحصر ہو جو اس سے محسوس ہوں حتیٰ کہ ملائکہ و شیاطین بلکہ جن سب سے انکار کرتے ہیں اور شاید اپنی بنیادی وغیرہ
قوتوں کو ہڈوں سے ہکا اقرار کرتے ہوں مگر روح سے منکر ہونگے اور بہت انھیں کہ اللہ تعالیٰ سے منکر ہیں اور جزام کا اقرار کرتے ہیں وہ اپنے
قیاس میں کوئی تصویر اپنی رائے سے قرار دیکر اس کے قائل ہیں پس فی الحقیقہ وہ اللہ تعالیٰ عزوجل سے منکر ہیں اور نام کا انکا کافی نہیں

جب تک کہ اس طرح اقرار و یقین نہ کریں جس طرح کہ حق تعالیٰ عزوجل پاک ذات و صفات سے موجود ہے اور وہ ہر مخلوق کے قیاس و راسخ سے اعلیٰ ہے تو ضرور ہو کہ اس کی صفات پاک کا اس طرح اقرار کریں جس طرح اس نے وحی سے بندوں کو آگاہ فرمایا ہے اور بظاہر صفات کے یہ کہ خالق ہے جو چاہے جس طرح چاہے پیدا کرے اور ہر چیز ذرہ سے عرش تک وہی پیدا کرتا ہے اور کسی مخلوق کو کوئی چیز پیدا کرنے کا اختیار نہیں ہے حتیٰ کہ جو کام و جو فعل موجود ہوتا ہے اسی کا ایجاد ہے اور بندہ صرف اس فعل کا مصدر ہے اور وہ فعل نیک ہو یا بد ہوا اس بندہ کے ساتھ ہے اور جب اس نے بندہ کو پیدا کیا یا اس سے پہلے قدیم سے وہ اس کی حقیقت و ماہیت و اسکے افعال جو عمر بھر کرے گا جو وقت کرے گا سب جانتا تھا اور جو کچھ اس نے پیدا کیا ہے اور جو قدر مخلوقات ہے اس کا شمار کسی کو نہیں معلوم اور بہت مخلوق اس نے اپنی قدرت سے ایسی پیدا فرمائی ہے جو ہم کو نظر نہیں آتی جیسے ہوا اور بہت وہ جو مشہور ہیں نہیں ہوتی جیسے روح و ملائکہ و شیاطین اور بہت بابتین عالم میں ایسی ہیں جن کو آدمی نہیں سمجھتا جیسے نباتات کی خاصیت اور جانوروں کی بولیاں اور جیسے اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح اور وہ قادر ہے اس کی قدرت ہر چیز کو پیدا ہے اور کوئی چیز اس کی قدرت کے سامنے محال نہیں ہے جیسے کھاری و بیٹھا سمندر ملا ہوا اگر دونوں خلطہ نہیں ہوتے ہیں اور زمین کی خشکی پانی کے اندر گلتی نہیں اور پانی مٹی کا مجموعہ رہتا ہے پانی سیلان نہیں کرتا لہذا جب سب صفات پر ایمان لایا اور کسی چیز کو اس کی معرفت میں شمار کیا نہ جانتا تب ہوا میں سلمان ہوا اور جب تک اپنے آپ کو قدرت والا اور ہر فعل پیدا کرنے والا اور سب کا کوئی تیر کرنے والا اور قدرت آتی کو ناقص سمجھنے والا اور حضرت علیہ السلام تو اس کا بیٹا سمجھنے والا اور ہر انداز سے اس کے راسخ سے قیاس کرنے والا اور تب تک اپنی خیالی تصور کو خدا ماننے والا ہو گا اور اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان لانے والا ہو گا اور آخرت کا شکر کا فریاد اور خوب جان لو کہ جیسے دنیا میں مختلف ملکوں و خشکی و تری کے رہنے والے الگ الگ ہیں اور پانی کے کھیرے خشکی کے رہنے والے نہیں اور خشکی والے پانی کے نہیں اور آگ کے کھیرے کے سوائے دوسرے اہل زمین رہ سکتا اس طرح بعد موت کے بہنم و جنت دو گھر ہیں جنت کے رہنے والے ملو کہ ہیں اور جہنم کے رہنے والے ملو کہ ہیں اور دنیا میں ان کی صورتیں یکساں اور سیرتیں جدا جدا ہیں اگر وہی قسم میں نہ ہوں تو جیسے دنیا ظاہر ہے و جیسے ہر صورت ظاہر ہے اور جیسے آخرت پوشیدہ ہے وہی ہی اس کی لیاقت باطن میں پوشیدہ ہے پس اہل جنت کو اور ایمان والوں کو کچھ مہر نہیں ہے اگر جہنم والے اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت و اس کے علم و اس کی مخلوقات عجیب و غریب سے انکار کریں اور اگر انکار کریں تو تعجب ہے اس لیے کہ باطن کیساتھ نہ ہو جاوے حالانکہ جہاں ہوا ضرور ہے پس میں کتابوں کہ اہل ایمان پر واجب ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں آیا اس پر یقین رکھیں بھلا انھیں والوں کی راسخ ہے یا اللہ تعالیٰ عزوجل و اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام سچا ہے یا یقین قرآن و حدیث سچ ہے اور ان سے خلاف سب اسکل و راسخ سے اور دنیا میں بدشمار اسکل کرنے والے ہر زمانہ میں گذرے اور سب میں باہم اختلاف اندازہ لگاتے ہیں کہ اگر اسکل سچ ہو اگر کسی تو سب کی ایک ہی راسخ ہوتی ہے پس اسکل تو جو اس ہی تک ہے اور علم الہی و مخلوقات کا احاطہ جو اس سے کیونکر ممکن ہے بلکہ میں نے یہاں اسکل و ڈرائی حاکم ظاہر ہو گئی تو ایسے امتی پر کیونکر اعتبار ہو گا اور جب اسکل والا اپنی روح کی ماہیت نہیں جان سکتا تو اور مخلوقات جاننے کا دعویٰ کیونکر مسلم ہو اور مخلوقات تو درکنار وہ تو فانی عزوجل میں اسکل لگاتا ہے سب سے زیادہ بدتر و پس ہم

بھرا ہوا ہے جن میں آدمی بھی ایک ذرہ برابر مخلوق ہے چوٹیوں و گہیوں کے جھنڈ خودیے انتہا میں اور یہ تمام مخلوقات اپنی اپنی زبانوں و
 آواز سے اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح پڑھتے ہیں اور تمام سلطنت الہی منور ہے پس رعد و کل سحاب اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ تسبیح
 پڑھتا ہے واللہ اکبر من خفیتہ اور لاکھ از خوف الہی تعالیٰ تسبیح پڑھتے ہیں رعد کی آواز اہل زمین کے لیے قہر کی تمہید ہے اور عظمت و جلال
 الہی تعالیٰ کے سامنے ہر بندہ خوفناک ہے تو لاکھ از خوف سے تسبیح رعد کے ساتھ تسبیح کرتے ہیں اور بادلوں میں صواعق میں بار رعد کے
 ساتھ ہیں۔ و یسئل الصواعق اور اللہ تعالیٰ بھیجتا ہے صواعق کو چھ صاعقہ ایک آگ ہے جو بادلوں کے درمیان سے
 پیدا ہو کر بھی زمین پر گرتی ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ عزوجل بھیجتا ہے۔ فیدعیبہا پس مصیبت میں
 مبتلا فرماتا ہے ان صواعق کے ساتھ رعد آجھکوتا کرنا چاہتا ہے پس اس کو ہلکا کر دیتا ہے۔ و ھم یجاءون فی اللہ
 اور حال یہ ہے کہ مخلوقات زمین کے آدمی جھک کر کرتے ہیں اللہ تعالیٰ عزوجل کے بارہ میں۔ و ھو شدید الجلال حال لاکھ
 اور تعالیٰ سخت قوت والا ہے یعنی آدمی اپنی بے بنیادستی کے ساتھ اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت و وجود میں جھک کر کرتے ہیں اور
 جس طرح اللہ تعالیٰ کا رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اللہ تعالیٰ عزوجل کی بندگی کے لیے ہدایت فرماتا ہے اس کے ساتھ
 اوندھی راستے والٹی باتوں سے جھک کر تے و انکار کرتے ہیں حال لاکھ اللہ تعالیٰ عزوجل سب چیزوں پر قادر اور مخلوقات سب
 اسی کی پیدائی ہوئی ہے وہ بہت بڑا طاقت و قدرت والا ہے جو وہ چاہے وہی ہوگا تو لاکھ دیکھو کہ کوئی مخلوق کچھ نہیں
 کر سکتی اور جب وہ چاہے تو کون کو دربار پیدا کرے گا اور ان کو جسے زاوہر ادا ہے گا۔ اور برضیا و می رحم وغیرہ نے
 لکھا کہ شدید الجلال شدید الجلال لا عدوانہ یعنی سخت جلال میں ڈالنے والا ہے منکر دن کو کیونکہ اگر وہ ان کو قہر و جلال سے مقہور
 اس طرح کر دے کہ سب جھک کر ابھول جاویں تو اس کو قدرت ہے لیکن ان کے لیے ایک وقت مقرر کر دیا اور فی السجالات ان کو
 ایسے طور پر اپنی قدرت میں مسخر کر دیا کہ وہ اپنے خیالات میں غرق ہیں حال لاکھ جو کرتے اور جو خیالات باندھتے ہیں ان سے خود
 ہلاکت میں پڑتے ہیں کر حق تعالیٰ عزوجل کی قدرت کا لہ کا ایک نمونہ ہے کہ ان کو کچھ خبر نہیں ہوتی ہے۔ لہذا دعوت الی الحق
 اسی کے لیے ہے دعوت حق یعنی الی اللہ اعاد الحق کیونکہ وہی سزا دہ ہے کہ اس سے دعا اور اس کی عبادت کی جاوے۔ یا سچا بلایا جانا
 اسی کے لیے ہے یعنی اسی کی بندگی کے لیے لوگوں کو ہدایت کی جاوے یا دعا کا قبول کرنا اسی کی طرف سے ہے یعنی جو لوگ
 غیروں سے دعا کر کے سمجھتے ہیں کہ یہ کام ہو گیا فلاں بت یا درخت یا سمیت یا آگ یا سورج و چاند وغیرہ سے تو یہ وسم بالہل ہے
 اور حق تعالیٰ عزوجل نے اس کو مقرر کر دیا تھا اور ضرور وقت مقرر پر یہ مراد ملتی مگر حیلہ آئید کافروں کے حق میں شدید ہے حتیٰ کہ کافر
 اس کو اپنے خیالی شکر سے فخر مراء بھیجا حال لاکھ جس سے دعا کی تھی اس کی طاقت میں کچھ بھی نہ تھا اور جس نے حق تعالیٰ عزوجل سے
 دعا مانگی وہ حق ہے وہ سنتا و جانتا اور قدرت والا ہے اپنے بندے کی دعا قبول فرماتا ہے۔ و الذین یدعون من دُونِہ
 اور جو لوگ پکارتے ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کو یعنی اللہ تعالیٰ کے غیر سے دعا مانگتے ہیں۔ لایستجیبون لھم بشتی تو
 یہ لوگ ان پکارنے والوں کے لیے کچھ بھی جواب نہیں دے سکتے یعنی کسی بات کی بھی قبولیت نہیں کر سکتے ہیں کیونکہ ان کو
 بذات خود کچھ قدرت نہیں ہے۔ لاکھ اگر ایسی اجابت کر سکتے ہیں کہ بتا بیٹا گنبد الہی جیسے کوئی پیاسا پھل لائے
 اپنے دونوں ہاتھ پانی کی طرف۔ لایجلبغ فاکہ تاکہ پہونچ جاوے وہ پانی اس کے منہ کو۔ و ما ھو یبالیغہ حال لاکھ

سے نذرانہ کیے ہوئے ہر ایک کے لئے توجہ دیا۔ آپ نے جب کہ دوسرے روز ایلیٹا سے ملا ہوا تھا تو اسے جانے دیا کہ

فرمایا کہ یہ سردار اُسید بن حضیر ہے تیری عقیب کاٹنے والا پس یہ دونوں وہاں سے چل دیے یہاں تک کہ جب رقت کم ہو چکی
 تو اللہ تعالیٰ عزوجل نے ارب پر صاعقہ بھیجی جس نے اُس کو قتل کر دیا اور عامر بھگیا گا یہاں تک کہ جبریم تک پہنچا ہو گا کہ
 اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس پر طاعون نازل فرمایا کہ غزہ پڑ کر قرص ہو گیا اور رات ہو گئی وہاں بنی سلول میں سے ایک عورت کے
 رکان میں اُتر اور اپنے قرص کو مس کرتا اپنے حلق میں اور کتا کہ غزہ غزہ اُجھل و موت فی بیت سلول یہ چاہتا تھا کہ سلول یہ کے
 گھر میں نہ مرے پھر ٹھوڑے پر سوار ہو کر روانہ ہوا اور اسی کی پیٹھ پر مہر اُپس اللہ تعالیٰ عزوجل نے نازل فرمایا اللہ اعلم ما شغل
 کل انشی لے الایات پس قولہ تعالیٰ لہ مقدمات من بین یدیه من خلفہ یخفونہ من امر اللہ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ملائکہ
 حافظین ہیں اور قولہ تعالیٰ وریسل الصواعق الالیہ میں ارب ملعون کے قتل کو بیان فرمایا اور قولہ وکم یجادون فی اللہ الالیہ کے
 معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی میں بد اعتقاد سی و جگر کرتے تھے حالانکہ وہ شدید الحال ہے۔ قال الشرحسم
 لکذا ذکرہ اسما حفظ بطولہ اور میں کتا ہوں کہ عالم کی روایت میں ہے کہ عامر مذکور لعنۃ اللہ اپنا نیزہ کھانا جاتا اور لالت و عری
 سے دعا کرتا اور کتا کہ محمد و اُس کا دوست ملک الموت میرے سامنے پڑیں تو دونوں کو اس نیزہ سے بھد لالت و عری
 ہلاک کر ڈالوں۔ اور مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تھی کہ اسے میرے رب تو مجھے کفایت فرماوے ان دونوں سے
 جو طرح تو چاہے پس قولہ تعالیٰ لہ دعویٰ الحق الالیہ میں یہ بھی ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل سمیع و بصیر و مجیب ہوا اور کافرون کا
 دعا کرنا بھنک ہے کہ جن سے مانگتے ہیں اُنکو کچھ قریب نہیں ہے۔ اب میں کتا ہوں کہ ابابذ نزول جبر و ابابذ سے یہاں مذکور
 ہیں پس یہ آیات بھی ایسی ہیں کہ مقدور و قانع کے بعد نازل ہوئی ہیں۔ اور ان میں جبر و آیات عظمت و جلال اسی سبحانہ تعالیٰ و
 صدق رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و اعلیٰ آلہ و اصحابہ وسلم ظاہر ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ابو علی
 الموصلی کو مسلم میں بھی ذکر فرمایا اور اس قدر زیادہ ہے کہ جب وہ سرکش کافر صاعقہ سے ہلاک ہوا تو اس صاحب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وہاں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تیز چلے کہ آپ کو آگاہ کریں کہ آگاہ بعض صحابہ نے کو اپنی طرف آتے دیکھا اُنہوں نے
 بعد سلام کے کہا کہ کیا وہ کافر صاعقہ سے ہلاک ہوا اُنہوں نے کہا کہ تم نے کہاں سے جانا کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے
 آیات نازل فرمائی ہیں پس سب نے تسبیح پڑھی۔ اور قولہ تعالیٰ شدید الحال ابن الماعز ابی نے کہا کہ خال بنے کر ہے اور
 اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے مکر یہ کہ حق تدبیر فرماوے سے یہ خاص رح کے قول میں اسی کی توضیح ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل
 کی طرف سے مکر یہ ہے کہ جو شخص سختی و عذاب کا متقی ہے اُس کو ایسی راہ سے عذاب پہنچاوے کہ اُس کو شعور نہ ہو۔ ابو عبیدہ نے
 کہا احوال مجھے عقوبت و مکر نہ جانج رہے کہ کما کہ بتنے قوت و شدت۔ قاتوس میں ہے کہ خال مکر و کید و کسی امر کا میلہ و تدبیر
 سے قصد کرنا اور قدرت و غلبہ و عذاب و عقوبت و عداوت و قوت و شدت۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ شدید الحال ابن
 شدید الاخذ یعنی اسکی پکڑ سخت ہے اور یہ گویا اصلی مراد کا بیان ہے۔ قولہ تعالیٰ لہ دعویٰ الحق۔ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا یعنی توحید۔ رواہ ابن جریر۔ ابن عباس اور قتادہ و محمد بن النکدر نے کہا یعنی لا الہ الا اللہ
 میں کتا ہوں کہ یہ توحید کی تفسیر اور مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلانا ہوا و شاید یہ ہے ہوں کہ جو دعا توحید سے کجاوے وہ
 اللہ تعالیٰ عزوجل کی درگاہ کے لائق ہوا اور حاصل یہ کہ جو شخص دین توحید پر ہو اُس کی دعا بھلکتی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی قبولیت سے

لے یہ کتاب بخیر اندک آفتاب دہ جہاں اور بد حکومتیہ آج بھگت نصرت کر رہے

یعنی اور دوم داعی بجانب حق و سوم داعی براہ حق یہ سب دعوت الحق ہیں کہ اپنے نفس سے دعوت نہیں کرتے اور جو کوئی اپنے نفس سے مخلوق کو دعوت کرتا ہے ضلال ہے۔ اُستاد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ دعوت الحق میرا ان آیات میں اسرار ہے جو اندھا بہر انہما دیکھا مٹا عالم ہوا اور مقابلہ میں دعوت شیطان ہے وہ بریت چشم ظاہر و انکا چشم باطن ہے مگر جو زینت ظاہر پر فریفتہ ہوا اُس نے مگر اسی قبول کی اور ساتھ ہی وداعی نفس ہیں کہ خواہشوں کی ہمار دیکھ آدمی کو گھینچے ہیں جو اس طرف جھکا مارا پڑا ایک قسم دعوت بلا واسطہ ملک ہے اقول یہی احادیث قدسی ہیں کہما کہ وہاں فرشتہ و عقل کی دلیل و اشارات کو دخل نہیں بلکہ سماعت از حق بحق اور اجابت بحق برائے حق تعالیٰ عزوجل ہے۔ و قولہ وادع الکا فرین۔ میں کہا کہ ہوا جس نفس و خواہش لذات و شہوات اسی میں داخل ہیں اقول ہر خواہش کے قبول کرنے میں نتیجہ بر باد ہے اور شیخ نے کہا کہ مجھے اوائل عمر میں نقص سے وداعی کی تفصیل اس طرح معلوم ہوئی کہ ہر دعوت بطور لطف باقر ہے اس کی بات تم میں اول دعوت حق بلا واسطہ دوم دعوت لہ الملک سوم دعوت روح۔ چہارم دعوت عقل خستہ دعوت قلب و ششم دعوت نفس۔ ہفتم دعوت شیطان۔ اور اس عمر میں مجھے تین اقسام اور ظاہر ہوئے ہیں ہشتم دعوت سر باطن۔ نہم دعوت سر السہر۔ اور دسہم دعوت طبیعت شر جسہ کہتا ہے داعی سے جسے سمجھو کہ کسی بھلائی یا بُرائی کی طرف آمادہ ہونے کی مہفتے۔ اور مغلجہ دس اقسام کے ساتھ وہ چیزیں داعی ہیں جو بھلائی کی طرف بلاتی ہیں اور تین وہ ہیں جو بُرائی کی طرف داعی ہیں اور ظاہر ہے کہ بھلائی کی طرف بلانے والی دس ہیں اور بُرائی کی طرف داعی ایک ہے پھر دس بلانے کی ایک بات سنی تو دس گونہ بھی جاوے اور ایک کی ایک کو ایک بکھا جاوے پس انسان کی غفلت کا ٹھکانا نہیں ہوا اس کے باوجود ایک کی دس گونہ زائد ہو گئی اور دس کی دس گونہ کم انہم غفلت کے۔ اور لہ الملک کی دعوت یہ ہے کہ انسان میں لہ الملک اور لہ الشیطان کی ترکیب ہے اور ہر ایک اپنے اثر کو مہفتے ہے۔ پھر شیخ نے کہا کہ ظہیر قہریات سے جو وداعی ہیں اُن میں سے اول شیطان ہے اور اسکی دعوت کی پہچان یہ ہے کہ قلب میں ہجوم و افکار سرسارت ہو اور نفس کو پہچان ہو و طبیعت جوش میں ہو اور بدن تو انا ہو اور اس کی توانائی میں توجہ سزد دل ہو اور سینہ میں اضطراب ہو اور قلب پر ابر چھایا ہو اور روح کی آنکھوں پر غبار ہو اور نفس میں خفت ہو و طبیعت کو ہر دم اپنی خواہشات پوری کرنے پر میلان ہو و اور اکثر یہ وسوس اُس شخص کو جو اُن کی پیروی کرے کفر یا کبیرہ گناہ میں ڈالتے ہیں وہ زندیق ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی پاک ذات کو ناپاک حواس سے یا تو تشبیہ دینے لگتا ہے جیسے فرقہ مجسمہ و مشبہ ہے یا اسکو مطلق قرار دیتا ہے جیسے یونانی حکما کہتے یا دیگر قضاہ متیار سے اُس کی پاک الوہیت میں شریک و کفر کرتا ہے۔ دوم داعی قہر میں ہے نفس الٹا رہے کہ جو شخص اپنے نفس الٹا رہے کی اطاعت کرتا ہے اُسکو طرح طرح کی شہوات و غلو ظموش کی جانب بلاتا ہوا و جملہ اخلاق مذمومہ کی جانب داعی ہوتا ہوا و کبھی نفس و شیطان مل کر آدمی کو علم کی زبان سے ریاکاری کی طرف بلاتے ہیں اور بہت کم ایسے لوگ ہیں جو اس کو دفع کو پہچانتے ہیں اور جس نے مان لیا تو وہ باطل و کسل و قمار و تہذیب گرتا رہتا ہے اور جن ارادہ و دعوت نیست سے محروم ہو جاتا ہے سوم داعی طبیعت ہے اور یہ عجیب و غریب ہے اور چشیش فطرت ہے جو شہوات خفیه قبول کرنے کی اسے قدرت اور سے غمیر کی گئی ہے اور وہ غمیب قلب میں ہوتی ہے اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ اگر کابھیر اُس کو ابھارتا ہے کہ جس لذت کے لیے اُس کی پیدائش ہے اس کی جانب توں کرتے اور صفات بشریہ کی تقویت کرتے اور یہ الہی خفی خواہش ہے جو فطرت طبیعت میں خفیہ اور اسی کی نسبت صاحبین کہتے

پناہ مانگنے کی دعائیں آئی ہیں اور جس نے مان لیا وہ روح ذکر و انوار فکر سے محجوب ہو جاتا ہے۔ زمین سات خواہشیں جو داعی الی الخیر
 ہیں اول داعی قلب جو آدمی کو حکم کرتا ہے کہ اعمال کے تزکیہ کو چھوڑے اور صفائی ذکر میں مشغول ہو کیونکہ اس سے اُس کو اطمینان
 دلالت یقین حاصل ہوتی ہے کہ قال تعالیٰ لا یذکر اللہ تطن القلوب پس جس نے اُس کی دعوت قبول کی اس طرح کہ مراقبہ
 میں اور خطرات پاک کرنے میں مشغول ہوا تو اُس کو صفائی عبادت حاصل ہوتی ہے اور ملکوت و جبروت کی خوشبو پاتا ہے۔ دوم
 داعی عقل اور وہ آدمی کو تزکیہ نفس و مجاہدہ و ریاضت و اقسام طاعات و خلوت کی طرف بلاتی ہے جس نے مان لیا وہ
 مراقبات و محاضرات تک پہنچتا ہے۔ سوم داعی روح کہ آدمی کو فکر غیب و طلب اسرار و دیدار ملکوت و اساع آواز
 جبروت کی طرف بلاتی ہے جس سے ہلال مشاہدہ طلوع ہوتا ہے اور بندہ شراب شوق سے مخمور ہو کر ہر چیز سے منقطع ہو جاتا ہے
 اور یہ لذت وہ ہیں کہ لذت نفس و شیطان اُس کے سامنے زہر ہلاہل نظر آتے ہیں پس اُس وقت نفس و شیطان کا قابو نہیں
 رہتا ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ پس جس نے اُس کی دعوت مافی تو اوصاف بشریہ سے پاک اور اوصاف روحانیہ سے آراستہ
 ہو کر نور تجلی کو آئینہ یقین سے دیکھتا ہے۔ چہارم داعی ملکوت اور وہ الہام الہی یا امر اللہ سبحانہ تعالیٰ عز و جل ہے جو اُس کو ایسا
 علم الہام فرماتا ہے کہ خطرات لطف و قہر کے درمیان امتیاز و فرق کر کے راہِ پیغمبر پر قائم ہوتا ہے اور انجام کار اتباع کتاب
 و سنت پر عود کرتا ہے اور دریا سے حکمت سے جو اسرار علوم الہیہ استخراج کرتا ہے چہبسم دعوت سر باطن جسکی خواہش ہو کہ بہت
 تمام دنیا و آخرت سے اٹھا کر رضوان حق عز و جل پر قائم کرے اور ماننے والا کشف مشاہدہ اور عجائب اسرار معرفت سے
 سرفراز ہوتا ہے۔ ششم دعوت سر اسرار وہ آواز نور ہے کہ غیب الغیب سے اُس کو لا الہ الا اللہ سکھلاتی ہے یعنی قدیم کو
 ہر طرح حادث سے علیحدہ کرے اور خود وجود سے علیحدہ ہو اور عبودیت کے امتحانات سے خارج ہو کر صفات ربوبیت سے
 مقہف ہو پس جس نے مان لیا وہ انوار تجلی ذات و صفات سے منور ہوتا ہے۔ ہفتم داعی حق بلا واسطہ اور اُس کے تین مرتبہ
 ہیں اول دعوت حق تعالیٰ عز و جل افعال خاصہ اور یہ مشاہدہ انوار صفات در فعل ہے اور یہ مقام مشاہدہ التباس ہے
 جس نے دعوت قبول کی وہ دریا سے غرق بین ابواب لطف کے ساتھ مستغرق ہوتا ہے کیونکہ اُسکو لطف کے ساتھ دعوت فرمائی اور
 اس میں باقی نہیں رکھتا بلکہ التباس سے صرف مشاہدہ کی طرف لیجا تا ہے اور دوم دعوت صفات اور اس سے ذات پاک
 سے ظہور صفات کا طلوع نظر آتا ہے اور ہر صفت سے اُس کو ایک ذوق ہے تاکہ موارد ذات کو محفل ہو اور جس نے مانا وہ نور
 اسرار و نفوس کے منازل سے انوار ذات تک رسائی پاتا ہے پس عارف بھفت قدم ہوتا ہے۔ مرتبہ سوم دعوت ذات اور یہ کلام صرف
 مقرون بکشف حقیقت از عین ذات ہے کہ کئے قدم و ازلیت ذات میں فانی کرتا ہے اور انسان پر آفتاب قدیم وازل وابد کا طلوع
 ہوتا ہے اور اُس کے انکشاف میں عین اور عین العین اور عجب العجیب اور غیب الغیب کے انوار میں پس صفات و ذات میں
 فنا ہو کر مقصود بصفات و ذات ہوتا ہے اور یہی مقام ہے کہ جو قریب زوافل معروف ہے اور یہ نعمت معرفت خود عطا فرمائی پس
 بندہ کو اُس کے نفس کی شناخت دیتا ہے پس حق کو بحق اور نفس کو بحق پہچانتا ہے حالانکہ پہلے اپنے نفس کو فی الحق بھول گیا
 تھا اور یہی معنی ہیں قولہ من عرف نفسه فقد عرف ربه۔ تشریح ہم کہتا ہے کہ اس کلام سے صاف ظاہر ہے کہ
 بندہ ہر حال میں بندہ ہے عرفان کمال ہے نہ آنکہ محض لوق بدل کو خالق ہو گیا لغو ذبا لہ منہ۔ لیکن بندہ و

آدمی در حقیقت ہی بندہ عارف ہے۔ پھر حق تعالیٰ عزوجل نے اپنی کبریائی و عظمت میں ہر مخلوق کو محض ذلیل و چارو
ناچار مطیع بیان فرمایا۔

وَلِلّٰهِ يَكْسِبُ كُلُّ مَرٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلُّهُمُ

اور اللہ ہی کے لیے سجدہ کرتا ہر وہ جو آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہر خوشی نا بداری سے اور مجبور کا لہجہ ہے اور ان سب کے سایہ

بِالْعُدُوِّ وَالْاَصَالِ

اول روز اور آخر دن میں

واضح ہو کہ جو نعمت انسانی ہر زمین پر پھیلی رکھنا و لیکن سوائے انسان کے دوسری چیزوں میں جو ان کے لائق ہو پر ہے اور صبح ثابت ہے
کہ آفتاب سجدہ کرتا ہے جیسے ہر چیز کی اس کے طور پر ہر اور مراد ہے سے اقتیاد بھی ہو سکتا ہے جیسے اُردو و خاور میں بولتے ہیں کہ تم تو اسی
کے پاؤں پر سر ٹپکتے ہو یعنی بالکل اسی کے مطیع و تابع فرمان ہو پس اگر سر ٹپک کر ہی مراد ہو تو معنی قول تعالیٰ وَلِلّٰهِ يَكْسِبُ كُلُّ مَرٍ
فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لیے سر ٹپک کر سجدہ کرتا ہے ہر وہ جو آسمانوں و زمین میں ہر بعض نے کہا
کہ ملائکہ کا سجدہ کرنا معلوم ہے اور زمین والوں میں سے فقط مسلمین مراد ہیں بلکہ وہ زمین میں سجدہ کرتے ہیں جو ظاہر و باطن ایمان
رکھتے ہیں اور اگر باوجود ظاہر میں اسلام و باطن میں کفر یعنی منافق ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ زمین میں سجدہ کرنا یعنی بطوع و رغبت سجدہ
کرتے ہیں انہیں اگر ان زمین اور بعضے بسبب مشقت کے اگر انی سے سجدہ کرتے ہیں اور مشقت کو بسبب ایوان کے گوارا کرتے ہیں مگر حرم کتاب ہے کہ
محکمات کے باوجود ملائکہ کی نسبت سجدہ کے یہ معنی کیونکہ معلوم ہوئے جو آدمی میں سر ٹپک کر سجدہ کرتے ہیں اس کے لیے کہ زمین میں
اور اگر سجدہ کے معنی وہ ہوں جو ہر ایک چیز کے لائق سجدہ ہو تو انسان کی خصوصیت نہیں ہے بلکہ ان فاقن اہل لائق کی تعالیٰ ہے
اور معنی میں کہ جو چیز آسمانوں و زمین میں ہے اللہ تعالیٰ ہی کے لیے سجدہ کرتی ہے بعض بطوع و رغبت اور بعض باکراہ۔ لیکن اس تاویل
پر یہ تامل ہو کہ کفار اکثر چیزوں و جن کے لیے سجدہ کرتے ہیں یہاں انحصار کہ اللہ تعالیٰ ہی کے لیے سجدہ کرتے ہیں اس معنی میں ہے اور
بعض نے کہا کہ یہ بیان عظمت و قہر الہی کا ہے کہ ہر کمال تعالیٰ و جلال و القہار یعنی ہر چیز جس کو دیکھا جاوے کہ وہ اللہ تعالیٰ عزوجل
سے منکر ہو وہ اضلال الہی کی بنا ہے اور جو چیز جنہ کے لیے مخلوق ہے اور ویسے ہی افعال کرتی ہے جو اس کے لیے مقدر فرمائی ہیں تو وہ
خلق و تقدیر الہی کی مطیع ہے پس سجدہ یعنی اقتیاد و اطاعت ہے اور اس کی تعبیر سجدہ سے فرمائی اس بیان کے لیے کہ جو سجدہ
کمال اقتیاد و نہایت عاجزی کا اقرار ہے پس گو یا فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہی کے لیے بالکل مطیع و منقاد ہے جو چیز آسمانوں و زمین میں
ہے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ تو فہم اقتیاد ہے اس میں طوع و کرہ کو دخل کیونکہ یہ تو جواب یہ کہ مرض و خوشی و اہل و غیرہ امور الہی جو جاری
ہیں اس میں زمین و موہن اطاعت کے ساتھ منقاد ہیں اور سب اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے جانتے ہیں سے و اگر کتب میں مذکور ہے
و لیکن شرک بندہ نہیں ہے اور اگر کفار و منافقین و اہل شرک کا یہ حال ہو کہ ان چیزوں کو کہ باہر سے ہیں حالانکہ وہ کافر و مشرک
ہے مگر سجدہ کرتا ہے کہ ایت اذن علیہم لعلہم یسجدوا کہ اصل یہ تو وحدت شہرہ کی کہ قائل ہیں فافسہم و ظلالہم اور سایہ
ان لوگوں کے ہے۔ یہاں تک کہ جو کچھ میں کہہ رہا تھا کہ ان کے لیے اوقات میں اصل نعمت میں اصل نعمت میں
عند طلوع فجر طلوع آفتاب و عند غروب آفتاب و عند اذان و قبل ان یصلوا و بعد ان یصلوا و بعد ان یصلوا و بعد ان یصلوا

عزوجل

جمع سے ڈھلتے دن کے اوقات مراد ہونا ظاہر ہوتا ہے پس غدو سے چڑھتے دن کے اوقات مراد ہیں اور کہا گیا کہ غدو اور احوال کے
 ذکر سے دن کے دونوں اطراف جنہیں سایہ کا بڑا زیادہ ظاہر ہے اور ان کے ظلال سے مراد فقط وہ ہیں جس کا سایہ ہونا ہے نہ فرشتہ و
 جن اور ان کے سایہ کا سجدہ ان کے سجدہ کے ساتھ ہے لہذا قیل لیکن مترجم کہتا ہے کہ ان اوقات میں ہر ایک سجدہ نہیں کرتا ہو
 اور نہ جہاں نے کہا کہ تفسیر میں آیا ہے کہ کافر غیر اللہ کو سجدہ کرتا ہے اور اس کا سایہ اللہ تعالیٰ عز وجل کو سجدہ کرتا ہے۔ ابن الانباری
 نے کہا کہ آئین کچھ تردد نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے سایہ میں ایسی سمجھ پیدا کی ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ عز وجل کے لیے سجدہ
 کرتا ہے جیسے پھاڑوں میں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے ساتھ تسبیح پڑھتے تھے میں کہتا ہوں کہ پس آیت کی تفسیر دوسری
 آیت قولہ اولم یروا انما خلق اللہ من شیء یغیو ظلہم عن الہین والاشائل سجدوا لہم وہم واخرون۔ اور عنقریب اس کی تفسیر
 انشاء اللہ تعالیٰ آو گئی بعض نے کہا کہ سایہ کا سجدہ زمین پر کم و بیش پڑنا اور ایک جانب سے دوسری جانب پھر جانا جیسا
 آفتاب چڑھتا اترتا ہے۔ اور علماء ربانہ و عارفین حکماء ان آیات پر سجدہ ہوتے ہیں اور ان کے قلوب پانی پانی ہو جاتے ہیں اور
 عظمت و جلال الہی میں گھلتے ہیں اور سب سچ و صدق دیکھتے ہیں لیکن عوام کے اہتمام و عقول سے بیان باہر ہے اور حدیث میں
 ظہر کی سنتوں کے بیان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت اولم یروا انما خلق اللہ تعالیٰ الا یہ پڑھی مسئلہ نماز میں قیام افضل
 ہو یا سجدہ افضل ہے دو قول ہیں بعضے اول و بعضے دوم کے قائل ہیں وارجح یہ کہ سجدہ افضل ہے مسئلہ اس آیت پر سجدہ ہونا حنفیہ کے
 قول پر واجب ہے وقت فی العرس قولہ تعالیٰ ولقد یجد من فی السموات الا یہ اہل ملکوت بشاہدہ عظمت بطریق احوال اور آدمی جن بعد
 مشاہدہ ربوبیت سجدہ کرتے ہیں یعنی بعد کشف انوار عبودیت و شوق و بعضے در بیان مجاہدہ ریاضت کے نفس کو مجبور کر کے و یونہی اہل محبت
 و عشق بطوع و رغبت اور اہل عرفان بکہر کہ چونکہ عبودیت مخلوق کماں لائق ربوبیت قدیم ہے اور واضح ہو کہ انسان بصورت عالم صغیر ہے
 اور یا یعنی عالم کبیر ہے پس از جانب اعلیٰ سموات و از اسفل ارض ہر دو سموات میں روح و عقل و قلب و نفس مع جنود و مجنہ میں ہیں
 سجدہ روح بکشف جمال و سجدہ قلب بکشف جمال و جلال و سجدہ عقل بکشف افعال بطوع و رغبت ہے اور سجدہ نفس بکشف انوار و جبروت
 و قہر کربا ہوا و ظللال ارواح و عقل و قلب یعنی اسرار ممکنہ جنکو اللہ تعالیٰ عز وجل نے آئینہ حقائق عرفان بنایا ہے وقت کشف و ظہور کے
 ملو عا سجدہ کرتے ہیں اور ظللال نفوس یعنی افعال و وقت کشف قریات کہ با طریق انبیاء سجدہ کرتے ہیں جنہ رحمتہ اللہ علیہ نے کہا
 کہ عارف بطوع و معرض بکہر سجدہ کرتا ہو اور کہا کہ جب اس پر مصائب آئے تو ذلیل ہوا اور جب راحت و آرام پہنچا سرکش ہوا۔
 مترجم کہتا ہے کہ یہ کلام صحیح ہے لیکن تفسیر آیت سے اس کو کم تعلق ہے وقال المترجم ولا یجئ علی السائل صدق ما قیل من ان
 الظاہر فی الظاہر حق و لیس فی الوجود الا الحق القیوم و دونہ ظلال لا وجود لہما ولا فرق بین الانسان و ظلہ الا من حیث المظہر فی الظاہر
 القادر علی الخلق و ما خلق منہ ہوا خلق عز وجل فہیئت سجدہ لہ لیس بل علیہ ما یرونہ من العجز فی شیء فانہم واللہ تعالیٰ اعلم بالحوال
 اور شیخ محقق محی الدین بن العربی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ قولہ ولقد یجد من فی السجود یزقادہ اور اللہ تعالیٰ عز وجل ہی کی منتقاد ہے۔
 من فی السموات والارض جو آسمانوں و زمین میں ہو یعنی حقائق روحانیات مانند اعیان جو اسرار و ملکوت انبیاء کے ملو عا و کربا۔ لیکن
 چاہیں یا نہ چاہیں اور مہینے یہ کہ خواہ خواہ انہیں یہ انبیاء لازم ہے لیکن بعضے اس انبیاء میں خوش ہیں اور بعضے ناخوش ہیں۔ وظلالہم یعنی
 ان کی صورتیں و اجسام و بدن جو ان روحانیات و ملکوتیات کی نسبت تصور و ظللال ہیں اسی واسطے اس سجدہ میں پیغمبر خدا صلی اللہ

الانواع الكثيرة - والنوع الواحد کیا بھی برابر ہوتی ہیں اندھیراں اور نور لیے اندھیراں چاہے کسی قسم کی ہوں بھی نور سے برابر نہیں ہو سکتی ہیں۔ نور کو مفرد فرمایا کیونکہ راہ حق مستقیم اور ایک ہے چنانچہ خط مستقیم وہ ہوتا ہے جو دونوں نقطوں کے درمیان سب سے چھوٹا ہو پس لامحالہ وہ ایک ہی ہوگا چاہے اس پر چلنے والے اپنے لباس و ہیات و ساز و سامان حال و حال میں متفاوت ہوں لیکن سب اسی ایک راہ کے مسافر ہیں۔ اور ظلمات کو جمع فرمایا کیونکہ بیڑھے خطوط تو بے انتہا کل سکتے ہیں جیسے گمراہی و کفر کے اقسام دنیا میں بہت کثرت سے ہیں اور لوگ سب جانتے ہیں اور قیامت تک نہیں معلوم کھتے آئیں چنانچہ پھر طریقہ اس وقت میں پیدا ہوا جو یہود و نصاریٰ سے بھی زیادہ گمراہ اور اسلام میں سخت فتنہ و بلا سے عظیم تر ہم اللہ تعالیٰ عزوجل سے اس فتنہ سے پناہ مانگتے ہیں۔ پس ایمان کی تمثیل نور سے اور کفر و شرک و نفاق و بچہ وغیرہ کی تمثیل تاریکیوں سے بیان فرمائی اور تجھے تحقیق معلوم ہو چکا کہ یہ مثال نہیں بلکہ واقعی ہے۔ حرف آم منقطعہ بتقدیر بل بالقول جمہور عمرہ اور حرف ہل یعنی قدا درکما گیا کہ استفہام بطور ملامت و سرزنش ہے پھر اندھیراں کے اندھوں کو ارشاد کیا کہ ذرا غور سے دیکھیں۔ آمَجْعَلُوا لِلّٰہِ شُرَکَآءَ کیا بنا لیے ان اندھوں نے اللہ تعالیٰ عزوجل کے ساتھ سا بھی ایسے کہ خَلَقُوا تَحْلِقُہ فَنَشَابَہُ المخلوق علیہم جنہوں نے پیدا کی ہو خلق مثل اللہ تعالیٰ کی خلق کے ہوشیہ ہو گئی اپنی خلقت۔ یعنی ان اندھوں کو ملامت کی کہ کیا تم کو کچھ ایسے لوگ ملے ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرح آسمان و زمین و جن و انس پیدا کیے ہوں کہ تم پر مشتبہ ہو گیا کہ مخلوق اللہ تعالیٰ عزوجل کی یا مخلوق ان لوگوں کی ہے پس تم نے انکو اللہ تعالیٰ کا شریک و سا بھی بنا لیا۔ حاصل یہ کہ جب ایسا نہیں ہو بلکہ خالق فقط اللہ عزوجل ہے تو ہر چیز اس کی مخلوق ہے اور جو افعال و اشیا کہ آدمیوں کے بنائے ہوئے سمجھے ہو وہ مخلوق کی مخلوق سمجھے ہو اور مخلوق بھی خالق نہیں ہو سکتی تو سب خالق کی مخلوق ہے اور جب آدمی تمام مخلوق سے اشراف ہے تو باقی چیزیں آفتاب و ستارے و آگ و دہشت و درخت و جانور وغیرہ آدمی سے کم مرتبہ ہیں پس اگر آدمی ان چیزوں کو اپنے برابر کرتا تو گویا اس نے اپنے تاج کو جو اللہ تعالیٰ نے دیا تھا ان چیزوں کی ٹوپی سے بدل لیا۔ مگر یہاں تو جمعیت ہے کہ آدمی نے ان چیزوں کے آگے سجدہ کیا اور ان کا بندہ بن گیا۔ اور آدمی کے مثل جو آدمی ہے وہ آدمیت میں برابر ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے یہاں قبولیت میں دونوں کے درمیان کروڑوں برس کی راہ کافرق ہو لیکن آدمی کوئی ہوشیاری بھی نہیں ہو سکتا تو جس نے کسی آدمی کو مختار سمجھا کہ وہ چاہے کم کو جنت دیدے چاہے دوزخ اور چاہے ہمارے گناہ اپنے اوپر لادے اور چاہے اللہ تعالیٰ عزوجل کے یہاں ہمارے مفکر کی پیروی کرے ہم پر پھر الزام نہ دے۔ اس سے اور چاہے دیر پاں ہو کر بٹا اور اولاد دیدے اور چاہے دیر پاں ہو کر اللہ تعالیٰ سے غرہ کہ اس کی رضا مندی و خوشی پر ہو اسکے اختیار میں ہو تو اس سے وقوف آدمی نے جو دوسرے آدمی کی نسبت یہ گمان کیا تو اللہ تعالیٰ کی پاک صفت اختیار کی دوسرے اپنے مانند مخلوق میں ثابت کی حالانکہ ایمان لانا واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر مخلوق کا خالق ہے اور ہر مخلوق کے افعال کا خالق بھی وہی ہے خالق اسکے ہوا سے کوئی دوسرا نہیں ہے تو کسی کو اختیار ہی نہیں کہ وہ دوسروں کے گناہ اپنے اوپر لاد کر کفارہ ہو جاوے یا یہ کرے یا نہ کرے کیونکہ یہ تو حسب ہوگا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل چاہے اندھا جب حق تعالیٰ عزوجل چاہتا ہے تو آدمی پر دوسرا آدمی شفقت کرتا ہے ورنہ ان میں سے اندھا خوب ہوش و حواس عقلی سے جان رکھو کہ خالق و مختار کوئی نہیں ہوا ہے اللہ تعالیٰ کے ولہذا نسرمایا۔ قُلِ اللّٰهُ خَلَقَ الْاِنْسَانَ

صحتی شکی تو کہدے اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہر چیز کا خالق ہے۔ اس بات سے بدحواس یہ گمان کرتے ہیں کہ اشیاء میں سے اکثر ہم پیدا کرتے ہیں اور یہ کفر و باطل ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے عالم اسباب میں ج طرح زمین میں دانہ چھٹکا یا گیا اور پانی برسا اور زمین سے درخت اُگائے پس اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس شان سے پیدا کیا ایسے ہی انسان سے بہت سی چیزیں پیدا فرماتا ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا در حقیقت منقلب ہو کر اثر دیا ہو جاتا تھا حالانکہ اُسکو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے نہیں پیدا کیا تھا جو اسباب اللہ تعالیٰ عزوجل نے پیدا فرمائے ہیں اُن کا سبب ہونا اسی کی قدرت سے ہے اور یہ ظاہر ہے کہ نوز بائیں اب وہ مجبور زمین ہوا تو وہ چیز ہر دم اُس کے قبضہ قدرت میں ہے لہذا آگ کو جلانے کا سبب پیدا فرمایا لیکن جب وہ چاہے نہ جلا دے چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو نہ جلا نا چاہا تو آگ گلوار ہو گئی لہذا ضرور ہوا کہ آدمی توفیق الہی ان اسباب کو کام میں لا دے اور یہ اس کا یقین رہے کہ اگر اللہ تعالیٰ عزوجل نے چاہا تو ان اسباب کا نتیجہ ہو گا ورنہ زمین اور آدمیوں سے نیک و بد میں فرق یہ ہے کہ نیک آدمی نیک نیت سے نیک اسباب کسی نیک نتیجہ کے لیے نیک پر کام میں لاتا ہے اور بد آدمی بد نیت سے بُرے اسباب ثبوت و خواہش نفس کے لیے بد انجام میں کام میں لاتا ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل ہر چیز کا خالق ہے پس دونوں نیک و بد میں سے ہر ایک نے اپنا اپنا فعل کیا یا اور ہر ایک کی کوشش پر اللہ تعالیٰ عزوجل نے پیدا فرمایا اور ہر چیز اسی کے قبضہ قدرت میں محکوم و مطیع ہے بلکہ آدمی کی نظروں بان وغیرہ اس قدر اس کی مطیع و محکوم نہیں جس قدر ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قدرت میں مستند و مقصور ہے لہذا فرمایا۔ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ یعنی وہی خالق عزوجل کیلا ایسا ہو کہ اُس کے قبضہ قدرت کی تخمین میں سب میں کوئی مخلوق اُس کے اختیار سے باہر کچھ اختیار نہیں رکھتی ہے و فی تفسیر الامام اسی فذاریہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے کافروں سے اقرار کیا جیسا کہ وہ مقرر تھے کہ آسمانوں و زمین کا خالق اللہ تعالیٰ عزوجل ہے پھر انکار کیا کہ تم دوسروں کی عبادت کیوں کرتے ہو جو اپنے واسطے نفع و ضرر کی قدرت نہیں رکھتے تو تم کیا امید کرتے ہو پھر جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اُس کے ساتھ ان مشرکوں کی برابری نہیں ہو سکتی اور یہ مشرکین کہتے کہ بیک لاشریک لک لاشریک ہو لک تملک د مالک۔ اور کہتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے خبر فرمائی کہ ان بعد ہم لا یقرؤنا لے اللہ زہنی۔ پس انکو ملامت کی کہ کوئی خالق نہیں جسکی مخلوق تپہر شتبہ ہوگی کہ یہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے پیدا کی یا دوسرے نے تو شریک کیسا اور وہ مالک کیونکہ ہوا اور الہیت کیونکہ اُس کو ثابت ہوئی جس سے تم اسکی عبادت کرنے لگے اور یہ عہد سمجھا کہ عبادت کر میں تاکہ اس سے تقرب اور نافع حاصل و مضرتوں دفع کر دے حالانکہ وہ خالق نہیں اور خود اپنی ذات سے مضرت دوز نہیں کر سکتا اور نفع لے نہیں سکتا اور یہ قدرت اختیار صرف اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان ہے اور وہی واحد قرار ہے تو اختیار غیر بالکل باطل پس اپنے مثل بے اختیار مخلوق کی عبادت کرنا محض راے و گمان ہے اور یہی ضلالت ہے پس جن لوگوں پر کلمہ عذاب مقرر ہے وہ آیت الہی سے انتفاع نہیں پاتے بلکہ اپنی راے و گمان کو دل میں جبکہ دیتے ہیں اور گمان پر جو اعمال کرتے ہیں وہ مثل گمان باطل کے باطل و وہی ہیں جو آخرت کے لیے باقی نہیں رہ سکتے چنانچہ آئندہ بطور تشیل کے ارشاد فرمایا کہ اب رحمت سے بقدر وسعت انتفاع پھر حق باقی و باطل رجھا رہے۔

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِعًا

اللہ واحد قہار نے اُمارا آسمان سے پانی پس پہرے دایہ بقدر اپنی وسعت کے پس اٹھایا سبیل نے پھین چڑھا ہوا
وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ طَرَفِ لُكٍّ

اور اس چیز میں سے بھی جہیز نہاؤ دیتے ہو آگ میں بخارہش زور بنانے کوئی متاع بنالے کے پھین ویسا ہی ہوتا ہو یوں ہی مثل بیان
يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۚ فَأَمَّا الْكِبَرُ فَيَذَرُ هَبًّا خَفِيفًا ۖ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ

کرتا ہو اللہ تعالیٰ حق اور باطل کی پھر وہ پھین تو جاتا ہوتا تھا پھینکا ہوا اور بارہ جو لفع دیتا ہو لوگوں کو
فَيَذَرُهَا فِي الْأَرْضِ طَرَفًا لُّكٍّ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ۚ

سوتھرتا زمین میں یوں ہی بیان فرماتا ہو اللہ تعالیٰ مثلیں
حق و باطل کی دو مثلین یحسان کر ایک پانی کی اور ایک آگ کی بیان فرمائی پس اول قولہ أَنْزَلَ اُمارا واحد قہار نے

جو ہر ایک چیز کا خالق اور خود مختار ہے مِنَ السَّمَاءِ سارے بعض نے کہا یعنی حساب سے اور بعض نے کہا کہ درحقیقت
آسمان سے جو بصورت حساب اُترتا ہے اُمارا۔ مَاءً پانی یعنی مینہ برسا پایا اور اس کلام کے اسلوب میں دقائق اشارات

میں از انجلیہ کہ رحمت الہیہ کیساں آسمان سے نازل ہوئی بدون دخل کسی شرک کے۔ فَسَالَتْ اودیتے پھرتے رہا پس
بِقَدَرِهَا وادی یعنی وادیوں کا پانی بقدر انکی وسعت کے اور وادی جو میدان دو پہاڑوں کے درمیان یا زمین نشیب جہین

پانی کا سیلان ہوا اور وہ کوئی صغیر ہوتا ہو کوئی کبیر ہوتا ہو اور اس کے قطعات بھی باہم ملے ہوئے مگر زمین شور و شیریں وغیرہ اقسام
زمین کی راہ سے تفاوت ہوتے ہیں اور یہاں چھوٹائی و بڑائی کی قدر مراد ہے یعنی جس سرزمین پر پانی برسا یا گیا وہاں کی وادی

جو قدر پھین سب پر یکساں پانی برسا ہر ایک میں بقدر اسکی وسعت کے سایا اور ان وادیوں سے سبیل جاری ہوئی کائنات
السَّيْلُ زَبَدًا رَابِعًا پس سبیل نے برداشت کیا پھین اوپر چڑھا ہوا یعنی سبیل میں دو چیزیں ایک پانی خالص۔ دوسرا

ناکارہ پھین مگر وہ پھین اوپر چڑھا ہوا ہوتا ہو اور خالص پانی بیچارہ اسکی تخت میں دبا ہوا ہو۔ یہ مثال تو پانی کی تھی جس میں صافی
نافع جو ہر شے دبا ہوا اور ناکارہ میل کھیل اوپر چڑھا ہوا تھا اور دوسری مثل اتنی بیان فرمائی بقولہ وَمِمَّا يُوقِدُونَ

عَلَيْهِ فِي النَّارِ اِقاد آگ روشن کرنا پکانے و پکھلانے کے لیے یا اور کسی غرض سے۔ اور یہ قدرون بیا تختیہ قرارہ حمزہ و
کسانی و جنس رحمہم اللہ تعالیٰ ہو اور باقیوں نے اُسکو تباہ و فقیہ پڑھا اور خطاب سننے والوں کی طرفت بدون خصوصیت کسی

مخاطب کے ہے۔ اور قولہ۔ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ مفعول لہ القاد کا ہے اور یہاں تک خبر ہو اور قولہ زَبَدٌ مِثْلُ طَرَفِ لُكٍّ
بترا ہو۔ اور یعنی یہ ہیں کہ پیدا ہوتا ہے اُس چیز سے جسکو تم زیور یا متاع کی غرض سے آگ میں پکھلاتے ہو ایسا ہی پھین اپنے اونچا

چڑھا ہوا اور جو چیز جو ہر شے مثلاً زیور کی صورت میں سونا چاندی اور متاع کی صورت میں تانبہ یا پتیل رانک وغیرہ تو
اصلی دھات نیچے اور میل کھیل اوپر ہوتا ہے پس یہاں پھین سے وہی میل کھیل مراد ہے جو تاؤ دینے سے اوپر آجاتا ہے

كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ یوں ہی مثل بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ حق و باطل کو۔ یعنی اللہ تعالیٰ
عز و جل نے حکمت بالہ الہیہ سے ہر چیز و ہر امر میں خواہ ظاہری محسوسات میں ہو یا باطنی سیرت و خلق میں حق کی اور باطل کی

یہ مثال فرمائی اور اس کلام سے تنبیہ کر دی کہ عالم الغیب کی تشیل کو بہت غور و فکر سے دیکھو اور جیسے کوئی مخلوق آدمی مثالین
رگاتا ہے اسی قدر پر اکتفا مت کرو پس اصلی اپنی صاف توحق کی مثال ہے اور بھین چڑھا ہوا باطل ہے۔ جیسے آتش میں
اصلی دھات صاف توحق کی مثال ہے اور میل کھیل باطل ہے۔ **فَاَمَّا اللّٰہُ فَیَدُکُمۡ فِیۡ جُفَاۃً** یعنی زند کا انجام یہ
ہوتا ہے کہ رہنا پیدا ہو جاتا ہے بیکار پھینک دیا گیا۔ یعنی پانی کی سیل اُس کو کنارے پھینک دیتی ہے اور بھٹی و گھر یہ سے
نکال پھینکا جاتا ہے وہ کسی کام کا نہیں ہے حالانکہ تھوڑی دیر ہوئی کہ وہ صاف پانی اور اصلی دھات پر چڑھا ہوا تھا۔
وَاَمَّا مَیۡا تِنۡفَعُ النَّاسَ۔ اور رہا وہ جو ہر جو لوگوں کو نفع دیتا ہے **فِیۡہِ مَکۡشٰطٌ فِیۡ الْاَرْضِ** تو وہ زمین میں ٹھہرتا ہے اس سے
کھیتیاں اُگتی ہیں اور لوگ پانی سے سیراب ہوتے اور جانور و کبوتر زندہ ہوتے ہیں اور لوہا و تانبا و چاندی و سونا وغیرہ لوگوں
کو نفع ہونے میں ظاہر ہیں پس ایسا ہی انجام حق اور باطل کا ہے کہ ظاہر میں کسی زمانہ میں اگر باطل اونچا اور غالب معلوم ہو
تو آخر وہ تھوڑے زمانہ میں برباد ہو جاتا ہے اور حق قائم و نافع ہوتا ہے زجاج رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مومن واس کے اعتقاد
صحیح و نفع ایمان کی مثل جیسے پانی جس سے زمین کے نباتات تر و تازہ پھل پھول میوہ و ہر چیز کی حیات ہے اور جیسے یہ جو ہر
چاندی و سونا وغیرہ کہ باقی رہتے اور طرح طرح کے نفع پہنچاتے ہیں اور کافر و اُس کے اعتقاد باطل و بربادی کفر کی مثل جیسے
وہ بھین جو سیلاب پر اتر آیا ہوا اور جیسے وہ میل کھیل جو گھربا میں چاندی سونے پر چھا یا ہو کہ ظاہر میں اصلی جو ہر سے اونچا نظر آتا ہے
مگر بہت جلد برباد ہوتا اور پھینک دیا جاتا ہے۔ ابن الانباری رحمہ نے اس آیت پاک کو قرآن کے نازل ہونے اور اس سے
انتفاع و انکار کی مثال پر محمول کیا۔ وقال الامام الخافض ابن کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر ہما حاصلہ آنکھ حق تعالیٰ عزوجل نے
اس آیت میں حق کے ثابت و باقی و نافع ہونے کی دو مثالیں اور باطل کی فانی و ناکارہ اور بظاہر غالب و مرتفع ہونے کی دو
مثالیں بیان فرمائی ہیں و قولہ فسالت اودیہ لہد رہا۔ یعنی ہر وادی نے اپنی وسعت کے موافق کبیر نے زیادہ اور صغیر نے تھوڑا لیا
اور یہ اشارہ قلوب کی طرف ہے کہ بعضے وسیع ہوتے ہیں جن میں بہت علوم کی گنجائش ہوتی ہے اور بعضے تنگ و صغیر ہوتے
ہیں۔ بالجملہ وادی کے سیول پر زب چڑھا ہوا ہوتا ہے۔ یہ ایک مثل ہے اور قولہ و ما یوقدون علیہ فی النار ابتغا حلیۃ الخ
دوسری مثل ہے کہ جو دھاتیں آگ میں گلائی جاتی ہیں جیسے چاندی سونا۔ بغرض تیار کرنے زیورات کے یا جیسے لوہا تانبا درانگا
بغرض تیار کرنے متاع کے تو ان میں سے خالص پر زب یعنی سیل چسڑھا ہوا اُبلاتا ہوتا ہے۔ قولہ فاما الزبد فیزیب جفاء۔ یہ
انجام ہے کہ زبد سے انتفاع نہیں ہوتا بلکہ متفرق ہو کر برباد ہوتا اور پھینک دیا جاتا ہے اور باقی فقط پانی باصاف دھات
رہتی ہیں کس قال تعالیٰ واما ینفع الناس فیکش فی الارض۔ جیسے یہ مثل نہایت لطیف و دقیق مگر واضح
بیان فرمائی یوں ہے۔ **یَضْرِبُ اللّٰہُ الْاَمْثَالَ** بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ عزوجل مثلوں کو۔ یہ تاکید ہے کیونکہ
اسی آیت میں فرمایا کہ لک یضرب اللہ الحق و الباطل پھر بیان تک کر متنبہ کیا کہ اہل عقل اس کے صدق کو آیات
سماوی وارضی میں بلکہ اپنے فہم میں غور کریں اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے جو نظام امتحان اس دنیا سے ناپائدار میں مقرر فرمایا
ہے اور جو انجام ناکام و احمی کے اختیار آیات و احادیث میں بیان فرمایا ہے اس پر مطابق کریں اور سمجھ لیں کہ حضرت خلاق علیم
عزوجل و اُس کے حبیب حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح صاف صاف صریح آگاہ کر دیا ہے تاکہ اُن کی عقلیں اپنے

انجام اپنی آغاز سے فکر کریں اور مثل زبد کے باطل کا بظاہر فروغ دیکھ کر غفس کی ہوسات میں غرہ نہ ہوں وقد قال تعالیٰ تلک
الامثال نصیر ہا للناس لعلہم یتفکرون۔ یعنی یہ مثلین ہیں جنکو ہم بیان کرتے ہیں لوگوں کے لیے شاید وہ اپنے انجام کی فکر کریں۔
اور فرمایا تلک الامثال نصیر ہا للناس وما یقلبہا الا العالمون۔ یعنی یہ امثال ہم بیان کرتے ہیں لوگوں کے واسطے اور ان کو
نہیں سمجھتا کوئی سوائے عالموں کے اقول ہمارے کہ ان کو جو یہ مثلین سمجھیں کہ وہی عالم ہیں۔ اسی وجہ سے بعض سلف نے فرمایا کہ
جب میں قرآن پاک میں کوئی مثل نہیں سمجھتا تو اپنے اوپر روتا تھا اور حافظ امام رحمہ نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی
سے روایت کی کہ قولہ فالت او دیت بقدر ہا مثل ہے قلوب کے برداشت و گنجائش کی کہ بقدر یقین و شک کے پتے ہیں پس
شک سے کوئی عبادت کا راز نہیں ہے اور یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ اہل یقین کو نفع دیتا ہے پس منافق کا عمل مثل زبد کے
زائل ہوتا ہے اور یقین کو اللہ تعالیٰ قبول فرما کر باقی رکھتا ہے۔ اقول اہل باطل مشرک و کافر و منافق جو اعمال اپنے رسم میں
کرتے ہیں اگر مشیت الہی میں ہے تو دنیا میں ان کو اس کا نفع ناپائیدار دنیاوی منافع سے ملتا ہے اور آخرت میں حکم قولہ فبما نناہ
ہما فثوراً محض ضائع و بیکار پھینک دیے جاتے ہیں یقین کے نیک اعمال دنیا میں ان کو بقدر مشیت الہی نفع دیا جاتا ہے اور اس سے
بھی بہت بڑا ذخیرہ عاقبت کے لیے پیدا ہوتا جاتا ہے حتیٰ کہ تسلسل دراز ہو جاتا ہے اور اصل عمل سے آخرت میں باقی رہتا ہے
بحکم قولہ والباقیات الصالحات خیر عن ربک ثواباً الایہ۔ اور عوفی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ابن عباس رضی سے اسکی تفسیر میں بیان فرمایا کہ بالا
روایت کی اور یوں ہی مجاہد حسن بصری وقتادہ و عطاء و بہت سے سلف و خلف سے اس کی ایسی تفسیر مروی ہے۔ قال المترجم اور
اس آیت میں علاوہ اعمال صالحہ کے نفس یقین و شک وغیرہ کی مثال ہے کیونکہ یقین وقت نزاع روح کے نہایت پاکیزہ واضح باقی
ہو جاتا ہے۔ اور باطل اس وقت آدمی کو ظاہر ہو جاتا ہے کہ یہ محض باطل تھا کیونکہ حق کھل جاتا ہے مگر افسوس کہ وہ بچارہ بد بخت اس
وقت مجبور ہے اور یوں ہی ہر ایک چیز باطل جو دنیاوی زینت میں نظروں میں میٹا بلکہ مسلمان مسجد کے جہان بوری میں لٹکون
میں زیادہ رونق کے ساتھ ساتی اور اوچی معلوم ہوتی ہے لیکن باطن میں مسجد منور و اعلیٰ ہے اور سچے ہوئے مکان تہجد و ادونا کا
جنگا ظہور ہے۔ روز بعد وقت موت کے ظاہر ہو جاتا ہے اور تسخیر مجسم کہتا ہے کہ یہاں ایک لیلیٰ دقیقہ انسان کی زندگی کا بیان
ہے کہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ عزوجل نے ان کو دو فرقہ کر دیا ایک وہ جو توحید و ایمان پر ہیں اور دوسرے سب ملت کفر ہے و امتحان
اس طرح کیا کہ بسا اوقات اہل ایمان پر تنگی و تکلیف و عوارض قہر است جو دراصل رحمت میں نازل ہوتے ہیں بخلاف ملتنا سے
کفر کے کہ وہ اکثر احوال میں تندرست و فارغ البال ہوتے ہیں پس امتحان کی آزمائش میں چرخ دیے جانے کے وقت حق و
باطل جدا ہو جاتا ہے بھی بظاہر باطل کو بلندی و عروج ہوتا ہے لیکن وہ در واقع برباد و خوار ہے اور شیخ امام رحمہ نے اشارہ کیا کہ
حق تعالیٰ عزوجل نے اہل باطل و نفاق کے لیے شروع سورہ بقرہ میں دو مثلین بیان فرمائیں ایک آبی اور دوسری آتش پس
آتش قولہ تعالیٰ لعلہم کشل الذی استوقدنا رافلاً اضاراً ما حولہ ذہب اللہ بنوہم الایہ اور مثل آبی قولہ اوکصب من السماء ظلمات
ورعد و برق الایہ۔ اور یوں ہی سورہ نور میں کافروں کی دو مثلین فرمائیں کما قال والذین کفروا اعمالہم کسراب بقیعۃ الایہ اور سراسر کما
وجود شدت گرمی و حرارت میں ہوتا ہے اسی واسطے حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز یہود سے کہا جائیگا کہ پھر تم کیا جانتے ہو کہیں گے کہ اسے
رب ہم بہت پیار سے میں تو کہا تھا کہ وہاں جاتے ہیں جہان تم پانی کا گمان کرتے ہو پس سراسر دیکھو جاہو پھینکے ناگاہہ دونوں میں داخل

ہونگے کہ وہ سراب کی طرح موعین مارتی ہوگی۔ پس یہ مثل تو آتش ہے اور دوسری اے قولہ تعالیٰ کلمات فی بحر لہیٰ غشاہ موج الکاہ
 اور یون ہی وحی خفی حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ ہدایت و علم جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ عزوجل نے مجھے بھیجا اُس کی مثال جیسے کثیر باران رحمت ایک زمین کو پہنچا
 پس اس میں ایک ٹکڑا اٹھا جس نے پانی جذب کیا اور بہت گھاس و بکھرت اناج اُگایا جس سے جانداروں و آدمیوں
 نے بہت نفع اٹھایا اور اس میں ایک ٹکڑا خالی جوف تھا اُس نے اپنے اندر پانی بھر لیا پس اس سے بھی اللہ تعالیٰ عزوجل نے
 لوگوں کو نفع دیا کہ خود پیا اور جانوروں کو پلایا اور سیچا اور کھیتی کو پانی دیا اور اس میں ایک ٹکڑا ٹھیل میدان ٹیکرا تھا کہ
 نہ پانی روکا اور نہ نباتات اُگائی پس یہ مثال ہے اُس شخص کی جس نے دین الہی میں فقہ حاصل کی اور جس چیز کے ساتھ میں بھیجا
 گیا ہوں اس سے نفع پاپا پس علم حاصل کیا اور سکھایا اور مثال ہے اُس شخص کی جسے سرنہ اٹھایا اور میرا یہ قبول نہ کیا۔ رواہ
 فی الصحیحین۔ اور ابوسریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری مثل آدم کو کون کی مثل
 ایسی ہے جیسے ایک شخص نے آگ لگا لی جب اُس کا گرد و نواح روشن ہوا تو کثیر دن پتنگوں نے آگ میں گرنا شروع کیا
 اور اُس نے روکنا شروع کیا اور دے اس پر چڑھے آتے اور ٹنڈ کر کے گرنے جاتے تھے پس ایسی ہی میری تمھاری مثال ہے کہ
 میں تمھاری کمزوری کو پکڑے آگ سے نفع ہوں اور کتا ہوں کہ اس سے بچو اور تم مجھے غلبہ کر کے اسی میں گر پڑتے ہو۔ رواہ احمد
 والبخاری و مسلم۔ فنی العرائس قولہ تعالیٰ و لشدیدین فی السموات الایہ بعض نے کہا کہ جو دو قسم ہے ایک اپنے وجود سے اور دوم
 قلب سے پس جو نفس وہ انقیاد الکی ہے کہ نفس کو جو اسطے پیدا کیا ہے وہ اسی راہ پر چلتا ہے اور زیادہ عزیز الوجود وہ شخص ہے
 جو دونوں وصف سے ساجد ہو پھر حق تعالیٰ عزوجل نے بندوں کو معرض امتحان میں حق و باطل کے وصف سے تمیز فرمایا بقولہ تعالیٰ
 قل ہل یستوی الاعمی والبصیر الایہ اور اس میں اشارہ مراتب حق کے درمیان بھی ظاہر ہے چنانچہ افرار حق میں جن لوگوں کی چشم بصیرت
 دیدار قدم و مشاہدہ انوار ازل سے محروم ہے وہ کیونکر برابر ہوگا ایسے شخص سے جو جمال حق بشیم حق بصفت سرمدیت بدون غاشیہ
 طبیعت و معارفہ خلقت مشاہدہ کرتا ہے اور نفس کے دو تار ایک کانٹا ہے کیونکہ یہ برہم و روح کے انوار لطیف سے جو مجلس الش میں
 مشرق قدس سے تابان ہر حال اندرون مہمان عبودیت میں ہیں اور یوں ہے جو نور روحانی عین مشاہد یقین میں ہے اس کے
 ساتھ گفتگو سے زبانی و استدلالی کا دعویٰ کیونکہ مساوی ہوگا و الحق کہ روشن چہرے عارفین کے مقابلہ میں قریات میں ڈوبے مدین کو
 کچھ برابر ہی نہیں ہو اور حق صحت صانع عجیب ہے کہ نور و ظلمت تین استقامت التباس ہو جو شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جس کو
 توفیق عطا ہوئی اور خدمت سے سرفراز ہوا ایسے ساتھ محروم و مظلوم و برابریں شیخ ابو حفص رحمہ اللہ نے کہا کہ درحقیقت اندھا وہ ہے
 جو مخلوق سے خالق کو پہچاننے کا دعویٰ ہو اور بینا وہ ہے کہ خالق عزوجل سے مخلوق کو پہچانے شیخ استاد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ منجملہ
 ہمارے کون کے تدابیر پر دل رکھنا اور خلو توفیق کے شہود تقدیر کی روشنی میں جاننا۔ اقول یعنی تدبیر کو عین تقدیر خیال کرنا چنانچہ
 ہم ہمیشہ میں یہ اشارہ موجود ہے کہ بعض نے تدبیر کا ذکر کیا تو فرمایا کہ یہ بھی تقدیر ہے۔ قولہ تعالیٰ انزل من السماء ماء فسالٰت اودیت الایہ
 اس کے اشارات سے یہ ہے کہ باران رحمت سے تفہیم ہے نزول تعلیمات و منافع و اسناد و افعال بریں قلوب اولیاء و افاضیاء پس
 جیسے راوی اپنی رحمت کے موافق باران رحمت اٹھاتے ہیں اُنکے قلوب بھی باران رحمت تجلیات بقد راسنی استعداد کے اٹھ کر رحمت

سے غائب نہ ہوں اور ان کے ہر ذرہ میں رحمت ہے

معرفت و توحید و کمال میں متفاوت مقامات پر ہوتے ہیں اور جیسے سیول وادی میں زہر ہوتا ہے ان میں علی قدر مراتب صفات
بشریت غلبہ کرتے ہیں اور دیدار غیب سے روکتے ہیں لیکن جب کو یہ رحمت و حقیقت انہیں پہنچتی ہے انہیں متواتر باران رحمت
و متواتر نسیم صبا سے یہ اوصاف طبیعت مثل پھین کے یا ظاہری شہادہ و معجزات یا محبت کی آگ میں جل کر یا خشک ہو کر اتر جاتے
ہیں اور ان کی ہمت عالیہ جاری ہو کر قلوب کو جو اہرات حکمت و مشاہدات سے لبریز کر دیتی ہے پس ربار و سموت و شمرک
و شک و نفاق جتنے کہ خطرات مذمومہ سے پاک ہو کر بھر مشاہدہ میں صافی ظاہر ہو جاتے ہیں اور یہ سب اس رحمت الہیہ کی
برکت سے جو بلا واسطہ و بلا سبب کے ان کے حق میں نازل انازل ہے اور جیسے باران رحمت آسمان سے بدون سبب کے
جو بندوں کی طرف سے ہو و سہ نازل ہوتا ہے بلکہ محض فیض قدیم ازلی ہے یوں ہی فیوض باطنہ بلا علت و سبب ہیں
کیونکہ نزول رحمت توفیق و ایقان کے بعد بندہ سے عبادات و طاعات سرزد ہوتے ہیں پس یہ فیض قدیم ازلی ہے
جس کی حکمت وہی پاک گل پروردگار عالم الغیب ہے پس اس باران سے آب رحمت ان قلوب میں بہت در وسعت
جاری ہوتا ہے چنانچہ بعض میں بحر الذات سے اور بعض میں صفات اور بعض میں اسماء و صفات و نفوس و افعال سے
پس جو بحر الذات سے ہے وہ موحیدین و عارفین و مفردین و متجددین کے قلوب میں جاری ہے اور وہ ان سے اوصاف
بشریت سب زائل کر دیتا ہے حتیٰ کہ وہ خود فراموش ہو جاتے ہیں بقا صرف ذات وحدہ لا الہ الا اللہ ہے اور جو بحر الصفات
سے ہے وہ قلوب عاشقین و محبین و شائقین میں جاری ہوتا ہے اور وہ ان سے اوصاف نفوس و دل کھیل طبیعت کا دور کر دیتا ہے
اسی وجہ سے بے اختیار جذب میں وجد کرتے ہیں اور جو بحر نفوس سے ہے وہ قلوب یونین و کاشفین میں جاری ہے جس سے غبار
خطرات و ہوا جس زائل ہوتا ہے اور دقاتی و حقائق پیدا ہوتے ہیں اور جو بحر اسماء سے ہے وہ قلوب تخلصین و متعبدین پر جاری ہے
جس سے وسوسہ شیطان اور میل بدنیہ سے فانی زائل ہوتا ہے اور حکمت و فطنت پیدا ہوتی ہے اور جو بحر افعال سے ہے وہ مہربین
کے دلوں پر جاری ہے جس سے شہوات زائل اور حشون معاملات و مراقبات پیدا ہوتے ہیں سبحان اللہ تعالیٰ شانہ کہ تمام
رحمت سے اقسام قلوب مخصوص ہیں اس طرح کہ ہر قسم رحمت کے واسطے ایک خاص قسم کا قلب متعین فرمایا ہے۔ واسطی رحمۃ اللہ
علیہ سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے ایک صاف موتی پیدا کر کے عین اجمالی ملاحظہ فرمایا وہ حیار سے پانی ہو کر روان ہوا
جس قلب کو اس سے نصیب ملا اسی کی صفائے اور ہر قلب اس سے بقدر وسعت مستفیض ہے اقول یہ قول متوقف ہے بکابران تک
کہ وحی الہی عزوجل سے اُن کا نشان ثابت ہو کیونکہ یہ حال غیب ہے فافہم ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اسکے اشارہ میں
بندے کی حالت کا بیان ہے کہ وادی میں جب سیل روان ہوتی ہے تو کسی قسم کی بنیاست ہو اسکو بہا لجاتی ہے اس طرح جب
وہ نور بندہ میں سیلان کرتا ہے جو حق تعالیٰ عزوجل نے اس بندے کی قسمت میں مقدر فرمایا ہے تو نجاسات باطنہ باندہ غفلت و
تاریکی وغیرہ کے سب دور ہو جاتی ہیں اور خالص نور رہتا ہے جو باقی ہوا کے حق میں نافع ہے پس قلب منور ہو جاتا ہے اور
شہوات ناکارہ و خیالات فاسدہ و اعتقادات باطلہ زائل ہو کر اعتقادات حقہ و حقائق ثابتہ روح کے ساتھ باقی رہ جاتے ہیں
قال الشرح جسم الروم ہو کہ یہ اشارہ کتب میں بلکہ تفسیر ہے تو جواب دیا جاوے کہ نہیں کیونکہ عام تفسیر تو کافروں کے اعتقادات
و اعمال کے بطلان اور مومنوں کے اعتقادات و اعمال کا قیام ہے اور شیخ نے مومنوں میں پھر اس طرح تفصیل بطریق اشارت

نکالی کیونکہ کفر و شرک کی نجاسات انتہا درجہ کی ہیں کہ ان کے جلانے کے لیے آتش جہنم لائق ہے اور مومنوں کے درمیان جن کے اعتقاد میں توحید الہی آگئی ہو مگر غفلت وغیرہ سے نجاسات فتح ہوں وہ بھی صاف نہیں ہیں حتیٰ کہ بعض ان میں سے کسی مدت تک آگ سے پاک کیے جاویں گے۔ اور اصل اس میں قولہ علیہ السلام فرشتہ عظیم من نورہ اس حدیث یعنی مخلوق کو خالق عزوجل نے تاریکی میں پیدا کیا پھر ان پر اپنے نور سے چھڑکا پس جبکہ اس نور سے حصہ ملا وہ راہ راست پر آیا اور جو محروم رہا وہ گمراہ ہوا پس اہل ایمان کم و بیش اس نور سے حصہ پائے ہوئے ہیں فلذا تل فیہ بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے انواع رحمت نازل فرمائی اور ہر قلب نے اپنا حصہ پایا پس جو قلب منور بنو تو فقیق تھا اس میں چسراغ توحید روشن ہوا اور جو مؤید بنو تو حید تھا اس میں چراغ معرفت روشن ہوا اور جو منور بمعرفت تھا اس میں چراغ علم و حکمت روشن ہوا اور جو منور بحبت تھا شائق ہوا اور جو منور بشوق تھا مقرب ہوا سیطرہ قلوب بقبضہ قدرت اکبر میں کہ انوار شاہدہ کے لیے ایک حالت سے دوسری حالت پر بدلتے رہتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ عزوجل وما یوقدون علیہ فی النار الا یہ۔ اعمال ظاہری و باطنی و ان سے حصول معارف غیب کو زمین کے سونا و چاندی وغیرہ فلذات اور گداختہ کر کے زیور و متاع بنانے کے نتیجہ سے تشبیہ دی گئی پس جطرح آگ میں گلانے سے میل دور اور اصل صاف باقی رہتی ہو جو کارآمد ہے اس طرح اعمال ظاہر و باطن کہ آتش صبر و محبت میں احلاص کیے ساتھ گداختہ ہو کر خواہش و شہوات فانیہ کا میل زائل ہوتا ہے اور شرک و ریاکاری جو نفس و اغیار سے متعلق ہے زائل ہو کر جو خالص اللہ تعالیٰ عزوجل کے لیے ہے نافع رہ جاتا ہر کسی مومن کے تمام اعمال ظاہری و باطنی ریاکاری ہوں تو اسکے پاس کچھ بھی نہ رہیگا اور اگر باطنی ہوتے کہ ایمان بھی سوا سے اللہ تعالیٰ عزوجل کے کسی دوسری چیز کی وجہ سے ہو تو ایمان بھی نہ ہوگا یعنی یہ محض اتفاق ہے یا نہیں دیکھتے کہ منافقوں کے اقوال و اعمال صورت میں مومنوں کے مانند تھے مگر ان کی نسبت جہنم کی درک اسفل میں ٹھکانا بیان فرمایا ہے کیونکہ ظاہری یا باطنی کوئی عمل ان کا اللہ تعالیٰ عزوجل کے لیے نہیں رہا اور مل ان کو فریب دینا اور حظوظ دنیاوی کو اس کے ذریعہ سے حاصل کرنا جو غور نظر میں بکثرت برحمت کو شامل ہیں ان کے پاس رہے بخلاف کافروں کے کہ انہوں نے کوئی فریب نہیں دیا ہے۔ پھر نکھا کہ ایسا ہی حال خطرات کا ہے چنانچہ جو الہام از جانب حق عزوجل ہو وہ قلب میں باقی رہتا ہے اور دوسواں نفس و شیطان کو زوال ہے خصوصاً جبکہ بندہ نے اپنے رب تبارک و تعالیٰ عزوجل سے ہر اطل خطرہ سے پناہ مانگی ہو پس یہ بے اصل خطرات و اہیات بسبب غلبہ معرفت و محبت کے فوراً زائل ہو جاتے ہیں۔ ابن عطار رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جو احوال صادقہ ہوتے ہیں ان کی برکت قلب میں ثابت ہوتی ہے اور جو اس کے سوا سے ہو وہ زائل اور اس کی کچھ بھی بھلائی دل میں نہیں رہتی ہے بعض نے کہا کہ قلوب بمنزلہ ظروف ہیں اور ہر ظرف فی وود ہوتا ہے بخلاف قلوب کے کہ انکی وسعت سے اللہ تعالیٰ عزوجل آگاہ ہے پس مثل وادیا سے زمین کے جو حقیر چسپڑے ہیں ان قلوب کے وادی ہیں پس بعض قلوب میں سیل توبہ و استغفار جاری ہے اور بعض میں سیل ترحم و بعض میں سیل خوف اور کسی میں سیل امید اور کسی میں سیل معرفت اور کسی میں سیل انس و دان ہے پھر ہر ایک ان سیول جاریہ میں سے قلب کے اندر اللہ تعالیٰ عزوجل سے قرب پیدا کرتی ہے پس یہ قلوب وہ ہیں جن میں سیول قربت جاری ہیں اور علاوہ اسکے دوسری قسم کے قلوب ان کے خلاف ہیں جن میں سیول لعنت جاری ہیں

اور توفیق سے محروم اور شقاق و ففاق کے غار میں کرتے ہیں یہاں تک کہ مقام الشقیار جہنم پر خاتمہ ہے۔ قال الترمذی بعض نے اس کے اشارہ میں کہا کہ دنیا میں جو امور مرغوب و نعمات الکیہ میں ان میں اصفیاء کو کھل اشقیاء کرنا پڑتا ہے اور عموماً خلق کو نفع پہنچانا خواہ مومن ہو یا کافر ہو اور حیات فانیہ میں محبت و حلم و آہ و گریہ یا حق عزوجل سے روح کے لیے زینت ہے اور بغیر اسکے جو ہر مصفاہ ہو گا اور مومن کو ہمیشہ کروات ہو چھینکے ہر انتک کہ پاک صاف جان سے عالم جاودانی میں عیش کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور کہا جاتا ہے کہ جب دل میں انوار چمکتے ہیں تو تاریکی زائل کر دیتے ہیں پس یقین سے شک دور ہو جاتا ہے اور علم سے ہر امت اور معرفت سے انجان ہوا دور ہوتا ہے اور نور مشاہدہ سے آثار بشریت زائل اور انوار جمع سے آثار فقر و زائل ہوتے ہیں اور عقائد کے ظہور سے فانی خواہشیں دور ہوتی ہیں اور جب آفتاب معرفت طلوع کرتا ہے تو دل سے تلخی کی کسی چیز کی کچھ تاثیر بالکل زائل ہو جاتی ہے۔ بالکل بن قلب سے نفع پایا اور جو نکر ہوئے انکا انجام بیان فرمایا

لِّلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ اَلْحُسْنٰی وَالَّذِينَ لَمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَهٗ لَوْ اَنَّ لَهُمْ مَّا

انکے لیے جنوں نے قبول کیا اپنے رب کے واسطے بہت بھالی کی چیز اور جن لوگوں نے نہ مانا اپنے رب کے لیے اگر انکے پاس ہوتا سب وہ جہنم فی الارض جمیعاً و مثلاً معہ لا فتدوا بہ اولیٰ ذلک لہم مّؤنۃ الی حساب جو زمین میں ہے پوری پوری اور اتنی ہی انکے ساتھ ہوتی تو اسکو عذاب سے اپنی جان بچالے کاذب و بدینے ہی لوگ ہیں جنکے لیے مقرر ہو گا حساب

وَمَا اُولٰٓئِہِم مَّجۡلَہٗ مَّوْبِقَۃٌ اِلَیْہَا ۝

اور انکا انکا جہنم اور برا بالنا ہے یہ جہنم

آیت سابق میں اہل حق و سعادت کی اور اہل باطل و شقاوت کی دو مثالیں بیان ہوئیں ہیں معنی کہ اہل سعادت نے ہدایت کا حصہ لیا اور انکے اعمال ظاہر و باطن ان کے لیے نافع و باقی رہے اور اہل شقاوت نے ہدایت سے کچھ حصہ نہ پایا اور انکے اعمال باطل و بیکار گئے کیونکہ غرض ان کی دنیا سے فانیہ کے کچھ حظ و شہوات تھے جو مرتے ہی زائل ہو گئے اب ان دونوں کا انجام آخرت کا بیان فرمایا کہ ہر ایک فریق نے اپنے اپنے لیے کیا کیا یا ہے فقال عزوجل۔ لِّلَّذِیۡنَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّہِمْ اَسْتَجَابَ رَبُّہِمْ اِجَابَۃً یعنی حکم و فرمان کو جو زبان حضرت رسول رب العالمین محمد صلی اللہ علیہ وسلم آیا اسکو مانا و قبول کیا اور باب استفعال سے تعبیر فرمانے میں شوق کا اشارہ ہے کہ نہ کہ جیسے استغفار یعنی طلب مغفرت میں بندے کی طرف سے رغبت ہو دلیہ ہی ایمان و ہدایت قبول کرنا رغبت چاہیے گویا یہ بندے پہلے سے منتظر تھے کہ پکار ہو اور دوڑیں پھر خبر کو مبتدا پر مقدم کیا تاکہ شوق سے دل کی نگاہ رکھو کہ جن لوگوں نے رغبت سے قبول کیا اپنے رب کی ہدایت کو اور یہ قبول کرنا خالص لب عزوجل کے واسطے جواب دون کی اور خوشی کے تو ان کے لیے کیا نعمت ہے وہ نعمت۔ الخشنی ہی جمہور مفسرین و ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جنت ہے اور اہل مدانی نے کہا کہ اچھی نہایت خوب منفعت عظمیٰ جسکے ساتھ حضرت کا لگاؤ نہوا و رکھی اسکے زائل ہونے کا گمان بھی نہ ہو اور کرام و عورت کے ساتھ ملے۔ بالجملہ اس نعمت کو اچھی سے تعبیر فرمایا پس سنئے والے متنبہ ہو گئے کہ ہمارا خالق عزوجل دینے والا جو ہم کو پیدا کرنے والا ہے وہ اس کو خوشی فرماتا ہے تو اس کی شان اس قدر بڑی و ایسی خوب و عالی ہے کہ ہمارے خیال و قیاس و گمان و دہم سے باہر ہے سرانج میں کہا کہ اس مقام پر حسنی کے ساتھ زیادہ نہیں فرمایا اسوجہ سے کہ دوسری آیت میں فرمادیا ہے اقول یعنی قولہ تعالیٰ

بجانب
بجانب
بجانب

نیاہ مانگتے ہیں برخلاف کافروں کے جن کا یہی ٹھکانا ہے۔

أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ ۚ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ

بھلا کیا جو شخص یہ جانتا ہو کہ جو اُٹار گیا تب پھر تیرے رب سے وہ حق ہو۔ وہ شخص مثل اس شخص کے ہو جو اندھا ہو یہ تو دہی سمجھتے ہوئے ہیں

أُولَئِكَ الَّذِينَ يُوَفُّونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ۚ وَالَّذِينَ

جو عقل والے ہیں ایسے لوگ ہیں کہ ہر اکرت سے ہیں اللہ تعالیٰ کا عہد اور توڑے نہیں مضبوط طرز اس کو اور ایسے لوگ ہیں

يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ

کہ جوڑتے ہیں وہ جیسا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ جوڑا جاوے اور ڈرتے ہیں اپنے رب سے اور خون کرتے ہیں بڑے بڑے حساب سے

وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَالْفَقْرَ أَمِمًا

اور ایسے لوگ ہیں جنہوں نے مہربانیاں آرزو میں اپنے رب کے دیدار کے اور قائم رکھی نماز اور خرچ کیا اس میں سے جو مہربانیاں

رَفَقْتُهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَمِمَّا رَعَوْا يَا الْحَسَنَةُ اللَّهُ يَدْعُكَ أَوْلِيكَ لَهُمْ

انکو رزق دیا تھا چھپا کر اور کھلے اور دور کرتے رہے تنگ کام سے بڑائی کو بھی لوگ ہیں جنکے لیے

عُقْبَى الدَّارِ جَدَّتْ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَّى مِنْ آبَائِهِمْ وَأَرْوَاجِهِمْ

حضرت کا گھر پر باغ نرونازدہ ہین ہمیشہ قیام کے جنین داخل ہونگے اسے خودادرجو کوئی ماسکے ہوا انکے باہر دادو دین میں سے اور انکی بیویان

وَذَرِيَّتِهِمُ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ

اور بال بچے اور اُن کے پاس آدینگی فرشتے ہر دروازہ سے سلام علیکم ہے

يَمَاصِبُهُ ثُمَّ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ

تیسرا مسئلہ ہے جو غرض ہے کہ جو تینے صبر و عزت! تھا ان سب کو یہ آخرت کا گھر کہہ کیا اچھا ہے

اور یہی آیت میں ہے انہی مکرفر کا بیان فرمایا لیکن کافر بابت جہل کے نہیں جانتا اور آپت و دلائل سے عبرت نہیں ہوتی کیونکہ

چشم بصیرت سے اندھا ہے لیکن بنیا کو لقمین منور کرتا ہے اور فرمایا۔ اَفَمَنْ يَعْصِيْكُمْ كَمَا يَشَاءُ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ

ایکے مون ریت الحق جو اہارا گیا تھو پر تیرے رب کی طرف سے حق ہے اس میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے پس وہ

سب نصیحتیں پر ایمان لاکر نیک اعمال کرتا ہے۔ مومن ہو اُعلیٰ مانند اس شخص کے ہے جو بعیر سے اندھا ہے لیکن

ہرگز نہیں۔ روایت ہے کہ نزول انس کا حضرت محمد ﷺ رضی اللہ عنہ ابن عبد المطلب اور ملعون ابوجہل کے حق میں ہوا ایسے محمد ﷺ

ابن عمر و عقیقہ سے ہیں ان کے ساتھ ابو بکر جلیل منکر کی چھ برابر بی بی ہیں۔ اور حارث بن زید سے ایک اور عقیقہ سے ہیں۔

عام بین الرّوچہ سبب حاصل ہو۔ حاصل یہ کہ جو کوئی میں کو دیکھا تو کسی ایجاب کرنا ہے وہ برابر میں ہے۔

کہو کہ جاکر عقل نا سمجھ اور سر راہ زمین انا بلکہ گمراہی کو راہ حق ہے اور اہل عقل معنی کو سمجھتے اور سر راہ راست سے معافی کو اور سر

پوست سے ہرگز نہ حاصل کرتے ہیں یہ اصل عقل کی شناخت و اُن کا مرتبہ بیان فرمایا۔ اَلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللّٰهِ

[illegible]

لوگ ہیں کہ جو پورا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ عوجل کا عہد یعنی جو اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار اپنے اوپر کیا اور اللہ تعالیٰ عوجل نے رسول بھیجے اور کتابیں نازل فرمائیں اور ان میں عہد طاعات بجالانے و نافرمانی سے باز رہنے کے لیے ہیں سب عہد اسی تعالیٰ پر کرتے ہیں۔ وَلَا يَنْفُضُونَ الْمِيثَاقَ اور توڑتے نہیں عہد کہ خواہ خالص اللہ تعالیٰ عوجل کے ساتھ ہو یا بندوں کے ساتھ ہو خواہ نذر ہو یا قسم ہو۔ قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عوجل کے عہد و میثاق کی پابندی کو قرآن پاک میں کچھ اوپر بٹیں جبکہ ذکر فرمایا ہے۔ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا آمَنَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يَوْصَلَٰ اُورُوہ لوگ ہیں جو ملتے ہیں وہ چیز جسکے ملانے کا اللہ تعالیٰ عوجل نے حکم دیا ہے اکثر مفسرین نے کہا کہ مراد صلۃ الرحم ہے یعنی پیٹ سے پیدائش کا ناتاجس کا تک ہو اس کو قطع کرنا حرام اور اس کو ملا نا واجب ہے اور بعض احادیث میں قطع رحمہ کبیرہ گناہ ہے وفی الحدیث صلوا الارحام و افشوا السلام احدیث یعنی لوگوں کو مدینہ میں جو نصیحت شروع فرمائی از انجل فرمایا کہ نالوں کو ملاؤ اور آپس میں جان بچان ہو یا انجان ہو سب کو سلام کہو یعنی تم پر اللہ تعالیٰ عوجل کی سلامتی و رحمت رہے اور حدیث مکارم اخلاق میں ہر کہ صل من قطعک احدیث یعنی تیرا ناتے والا اگر ناتا کاٹنا چاہے تو اس سے مل۔ حضرت عائشہ صدیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ فرمایا کہ جسم لٹکا ہوا ہے عرش الرحمن سے دعا مانگتا ہے کہ جو مجھے ملاوے اللہ تعالیٰ عوجل اسکو ملاوے اور جو مجھے قطع کرے اللہ تعالیٰ عوجل اس کو کاٹ دے۔ واضح ہو کہ الرحمن باری تعالیٰ کے عظیم اسماء صفات سے ہوا اور الرحم اس سے مشتق ہوا اور عبد الرحمن بن عوف نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث قدسی میں روایت کی کہ حق تعالیٰ عوجل فرماتا ہے کہ جس نے رحم کو ملا یا میں اسکو ملا دوں گا اور جس نے کاٹا میں اسکو کاٹ دوں گا۔ اقول ایسے احادیث میں فضیلت زبان عربی کی ظاہر ہے اور عرب نسل جہان جہان ہی ان کی صحت نسب کی دلیل یہ ہے کہ باہم کذبہ و ناتے والے میل جول سے ہوں اور اگر بھوٹے ہوئی تو نفقہ کی دلیل ہو۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مرفوع روایت کی جسکو اچھا معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ عوجل اس کے رزق میں فراخی دیوے اور اسکے اثر میں تاثیر فرماوے تو اسکو چاہیے کہ ناتا ملاوے۔ علی اسے کہا کہ اثر میں تاثیر سے مراد اس کی عمر میں زیادتی ہے یعنی اگر صلہ رحم کرے تو اسکی عمر اس قدر دراز ہو۔ سدرج میں لکھا کہ یہی مشہور ہے کہ فی الحقیقہ عمر میں زیادتی ہو جاتی ہے اور بعض نے کہا کہ متبرک طریقہ سے عمر کو زیادتی ہے اور متبرک جسم کہتا ہے کہ شاید یہ مراد ہے کہ اسکے آثار خیر دیر تک قائم رہیں گے گویا وہ زندہ ہو اور شاید اسکے نسل دیر تک قائم رہی مراد ہو۔ عبد اللہ بن عمر بن العاص سے مرفوع روایت ہے کہ کافی و اصل نہیں بلکہ واصل وہ ہے کہ اس سے ناتا کاٹا جاوے اور وہ ملاوے اور روایت ہے کہ قیامت میں رحم عرض کریگا کہ اے میرے رب میں قطع کیا گیا اور امانت کیسی کہ اے رب میں چھوڑی گئی اور نعمت کیسی کہ اے میرے رب میری ناشکری کیسی فضیل بن عیاض کے پاس ایک جماعت حاضر ہوئی آپ نے پوچھا کہ تم کہاں کے ہو بولے کہ خراسان کے فرمایا کہ اے لوگو اپنے رب سے تقوے اختیار کرو چاہے جہان کے ہو اور آگاہ رہو کہ اگر کوئی بڑا نیکو کار پورا نجاوے گراں گھر میں ایک مرغی بھی اسکے ساتھ بڑی طرح پیش آتا تھا یعنی اچھی طرح پرداخت نہ کرتا تو وہ محسنین میں سے نہیں ہو سکتا مسئلہ کا فرماتے داروں سے صلہ رحم میں نواب ہو اگر چہ وہ لوگ اسلام سے لڑتے ہوں مگر نقد روپیہ و ہتھیار ایسے ناتے داروں کو نہ دیوے جو اسلام سے قتال کرتے ہوں۔ دقیقہ جناب بدر بن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو پیش قدمی

کہنے دی تو اسوجہ سے نہ تھا کہ بہاد میں تاخیر کی بلکہ ان لوگوں سے قربت رحم ہی اول انھوں نے آپ سے کفر کیا پھر نکالا پھر قتل پر
آواز ہوئے پھر واضح ہو کہ یہ سب اس صورت میں ہے کہ اگر اللہ عزوجل سے مراد خاص عدلہ الرحم ہو تو شیخ حافظ امام
رحمۃ اللہ علیہ نے عام اختیار کیا یعنی اہل قربت سے میل رکھے اور انہیں احسان کرے اور فقیروں و مفتاحوں سے سبب و وسعت
سلوک کرے اور امر معروف و نہی کے ساتھ پھیلا دے۔ اور یہی راجح ہے کہ ہر چیز جسکے میل کا اللہ تعالیٰ نے حکم کیا سب مراۓ میں
اور رحم کا ملانا اسی ہے اور انہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربت ملانا اور تمام مومنوں سے برادرانہ میل رکھنا اور جب
مقدرت انہیں احسان کرنا اور ان کی مددگاری کرنا اور ان سے بڑائی دور رکھنا اور انہیں شفقت کرنا اور سلام کا افشا کرنا یعنی ہر
مسلمان اجنبی ہو یا جان پہچان ہو اس پر دعا دینے کے طور پر سلام کرنا اور مریضوں کی عیادت کرنا اور دوستوں و نوکرانوں و چڑھیوں
اور سفر کے ساتھیوں سے مراعات رکھنا اور انہیں اسکے جس طرح شرع نے حکم دیا ہے انہیں واجب و سنت و سبب و رخصت میں
لیکن امر و میل جو آیت میں ہے اگر حقوق واجبہ پر محمول ہو تو واجب بطریق وجوب ہو کہ ہو گئے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
مرفوع روایت ہے کہ نبی کرنا احسان سے اور رسم ملانا دلوں سے قیامت میں حساب میں تخفیف ہوتی ہے رواہ الخطیب و
ابن عساکر۔ بالجملہ اہل عقول وہ ہیں کہ عہد آئی ایمان و طاعات کا عہد بندگان پر کر تے ہیں اور منجملہ عہد کے عہد رحم ہے کہ اسکو
جوڑتے ہیں توڑتے نہیں۔ وَ یُخَشِّتُونَ رَبَّهُمْ اور باوجود اسکے اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور یہ خوف اول تو یہ کہ عہد شکنی و خیرہ کا
گناہ سرزد نہ ہو اور جب اس وقت تک پورا ہوا تو دم موت تک نفرت کا خوف اور چون چوں عہد پورا ہوتا جاتا ہے یہ خوف کہ عہد پورا
سمجھا اس میں کہاں تک نقصان ہو جو الہی سے نہ سمجھے ہوں پھر اس پورے ہونے کا شکر یہ ادا نہ ہونے کا خوف کیونکہ اللہ تعالیٰ عروج و میل نے
توفیق دی اور اس کو اہل اعمال حسد کا کمانے والا بنا دیا پس حمد و ثناء اسی کے لیے ہے پھر حق تعالیٰ عروج و میل کے استغفار کا خوف کہ
تمام مخلوقات اس کی پاک شان کے آگے ذرہ سے حقیر ہیں اور قلوب اس کے قبضہ قدرت میں ہیں اور مالک خالق و ہی ہے پس
آخر اس فنا گاہ سے فانی کرنے زندگی جاوید عطا کرنے تک اپنی مرضیات پر ثابت رکھے اور جو نقص ہوئے ہیں ان کو عفو فرما دے۔ وَ
یَخَافُونَ سِقْوَ اللَّهِ حساب اور ڈرتے ہیں حساب کی بڑائی سے یعنی ان کے نامہ اعمال میں ایسی بے ادبی نہ ہو جس سے ان اعمال
ناکارہ کی وجہ سے مواخذہ سخت ہو تو ضرور ہلاکت اس کا انجام ہو جیسے مثلاً اپنی طاعات پر غفلت کی نظر ڈرائی کیونکہ یہ سبب تو
اللہ تعالیٰ عروج و میل کی توفیق و رحمت سے ہوا تھا جس کا شکر یہ ادا کرنے کے واسطے قدرت و طاقت نصیب پائی تو سب سے اسکے اپنی
شان کا خیال ایک کفران نعمت نہیں محاسبہ سخت ہوا بخلاف اس کے جس بندے نے عقل پائی اور اللہ تعالیٰ عروج و میل کی نعمت کا
شکر یہ ادا کرنے سے عاجز یقین کر کے مغفرت چاہی کہ اسے رب میرے اپنے فضل سے بخش دے اور میں حساب سے خوف نہ کرنا ہوں۔ کیونکہ
حساب میں سر اس پر تصور ہی تصور ہو گا کیونکہ سبب توفیق و فضل ہی فضل تھا پس میں حساب کے مناقشہ سے بچا ہوا ہوتا
ہوں اور امیدوار ہوں کہ اپنے دائمی فضل سے بخش دے۔ ان سب باتوں میں نفس امارہ گشتی کرتا اور ان باتوں کو گراں سمجھتا ہے
کہ سب کچھ کیا پھر تو سمجھتا ہے کہ نہیں نہیں سر اس پر تصور وار ہوں اور اس بھی فضل کا اُمیدوار ہوں نفس دیکھ رہا ہے یہاں تک کہ
کہ عقل نورانی اپنا جلوہ دکھلائے اور بندہ اپنے مولے عروج و میل کی صفات پاک کی معرفت بفضل الہی تعالیٰ پاوے تو نفس مطیع ہو جاتا
ہے اور ہر نعمت پر صبر کر کے رضوان الہی کا اُمیدوار ہوتا ہے کما قال عروج و میل۔ قَالَ لَیْسَ بِکُمْ ذَرْوًا۔ اور جن لوگوں سے

اور بخش سے ان بندوں کو جو گھر بار چھوڑ کر تیرے رسول کے ساتھ ہوئے۔ ایک جامعہ علماء نے بہت وضاحت سے عقل کی بات
 عاقلوں کو سمجھائی کہ دنیا میں ہر عیش و گمراہی سے کم سے کم ہر شخص کے سامنے یہ درپیش ہے کہ آخر فنا رہے اور عیش وہی جس میں
 روز بروز ترقی کی خوشی اور کسی طرح زوال وغیرہ کا خیال و بال نہ ہو پس اولاً الباب یعنی عاقلوں نے اس دار محنت و فنا
 یعنی دنیا کو اس قابل نہیں پایا تو دار آخرت کو اپنے رب کریم سے چاہا پس اُس نے اپنے فضل سے اُن کو عقبی الدار عطا کیا
 بخلاف کافروں کے کہ وہ بھی ضرور عقبی الدار میں گئے لیکن انہوں نے دنیا کا گھر اختیار کر لیا تھا تو اُن کو عقبی الدار میں جہنم ہے پس
 معلوم ہوا کہ عقبی الدار سے یہاں مراد عیش کا گھر ہے جس کا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ جَنَّاتٍ مِّنْ باغٍ مِّنْ اقامت کے
 اس قدر آدمی سمجھ سکتا ہے کہ اس پیش کے جہان میں ایسے مکانات ہیں جنہر جنات صادق آتا ہے اور ان کا قیاس اس دنیا کے
 گھنڈل پر نہیں ہو سکتا اور جس نے یہ زعم کیا کہ وہاں باغ وغیرہ نہیں بلکہ روحانی خوشی ہے اُس نے کفر کیا بلکہ وہ باغ ہیں جنکی خوبی
 و عمدگی قیاس سے باہر ہے کیونکہ قیاس و حواس تو دنیا و اسکی چیزوں سے تجاوز نہیں کر سکتے ہیں لیکن عقل جانتی ہے کہ قدرت اسی
 تعالیٰ نہایت اکمل و غیر تنہا ہی سے بڑھ کر ہے پس جیسے اُسکو دار آخرت پر یقین ہے ویسے ہی اُس کی نعمتوں پر یقین ہے کہ بلاشبہ
 صحیح ہے جو حق تعالیٰ عزوجل نے فرمایا کہ وہاں انکی اقامت کے لیے جنات ہیں۔ يَتَذَكَّرُونَ اِنَّ هُنَّ اَدْخُلْنَ فِيْهَا كَمَا كَانُوا فِيْ الدُّنْيَا
 عاقل نیکو کار جنکے اعمال و افعال کا ادب بیان فرمایا ہے اور دنیا چھوڑنے والے کے لیے یہی اعمال ہیں اور یہ نہیں کہ ایک گوشہ میں بیٹھ جاوے
 اور نہ کھاوے نہ کاوے بلکہ جو افعال ان عتقاد کے بیان فرمائے ہیں کہ جب کاغذ اٹھٹھک شروع و منت پر چلنا پس ہی دنیا کو چھوڑ کر
 آخرت اختیار کرنا قرار دیا گیا ہے جسکے ساتھ فضل اسی سے جنات میں داخل ہونگے اور اُن کے طفیل میں اللہ تعالیٰ ایسے عزیز و اقارب
 پر بھی فضل کریگا جنہر وہ صوفی اکابر فرمایا کہ یہ خود داخل ہونگے۔ وَ مَن يَّصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّهٖ وَلْيُنِمْ اُسْرًا مِّنْ اَمْرٍ
 اب آئیہ اُن کے باپ دادوں میں سے جنکی پشت سے پیچا ہوئے ہیں اور مراد اس سے مان و باپ و دادی دادا وغیرہ
 سب اونچے درجے کے ہیں پس وہ لوگ بہت خوش نصیب ہیں جنکی اولاد پوتے پر و تن میں سے کوئی شخص عالم عاقل متقی پرہیزگار
 پیدا ہووے جس کے طفیل میں اللہ تعالیٰ عزوجل اُن کو بھی سب کو جنات میں داخل کرے۔ وَ اَنذَرُكُمْ نَارًا تَلَاسِيْكُمْ
 داخل ہونگی اُن کے ازواج۔ یعنی جہر وین پس وہ جو زمین خوش نصیب ہیں جن کو صابغ غاوند دیا جاوے۔ وَ ذُرِّيَّتِيْ
 اور اُن کی ذریات یعنی جو اُن کی پشت سے پیدا ہوئے ہیں اولاد و پوتے و پوتے اور یہاں تاکہ ہوں پس وہ لوگ بھی
 خوش نصیب ہیں جنکے باپ دادوں و چچاؤں میں سے کوئی عالم متقی گزرا ہو۔ قَالَ الْمَشْرِجُ جَبَّيْنِ اَسْنٰ كَذٰبًا كَرِهَ لِمَكْرَمِ
 حضرت مولانا سید عبدالرحمن ناز علی قدس سرہ عالم عامل حاجی حافظ مجاہد فی سبیل اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ المتوفی جہر و
 ۱۲۹۰ ہجری گزرتے ہیں مسراج میں لکھا کہ جہنم میں ان متقی بندوں کے بزرگ اونچے درجے کے اور خرد اولاد جہان تاروں
 نیچے درجے کی اور یہ بیان سب اُن کے ساتھ لاحق کر دی جاوے گی اگرچہ انکے اعمال ویسے نہ ہوں پس یہ انکے واسطے کرامت ہے کہ
 دار جنات میں کچھائی بطریق پیش نہ تھے تو وہاں مجتمع ہو کر اپنے حالات دنیا کا تذکرہ کرتے تھے اور عقاب و عذاب سے خلاص پائے اور
 نعمت جنات عطا کیے جانے پر اللہ تعالیٰ عزوجل کا شکر ادا کرتے تھے اور امت میں دلیل ہو کہ شفاعت سے اولیٰ و بزرگ کے آدمی کا درجہ
 بڑھ جاتا ہے اور آخرت میں نائے دار کام آتے ہیں لیکن واقعہ یہ ہے کہ بزرگ متقی کے ساتھ جو لوگ لاحق کیے جاوے تھے وہ ہر نائے دار ہوگا

بلکہ جو صلاحیت رکھتا ہو بدیل قولہ من صلح من آبائہم۔ اور اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ خالی نسب دانا کافی نہیں بلکہ اُس کے ساتھ صلاحیت بھی ہونی چاہیے اور صلاحیت سے مراد اصطلاحی نہیں نہیں ہیں کیونکہ جو کوئی خود صالح ہو وہ بفضل الہی سچا نہ تھا لے جنت میں داخل ہوگا اگرچہ بلند درجہ کسی اپنے آبا و اجداد یا اولاد کے طفیل میں پاوے بلکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اسکی تفسیر میں کہا کہ من صلح یعنی جس نے تصدیق کی اس سب کی جبکی اولوالالباب نے تصدیق کی ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ شاید مراد یہ ہے کہ ایمان و یقین ٹھیک ہو اگرچہ اعمال ویسے نہ ہوں۔ اور اس کا حاصل یہ ہے کہ اہل کرامت کے نامے ورشتہ والوں میں سے جو کوئی ظاہر و باطن میں مشرک نہ ہو اور اُس کے مجموعی اعمال ایسے ہوں کہ اللہ تعالیٰ عفو فرماوے اور وہ لائق جنت کے قرار دیا جاوے تو وہ ساتھ کر دیا جائیگا لہذا جو لوگ کہ اپنے بزرگوں کی بزرگی کا فخر کرتے ہیں اور خود منافقوں و مشرکوں میں شامل ہیں وہ محض احمق ہیں اور اُن کا قلب جب اس درجہ حماقت میں پڑا ہے جسکو ہر ادنیٰ عقل والا مذموم کہتا ہے تو وہ اولوالالباب کے ساتھ کیے جانے کے لائق ہونے کا دعویٰ کیوں کرتا ہے اور جو لوگ منافق و مشرک نہیں مگر اپنے اعمال میں مخلوہ ہیں اور جو یقین آخرت کے ہر حال میں ہر اسان اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے رہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ عفو فرماوے اور وہ اولوالالباب کے ساتھ کیے جانے کے لائق ہوں۔ اسے رب ہمارے اسے رحم الراحمین ہم کو اپنے فضل سے اس لائق کر دے انت مولانا غلام الہدیٰ و نعم العجیب شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے انکا قول مروی ہے کہ جنت میں ایک قصر کو عدن کہتے ہیں جسکے گرد و باغات ہیں اس میں قطنبی یا صدیقی یا شہید داخل ہوگا۔ اور ضحاک رحمہ اللہ نے کہا کہ عدن برنیہ جنت جہنم قضا انبیاء و صدیقین و شہداء و بادشاہ و عالم عادل جائیگی اور باقی جنتی لوگ اُس کے گرد ہونگے۔ رواہ ابن جریر و اور بھی کہا کہ من صلح یعنی جو جنت میں داخل کیے جانے کے لائق ہو۔ اور وہ عالم وغیرہ میں کعبہ اجبار کا قول قریب اسکے مذکور ہے قشیری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جنات عدن وسط جنت ہے جسپر عرش الہی ہے یعنی جیسے زمین کی چھت آسمان ہے اور اسی طرح جنت عدن کی چھت عرش ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ سب سے اعلیٰ طبقہ ہے لیکن صحیح بخاری میں حدیث روایت ہے کہ جب تم لوگ اللہ تعالیٰ عروجل سے انگو تو فردوس انکا کرد کہ وہ جنات کے وسط میں اعلیٰ ہے اور اسپر عرش الرحمن ہے اور اسی سے جنت کی نہرین جاری ہیں اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جنات عدن در میان جنت ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ فردوس تو سب سے اعلیٰ ہے اور اسکے زیرین طبقات جنات عدن ہیں پس جملہ روایات در حقیقت متفق ہیں۔ اب سمجھ لینا چاہیے کہ اولوالالباب کے واسطے خاص کرامات و صفات جنت ہیں اور خاص کرامت یہ ہوگی کہ انکی طفیل میں جو انکا قرابت ورشتہ والے جنتی ہونگے وہ انکے ساتھ جنات عدن میں رکھے جائیں گے اگرچہ خود انکے اعمال اس لائق نہ ہوں۔ اور واضح ہو کہ جس بزرگ سے محبت رکھتا ہو اُسکے ساتھ ہوگا اگرچہ اُسکے اعمال ایسے نہ ہوں لیکن یہ شرط یہاں بھی ہے کہ وہ باطن و ظاہر میں مشرک و منافق نہ ہو بلکہ اسکا یقین سبب باتوں پر پورا ہو اور جنتی ہونے کے لائق ہونے سے بفضل الہی جنت میں داخل کیا جاوے۔ اور واضح ہو کہ اشارات آیات سے ظاہر ہے کہ ایمان و یقین کے آثار میں سے ہے کہ مومن کو آخرت مرغوب و مختار ہو اور دنیا کی فقط طامعات و عبادات و علم وغیرہ حاصل کرنے کے لیے مرغوب رکھتا ہو اللہ رب العزت و انت ارحم الراحمین مسئلہ یہاں بھی اپنے نیک خاوندوں کے ساتھ بلند درجہ پاؤنگی اگرچہ جنتی ہوں مسئلہ اگر ایک عورت نے کسی خاوندوں سے کچھ بددیگری سے کج کج کیا تو جواب دیا گیا کہ صریح اسکا حکم مذکور نہیں ہے لیکن استنباط کیا گیا کہ

جبکہ نکاح میں مری یا جس سے آخری نکاح تھا اسکے ساتھ ہوگی اور اگر خود عورت اس سے بڑھ کر ہو تو کہا گیا کہ مرد صحتی اسکے ٹھیل میں ہوگا
 ورنہ اللہ تعالیٰ علیم ہو اور مسئلہ کا حکم حضرت ام المومنین سودہ بنت زبہ کے قصہ سے متنبہ ہوتا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ان کو طلاق دینی چاہی تو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے رہنے دیجیے کہ میں بھی آپ کی
 بیبیوں میں حشر کجاؤں۔ اور واضح ہو کہ اس قصہ کے واقعہ سے فقط حضرت ام المومنین سودہ رضی اللہ عنہا کو ثواب عظیم مل گیا اور نہ طلاق کا
 وقوع نہ ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیان تمام مومنین کی امین اور دنیا و آخرت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 بیبیان ہیں۔ اور اس سے یہ بھی نکلا کہ آخرت کے لیے آخری نکاح و حالت کا اعتبار ہے کیونکہ حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ
 عنہا کے پہلے خاوند حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہما اکابر ہاجرین میں سے ہیں باوجود انشاء اللہ تعالیٰ ان کے صحتی ہونے کے
 حکم زوجیت کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے۔ جانا چاہیے کہ بعض روایات میں آیا کہ جنت عدن میں ابواب کثیرہ
 ہیں اور دلالت کرتا ہے اس پر قولہ تعالیٰ۔ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْكُم مِّنْ كُلِّ بَابٍ۔ اور ملائکہ ان کے پاس
 ہر دروازہ سے داخل ہوں گے۔ یہ کہتے ہوئے۔ مَلَكٌ عَلَيْكُمْ سَلَامَتِي ہوتا ہے یا تم نے آفات نفس و شیطان و جملہ قہرات سے
 سلامتی پائی اور دنیا پر بھروسہ نہیں کیا اور یہ بڑا فضیل ہو اور اب تو دائمی سلامتی ہے۔ یہاں تک کہ سبب تمہارے صبر کرنے کے
 دنیا میں ایسے طریقے پر جو نفس کو بہت شاق تھا اور اللہ تعالیٰ عز و جل کو محبوب تھا یا بدلے میں اپنے صبر کے۔ فَدَعَمُوهُ عَقْبَى الدَّارِ
 پس کیا اچھا ہے عقبی کا کھر۔ یعنی دار دنیا سے دار عقبی کو دیکھو نعم الملوئے و نعم الدار مولیٰ عز و جل راضی کہ بھی خشناک و ناراض نہ ہوگا
 اور دیا ر ایسا کہ بھی دنیا میں خیال میں نہ آتا تھا صرف عقل سے یقین کیا گیا تھا۔ یا اللہ تعالیٰ عز و جل نے دنیا کے عقب میں جو نعم کو کھر
 دیا وہ کیا اچھا ہے۔ ف اول ملائکہ داخل ہونا دلیل ہے کہ جو حالت جہانی تاریکی اور پردہ میں اس وقت ہے وہ وہاں نہ ہوگی بلکہ
 پاکیزگی ہوگی جس سے ملائکہ کو خوب دیکھینگے۔ دوم ملائکہ ان کے پاس مبارکبادی اور انس و خوشی کے لیے آئیں گے اور
 شیخ مفیر سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ابتدا میں داخل ہونے کے وقت ملائکہ ہر طرف سے مبارکباد کو آدین گے اور
 جل رہنے حاشیہ میں کہا کہ یہ قید میں نے کسی اور مفسر کے کلام میں نہیں پائی بلکہ ان کا کلام دلالت کرتا ہے کہ اول بار کی قید نہ ہو
 مترجم کتاب کہ میرے نزدیک اس جہی ہے جو شیخ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ دوسری آیات سے خود ظاہر ہوتا ہے اور اس سے یہ لازم نہیں
 آتا کہ سوائے اول بار کے ملائکہ نہ آئیں گے پس صاف کلام یہ ہے کہ اس آیت میں جو ملائکہ کا آنا اس طرح مذکور ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جب
 یہ لوگ اپنے صحتی اہل و عیال سمیت جنت میں داخل ہونگے تو ملائکہ ہر طرف سے انکی مبارکباد کو آئیں گے کیونکہ مبارکباد اول ہی مرتبہ معقول
 پھر اکثر اوقات آکر نیکے اور یہ انا اللہ تعالیٰ کی طرف سے نعمتوں کو لانا ہوگا جیسا کہ بعض مفسرین نے کہا کہ دن میں تین مرتبہ آئیں گے اور اس جہ وہ
 ہو جو بعض محققین کے کلام سے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شمار نہیں ہو تو ملائکہ کے آئے و رفتیں لانے کا بھی شمار خود نہیں ہو اور ابن کثیر نے
 ذکر کیا کہ قال الامام احمد حدثنا ابو عبد الرحمن حدثنی سعید بن ابی ایوب حدثنا معروف بن سیدہ احرانی عن ابی غسانہ الغافری عن عبد اللہ
 بن عمرو بن العاص عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال بل تدرؤن اول من یدخل الجنة احدیث یعنی تم جانتے ہو کہ جنت میں پہلے کون داخل ہوگا
 اللہ تعالیٰ عز و جل کی مخلوق میں سے صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ واس کا رسول بہتر جانتا ہے فرمایا کہ اول نفر اہل ہاجرین داخل ہونگے جنہے ثغور
 سرد و دیکھے جاتے اور جبکہ فریض سے کربات سے بچاؤ کیا جاتا اور ان میں کا آدمی مر جانا اور اسکی حاجت اسکے دل ہی میں رہ جاتی اسکو

پورا نہ کر سکتا تھا۔ اللہ تعالیٰ عروجِ اہل اپنے ملائکہ میں سے جنکو چاہے کافر دیکھا کہ انکے پاس حاضر ہو کر تہیہ و سلام دو ملائکہ عرض کریں گے کہ اے رب ہم تیرے مخلوق وہ ہیں کہ آسمان میں بسائے گئے اور مخلوقات سے چھائے گئے تو ہمیں تو حکم ہوتا ہے کہ جا کر ان لوگوں کو سلام کریں (یعنی ہم یہاں ممتاز مخلوق تھے اور یہ لوگ اب وارد ہوئے تو یہ اگر ہم کو سلام کرتے پس اس میں کیا حکمت ہے کہ یہاں اصلی ساکن قدیم کو یہ حکم ہوتا ہے) پس اللہ تعالیٰ فرمادے گا کہ یہ میرے لیے بندے تھے کہ میری عبادت کرتے اور میری ذات و صفات میں ظاہر و باطن کسی کو نہ سیکھ نہ لاتے اور ان سے ثغور مسدود کیے جائے اور مکارہ سے بچا ولایا جانا اور ان میں کافر آدمی مہر جانا اور ان کی حاجت دل ہی میں رہ جاتی اس کو پورا نہ کرنے پانا پس ملائکہ خوشی خوشی ہر دروازہ سے ان کے پاس داخل ہو کر مبارکباد دینے کے سلام علیکم بجا سبتر تم فغم عقی الدار اس حدیث کو ابو القاسم طبرانی نے دوسری وجہ اسناد سے روایت کیا اور اس میں یوں ہے کہ تین گروہ ہیں سے اول فقرائے مہاجرین جنت میں داخل ہونگے بغیر حساب و عذاب کے اور اس میں ہو کہ ملائکہ عرض کریں گے کہ ہم شب و روز تیری تسبیح و تہلیل کرتے ہیں اور ان کو ہم پر فضل دیا گیا۔ قول و قدر رواہ الاحکام و صحیح البزار وابن جریر وابن ابی حاتم وابن جہان والیہ شیخ وابن مردودہ والیہ نسیم فی احلیہ والیہ سہب فی شعب الایمان اور اس میں دلیل ہے کہ یہ گروہ ملائکہ کا ایک خاص گروہ ہوگا جو ان بندوں کے حال سے واقف نہ ہوگا شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ بن المبارک کی روایت ان کی اسناد سے حضرت ابو امامہ سے نقل کی جس کا حاصل یہ ہے کہ میں ایسی عورت و احترام سے ہوگا کہ ہر دروازہ صریح سے خاص بارگاہ تک خادموں کا سلسلہ ہوگا اور فرشتہ حاضر ہو کر اجازت چاہے گا تو صدر دروازہ کا خادم اپنے پاس والے سے وہ اپنے پاس والے سے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ عروجِ اہل نے جس بندہ متقی کو اکرام فرمایا اور بادشاہ کیا ہے اس سے اجازت چاہے گا کہ ایک فرشتہ حاضر ہونا چاہتا ہے پس اجازت دے گا تو وہ خوش و خرم داخل ہوگا اور سلام اہی پہونچا و یگا پھر ادب سے واپس ہوگا رواہ ابن جریر و قدر رواہ ابن ابی حاتم من حدیث اسمعیل بن عیاض مکان ابن المبارک رحمۃ اللہ علیہ اور حدیث صحاح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال کے شروع میں شہداء کی قبور کی زیارت فرماتے اور ان سے کہتے سلام علیکم بجا سبتر تم فغم عقی الدار دریمی و رافقہ ابوبکر الصدیق و عمر فاروق و حضرت عثمان رضی اللہ عنہم جمعین کا تھا اور میں کہتا ہوں کہ یہی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا رہنما کرکے اپنے لیے کو فہمین اقامت اختیار فرمائی تھی۔ واضح ہو کہ حضرت افعال شرعیہ میں خفیف مشقت ہو مگر حکمت آئینہ سے وہ نفس پر نہایت شاق ہوتی ہو حالانکہ اپنی خواہشوں سے اس سے کہیں زیادہ آدمی مشقت اٹھاتا ہو اور ظاہر ہے کہ کوئی کھانا اور کوئی کپڑا کافر ان سے نہیں روکا جاتا جو ایمان والا نہیں کھا سکتا و نہیں پہن سکتا سولے دو ایک شخص و زنا نہ لباس کے اور جو کافر اپنے نفس کے حکم و اسکے مجبور کرنے والی خواہش سے دنیا میں سے لیتا ہو میں اسکو اللہ تعالیٰ عروجِ اہل کے حکم و ضرورت سے لیتا ہے مگر حسن صنعت آئینہ دیکھ کہ دونوں میں یہ تفاوت ظاہر ہو کہ ایک نے دنیا کو دنیا کی طرح لیا اور دوسرے نے اسکو ضرورت پر پیر پانڈی خواہش کے لیا اور یہ فقط اپنے اپنے اعتقاد کی وجہ سے ہو کہ کچھ کافر و منافق و پیچ تو دنیا ہی کے قابل ہیں اور وہیں آخرت کا قطعی یقین رکھتا ہے پس وہ دنیا کو آخرت کے برابر نہیں دیکھتا ہو واللہ تعالیٰ ہو الہادی الیہ سبیل الرشاد قرطبی رحمہ نے اپنی تفسیر میں امام زین العابدین رضی اللہ عنہ و عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ روایت کی کہ قیامت کے روز نادہی بکار لگا کہ اہل الصبر کھڑے ہوں پس کچھ لوگ کھڑے ہوئے ان سے حکم ہوگا کہ جنت کو چلے جاؤ رواہ ابن ابی کثیر ملائکہ اپنے لیے کہان جاتے ہو کہ میں گئے کہ جنت میں کہیں گئے کہ حساب سے

پہلے کہینے کہ ان بفضل اللہ سبحانہ پوچھنے کے تم کون گروہ ہو کہینے کہ اہل الصبر پوچھنے کے صبر کیا تھا کہینے کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کی طاعات پر اپنے نفس کو صابر رکھا اور معاصی کی خواہشوں سے نفس کو روکا و صبر کیا اور دنیا کی محنت و بلاؤں پر نفس کو صابر رکھا پس ملائکہ اُنہیں کہینے سلام علیکم بما صبرتم فغم عقبی الدار۔ فائدہ سوم یہ کہ جو قدر تین اللہ تعالیٰ عزوجل کی ایسی محسوس و معلوم مہین جنکی کہ نہ بھنے مین بالکل حیرت ہے اور خوب ظاہر ہے کہ وہ پاک پروردگار خالق کبیر متعال ہے اس کی قدرتوں کے سامنے جو کچھ مخلوقات ہم کو نظر آتی ہے سب بہت حقیر و خفیف ہے کیونکہ ہم کسی مرتبہ بیان کر چکے کہ اس وقت مین بھی اُنکل والے اقرار کرتے مین کہ زمین کا تمام کرہ بمقابلہ آفتاب کے گویا ایک رائی کا دانہ بمقابلہ ایک مٹکے کے ہے اور ظاہر ہے کہ آفتاب کے مثل کروڑوں بلکہ بے انتہا اس میدان وسیع مین ساکتے مین پس جسکی ملکیت و مخلوقات مین خالی میدان کی یہ وسعت ہے تو کیوں تمھاری سمجھ مین نہیں آتا کہ کرہ زمین ایک رائی کے مثل ہزاروں عالم آفتاب سے بڑے بلکہ آسمان کے مثل کروڑوں ہوں جہاں مخلوقات اور سامان عیش لے انتہا قدرت کے نمونہ ہوں لہذا جو شخص ذرہ برابر بھی عقل رکھتا ہو وہ جنت واس کی نعمتوں سے کبھی منکر نہ ہوگا اور جس خالق عزوجل نے اُنکو اول مرتبہ پیدا کر دیا وہ بے شبہ و بے تردد اُنکو ہزاروں مرتبہ زندہ کرنے پر قادر ہے و کون سی ہمدی مین اشارے صراط استقیم و فی العرسل قولہ فی العلم انا انزل الیک الآیہ اسکے اشارات سے علم ہوا کہ حق تعالیٰ عزوجل کے بندوں مین سے ایسے اولیا مین کہ ارواح و عقول و قلوب و اسرار سے کلام حق عزوجل بلا واسطہ سنتے مین اور وہ رسول پائی مین مین بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع سنت مین حق عزوجل اُنکو خاص قدرت کے کان عطا فرماتا ہے تو اسے پس پاک کلام کے مقام نزول کو سید المرسلین و امام الانبیار و المتقین محمد صلوات اللہ علیہ وسلم جمع مین خوب جانتے و پہچانتے مین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق رسالت پر یقین شہودی و عیانی رکھتے مین اور یہ لوگ حسب طبیعت و ایمان فطری کے مقلد نہیں مین کیونکہ ایمان مین تقلید کام عوام کا جو بالکل اندھے ہوتے مین اور یہ علم و معرفت اولو الالباب کو نصیب ہو ساسا و سی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جس نے رسالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق و معرفت کو رسول بھیجے والے سے پہچانا وہ عارف کامل کیونکہ ویسا جاہل ہو سکتا ہے جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھیجے والے رب تبارک تعالیٰ کو پہچانا اور جس نے کلام اسی کی تصدیق از جانب تکلم حق تعالیٰ عزوجل پائی وہ ویسا کم درجہ کا نہیں ہو سکتا جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مانکر کلام پر یقین کیا اور جس نے ازل مین اشار کا جاری ہونا پہچانا وہ ایسا اندھا کیونکہ ہو سکتا ہے جس نے ان چیزوں کو دنیاوی ظہور کے وقت دیکھا استاد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے ختم بھیرت سے بنا کیا وہ کیونکر ویسا ہوگا جس کو اندھا رکھا گیا ہے اور جسکو اللہ تعالیٰ نے وصال سے مقبول کیا اہل برابری مرد و سے کیونکر ہوگی اور کیونکر برابر ہو جو ثواب کرامت کے لیے پیدا کیا گیا ایسے شخص سے جو عذاب و ذلت کے لیے پیدا کیا گیا۔ پھر حق تعالیٰ عزوجل نے علما ربانی کا وصف بیان فرمایا بقولہ الذین یوفون بعہد اللہ الایہ۔ اس مین مضمون ہے کہ عہد ان کی کہ پابند ہوتے مین اور واضح ہو کہ صدیقین سے عہد اسی وہ ہے جو اُنکی ارواح سے مشاہدہ ازلی مین کمال تفسیر کا لیا چنانچہ اپنے جمال پر اُنکو عاشق کر دیا پس اُنھوں نے پاک قدیم حل شانہ کے سولہ کسی حادثہ پر التفات نہ کیا اور عاشق کی روح عشق ہے وہ اسکو کیونکر توڑ سکتا ہے پس وفا سے عہد اُن کا یہی ہے کہ عبودیت مین فنا ہو گئے۔ بعض نے کہا کہ وفا سے عہد یہ ہے کہ اُسی کی بندگی مین جو حکم دیے مین اُنکو کہتے مین کچھ تجاوز نہیں کرتے اور استغفار کرتے مین اور

جن باتوں سے منع کیا ہے اُن کے پاس نہیں پہنچتے۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ازل میں اُس کی ربوبیت کا اقرار کیا تھا تو کسی دوسرے سے خوف و امید کچھ نہیں رکھتے اور اس کے سوا سے غیر سے دل نہیں لگاتے۔ چونکہ اُس کی حکمت عجیبہ نے اس عالم میں سخت پیرا استخوان سے باہم تعلقات عجیب پیدا کر دیے ہیں جس نے یہاں اس نظام عالم کے طریقہ پر عمل کیا و لیکن ہر عمل خالص اُسی کے واسطے کیا مثلاً شیخ و اُستاد کی فرمانبرداری نہ اپنی خوشی خاطر کے لیے اور نہ شیخ کی ذات کے لیے بلکہ خالص اللہ تعالیٰ عروج کی رضا کے لیے کیونکہ شیخ و اُستاد کی خدمت کرنے میں اللہ تعالیٰ راضی ہو گا کیونکہ اُس نے خود تعلقات پیدا فرمائے اور اُن کی پابندی کا حکم دیا پس اسی کے لیے امید و نواں یہ خدمت کی تو حقیقت تعلقات دوسرے ہی قائم رکھے جیسے اس عالم کے نظام میں مگر اللہ تعالیٰ عروج کو وحدہ لا شریک کے ساتھ حمد کرتا رہا اور اُس کو منفرد جانا اس واسطے حدیث میں یہ مضمون آیا ہے کہ جس نے کسی کو دیا تو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے اور نہ دیا تو اسی کے واسطے اور دوستی یا دشمنی کی تو اسی کے واسطے اُس نے ایمان پورا کر لیا۔ کما فی السنن پس معنی اُس کے کہ کسی سے خوف اور نہ کسی سے امید رکھتے ہیں یہی جو مذکور ہوئے اور یہی مفہوم ہے قولہ تعالیٰ والذین یصلون امر اللہ بہ ان یوصل الالٰیہ اور اصل میں نیت قلب ہے نہ وجود فعل جسے کہ جو کوئی محتاج فقیر کہ اقارب کے ساتھ صلہ ارحام کی نیت رکھتا ہو وہ نواب پاویگا اور خشیتہ و خوف اصل میں اسرار قلب سے ہے پس ہر ایک چیز جسکے بارہ میں بجا آوری و وصل کا حکم ہے بجا لاتے ہیں اور اول ان میں تعلق قلب بحق عروج ہے پھر خوف و خشیتہ بھی ساتھ ہی ساتھ رکھتے ہیں جبکہ جلال و عظمت آپس کے مشاہدہ میں یا ادب داخل ہوتے ہیں کہ ایسا نہ ہو اُن کے قلوب کو غیر کی جانب ملتفت فرماوے۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ شکر و نعمت پر مداومت کرنے میں خوف کے ساتھ کہ معرفت منقطع نہ ہو جاوے بعض نے کہا کہ یہ لوگ باہم تشریف اللہ عزوجل رکھتے ہیں۔ واسطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ خشیتہ تو فقط رب تبارک و تعالیٰ سے ہے بقولہ تعالیٰ یخشون ربہم اور خوف اُس سے اور دوسری چیز سے ہے بقولہ و یخافون سورہ احزاب۔ مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عروج نے انکار فرمایا غیر سے خشیتہ پر بقولہ تعالیٰ ان یخشونہ اللہ حق ان یخشونہ الالٰیہ۔ اور غیر کے خوف سے بھی منع کیا بقولہ فلا تخافونم و یخافون ان کلمہ مومنین پس حقیقت خوف فقط اللہ تعالیٰ عروج ہی سے ہے کیونکہ سورہ احزاب قمر آئی ہے بعض نے کہا کہ خشیتہ قلب کی نگہداشت ہو کہ کسی حال میں سوائے حق تعالیٰ عروج کے غیر پر نظر نہ رکھے جسکا یہ نتیجہ ہو کہ اللہ تعالیٰ عروج کا خشم و عتاب اس پر طاری ہو۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ خشیتہ قلب کا جزاغ ہے اور خوف نفس کا ادب ہے قول نفیس قول ہے پس خشیتہ قلب کے احوال محمودہ میں سے ہے اور نفس کو اس کے مناسبات سے خوف دلایا جاتا ہے شیخ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ خشیتہ و خوف میں کیا فرق ہے فرمایا کہ خشیتہ تو تقریب کے درجات سے گرجانے میں ہوتا ہے اور خوف ہوتا ہے عذاب و قہر میں گرنے سے۔ مترجم کہتا ہے کہ نفس کلام ہو بعض نے کہا کہ خشیتہ زیادہ قریب ہے اور خوف زیادہ دُور ہوتا ہے۔ قول اس صورت میں ضرور سورہ احزاب سے خوف کرنا قلب پر فقط غیر کا نہ ہو بلکہ فقط حق تعالیٰ کی صفت قہر کا ہو۔ اُستاد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ وفاسے عہد ان کا دائمی عرفان بشرائط احسان و تقویٰ از احکام معاصی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ عرفان پر استقامت ان کا فعل نہیں ہو سکتا لیکن جیسے وفاسے عہد ہدایت ہے ویسے ہی یہ بھی ہے۔ شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ مجھے ایک معنی ظاہر ہوئے ہیں کہ خشیتہ و خوف میں یہ فرق ہے کہ خشیتہ کا محل علم و معرفت بحق تعالیٰ عروج ہے بعفت اجمال تعالیٰ جل شانہ و غمرہ اس کا خیار و خوف مع محبت مقرون بعبودیت ہر جس سے

محبت کے آداب پوسہ سکونے میں ساعی رہتا ہے اور فراق سے خوف کرتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے ان بندوں کا وصف دیگر بیان فرمایا کہ اُس کے لغو کی امید پر اس کی بلا پر صبر کرتے ہیں بقولہ والذین صبروا ابتغار وجه ربہم۔ اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کے واسطے اسی کی قوت سے اُس کے سوائے تمام مخلوقات سے مخمور اور صبر اختیار کیا تاکہ حجاب دور فرمایا جاوے اور دیدار پاک حاصل ہو جو قیاس و مشابہت مخلوقات سے پاک اور چون و چرا سے پاک ہے تعالیٰ اللہ علیہ اکبر اور اشارت ہے کہ معرفت اسی تعالیٰ میں اُن کے اسرار پر تجلیات پاکیزہ کے ورود کو پوشیدہ رکھتے ہیں حالانکہ جوش عشق سے بدن گہل جاوے مگر انوار ازلیت کو دل میں جگہ دیتے ہیں اس طبع سے کہ کل اکمل میں فنا ہو جاوین اور تمام مخلوقات و جسمانی نعمتیں اُس نعمت کے مقابلہ میں بالیقین گویا عذاب ہیں۔ شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہا کہ منہیات و معاصی سے نفس کو قلعہ دار کا اور یہ روکنا بخونہ جہنم نہیں بلکہ بسبب منع فرمانے اللہ تعالیٰ عزوجل کے اور عظمت اسی تعالیٰ کا احترام رکھا۔ بعض نے کہا کہ اس میں اشارت ہے کہ مرید کو لازم ہے کہ اپنے ارادہ پر صبر رکھے اور جو عہد و پیمان اس کا پیرو و شیخ لیوے اور جو مشقت اُس سے اُس پر طاری ہو اُس کو صبر و مضبوطی سے اٹھاوے اور رفاہیت کی جستجو میں نہ پڑے اور اس سہیل میں اس کی نیت اور اک حقیقت بجمع ارادت ہووے۔ مگر جسم کہتا ہے کہ مضبوطی و صبر کا ارادہ و عزم اپنے نفس کی طرف سے ہو بلکہ یہ مضبوطی بقوت حضرت خالق قوی عزوجل ہو کیونکہ یہ دعویٰ ہو جائیگا تو امتحانات کی مشقت سخت ہو جائیگی کیا نہیں دیکھتے کہ حضرت یوسف علیہ السلام پر قید خانہ سخت ہو گیا حالانکہ پانچ برس گذرے تھے پھر سات برس آسان ہوئے جو بقوت اسی جل شانہ ہوئے پس لازم ہو کہ اپنے مقصود عزم پر اللہ تعالیٰ سے ہدایت و معاونتی و عافیت کی درخواست رکھے کیونکہ بہت خفیف مشقت نفس پر معرض امتحان میں بہت سخت و شدید معلوم ہوتی ہے حتیٰ کہ عہد شکنی کی نوبت پہنچتی ہے اور بعد اسکے وہی حالت اسکو بہت خفیف نظر آتی ہے اور انوار و نشان ہوتا ہے حتیٰ کہ پھر اگر نہ سمجھا اور اپنے اوپر بھروسہ کیا تو شکر کا مگر کسب ہوا اور آخر وہی نتیجہ نکلا۔ پھر شیخ رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اُنکا تیسرا وصف بیان کیا بقولہ تعالیٰ و اقاموا الصلوٰۃ و اتقوا اللہ الا یہ۔ انھوں نے پاکیزگی کے ساتھ اللہ تعالیٰ عزوجل کا مشاہدہ کیا پس اپنے وجود کو ظاہر و باطن قرآن کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے چوتھا وصف بیان کیا بقولہ تعالیٰ و یدرؤن باحسنۃ الیہ الیقین اشارت ہے کہ خواہش نفس و شہوات شیطانی کے سیاست کو حسنات طاعات و مشاہدات و لذت محبت و تجلیات سے دور کرے ہیں۔ مگر جسم کہتا ہے کہ ان تجلیات معارف سے کوئی چیز تمام مخلوقات میں لذت نہیں ہو کہ ان ذات باری عزاسمہ قیوم و پاک اور کہ ان مخلوقات و کمالات اللہ تعالیٰ اعظم۔ استاد رحمتہ اللہ علیہ نے کہا کہ اہل تقویٰ ہیں جو عہد اخلاق شریعی کے ساتھ لوگوں سے معاملہ کرتے ہیں اور خود انصاف و عدل کا برتاؤ کرتے ہیں اور اگر کسی نے اُنپر ظلم و جفا کیا تو اس سے اپنے واسطے انصاف نہیں چاہتے ہیں اور اگر کسی قوم نے اُنپر ظلم کیا تو اُن کا اعتذار قبول کرتے ہیں اور معذور رکھتے ہیں اور جب بیمار ہوتے ہیں غیروں کی عیادت کو جاتے ہیں کما قیل۔ اذ امرضنا اتیناکم نعوذکم و تذنون فنا تمکم و نقتزر۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنا احسان و اتران انپر ظاہر فرمایا بقولہ اولکاسم عقیبی الدرجات عدن یدخلونہا الا یہ جنات مقامات عیش دائمی میں لہو مراتب متفاوتہ میں عوام کی جنتیں تو باغ و غار عالم ملکوت ہیں اور خواص کی جنتیں دیدار باری تعالیٰ عزوجل میں کثرت بکثرت بیشمار ہیں پھر جب عالم ملکوت کی بہشت میں تخت پر بیٹھے تو اُنکے بجائی ملائکہ اُن کی مبارکبادی کو آونیکے کا قال تعالیٰ واللہ انکے یدخلون

سے کہ اپنی بیوی میں بھی خفا کی سی بات نہ ہو۔ اور ساتھ کر کے چار روز تک اپنے گھر سے باہر نہ جائے۔

علیم من کل باب جن ابواب سے دنیا میں انکو ملا کہ سے معرفت و محبت تھی یعنی طاعت و خشوع و خضوع و انواع طاعت کے ابواب میں سے ہر باب کے ملا کہ خاص ہیں پس جنت مغفوت بکارہ ہے جو اسوقت کہ وہ کی صورت ظاہری سے اصلی صورت خوش منظر بے نظیر ہو گئے ان ابواب سے ہر ایک باب کے ملا کہ مبارکبادی دینگے کہ وہ وعدہ جو تم کو اس قسم کی طاعت بڑا کیا تھا دیکھو وہی سچ ہے۔ سلام علیکم ہا صبر تم نعم عقبی الدار یعنی سلامت دوام وصال و برکت انوار جمال تجارے لیے باد تک بلا انقطاع ہے نہ کچھ فکر نہ تشویش نہ اس فکر کا مادہ ہے یہ بلا اس کا جو تم نے طول حیات میں شوق جمال میں بلا و مشغول کو برداشت کیا ہے۔ پھر حق تعالیٰ عزوجل نے اولیاء اہل جنت کے اوصاف و انکی کرامت کے بعد اعذار و زخیوں کی بدکاریاں بیان فرمائیں بقولہ تعالیٰ

وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ

اور وہ لوگ ہیں جو توڑتے ہیں اللہ تعالیٰ کا عہد اور اسکی مضبوطی کے اور کات دیتے ہیں وہ جکے ملانے کا اللہ تعالیٰ نے حکم یُوصَلْ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝ اللَّهُ دیا ہے اور فساد پھیلاتے زمین میں ایسے ہی لوگوں کے لیے ہے لعنت پھیلے اور انہیں کے لیے ہے عذاب کا گھر اللہ ہی یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ وَفِي خَوَابِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا كَشَأْنِ دُنْيَا رَزَقَ جکے لیے چاہے اور وہی نکل کر تار اور جو تو خوش ہو رہے زندگانی دنیا پر اور زمین زندگانی دنیا کی

فِي الْآخِرَةِ ۝ الْآمِتَاعُ ۝

آخرت کے سامنے مگر متاع ناکارہ

تمام مخلوق جو مومن نہ ہو کافر ہے اگرچہ ملتوں میں مختلف ہوں بعض نصرانی و بعض یہودی اور بعض بت پرست و بعض آتش پرست اور بعض ظاہرین مسلمانوں کی صورت مگر دل میں یقین نہیں یا دُبڑھا ہو تو یہ سب درواقع ایک ملت کفر ہیں پس سابق آیات میں تو مسلمانوں کے اوصاف و اطوار و اعتقادات و ان کے بلند درجات بیان فرمائے اور اب ان کے مقابل کافروں کا حال بیان کیا بقولہ۔ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ تُوڑتے ہیں اللہ تعالیٰ عزوجل کا عہد۔ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ چھپے اُس کی مضبوطی کے۔ یعنی اقرار وحدانیت اُسی و اُسی کی عبادت کا قول کر کے مضبوط کیا پھر اب تُوڑتے ہیں وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ یُوصَلْ اور کاتے ہیں وہ جس کے جوڑنے کا اللہ تعالیٰ عزوجل نے حکم کیا یعنی قرابت رحم و مودت ایسانی وغیرہ حقوق کو ثابت نہیں رکھتے۔ یعنی مومنوں سے مخالفان کا برتاؤ ہے۔ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ اور فساد پھیلاتے ہیں زمین میں۔ پہلا سب سے بڑا فساد تو اللہ تعالیٰ عزوجل سے شرک و کفر ہے کیونکہ جو اصل و انصاف سے خلاف ہے وہ فساد ہے اور اس سے زیادہ کون ظلم ہوگا کہ خالق عزوجل سے ٹھوٹو کر مخلوقات کو اپنا خالق بتاتے ہیں اور بعض جو اللہ تعالیٰ عزوجل کا نام لیتے ہیں تو اپنی رائے و قیاس سے جو درحقیقت اللہ تعالیٰ جل شانہ کی شان پاک کے لائق نہیں مثلاً اُس کا بیٹا و جورو بتلاتے ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً بلکہ واجب اُن پر یہ تھا کہ جو صفات اللہ تعالیٰ عزوجل کے کامل و پاک ہیں انہیں پر ایمان لاتے مگر جب وحی اُسی سے انکار کیا تو شیطان کے وساوس

کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم آپ کے لیے کوئی نہالی تیار کرتے فرمایا کہ میرا اور دنیا کا کیا علاقہ ہے میں تو دنیا میں فقط ایک مسافر کے مانند ہوں جو دیوب میں کسی درخت کے سایہ میں ٹھہرا پھر اس کو چھوڑ کر روانہ ہو گیا۔ رواہ الترمذی و قال صحیح۔ اور حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے فرمایا کہ اگر تجھے مجھ سے لینے کی خوشی ہے تو مجھ کو دنیا سے اسی قدر کافی ہونا چاہیے جو ایک مسافر کا گوشہ ہوتا ہے اور خبردار کہ تو مالداروں کی مجلس میں بیٹھے اور کسی کپڑے کو پڑانا کر کے نہ اُٹارنا یہاں تک کہ اس میں پونہ پارہ کر لے۔ رواہ الترمذی۔ عروۃ بن الزبیر یعنی آپ کی بہن کے بیٹے نے بیان کیا کہ ایک روز حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس معاویہ رضی اللہ عنہ نے اسی ہزار درم بھیجے تو شام تک آپ نے سب خیرات کر دیے ایک درم اپنے پاس نہ رکھا پس آپ کی باندی نے کہا کہ ہمارے لیے آپ نے ایک درم کا گوشت نہ خرید دیا تو فرمایا کہ اگر تو مجھے یاد دلانی تو میں خرید دیتی۔ حدیث ابوسریرہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللهم اجعل رزق آل محمد کفافاً۔ یعنی اسے رہائش کے کدے آل محمد کا رزق کفاف۔ یعنی اس قدر کہ ضروری حاجت سے کچھ فاضل نہ ہو۔ رواہ ابن ماجہ۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے فرمایا کہ اس وقت تمہارا کیا حال ہے گلاب چند روز کے بعد تم میں کا آدمی صبح کو ایک سواری پر جاوے گا اور دوسرے وقت دوسری سواری پر اور ایک دسترخوان پر ایک پیالہ لایا جائے گا اور دوسرا اٹھایا جائے گا اور اپنے گھر واپس پر دے لگا دے جیسے خانہ کعبہ کی پوشش کی جاتی ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ہم اس وقت کی نسبت اس وقت اچھے ہوئے کہ فراغت سے عبادت میں مشغول ہونے فرمایا کہ نہیں بلکہ تم اب اس سے بہت اچھے ہو۔ رواہ الترمذی۔ اور امام بخاری کی صحیح میں کتاب الزہد دیکھو اور ایک حدیث کافی ہے کہ کن فی الدنیا کانک غریباً صابر بیل یعنی دنیا میں ایسا رہ جیسے نوپر دیسی ہے یا راہ گیر ہے۔ وفی العرسل قولہ تواسے والدین بقضون عہد اللہ۔ ان لوگوں کا عہد اللہ تعالیٰ سے عز و جل کے ساتھ بطور عہد تھا بلکہ اگر اہل تمنا پس دنیا میں بھی کراہت سے اُس کو سجدہ کرتے ہیں اور اس کے سوا کچھ اور نہیں کر سکتے ہیں پس یہ عہد بشرط توفیق نہ تھا کیونکہ اگر عہد اول میں انکو توفیق کی مساعدت ہوتی تو عہد ثانی پر قدرت نہ پاتے کیونکہ جبکو توفیق دی گئی وہ نگرارشت الہیہ کے ساتھ محفوظ ہوتا ہے۔ شیخ ابوالقاسم حکیم نے کہا کہ عہد توڑنا ایسی چیز کے ساتھ سکون و دل لگاؤ ہے جس سے کچھ بھی سکون نہ ہو اور فرحت ایسی چیز کے ساتھ جس سے کچھ فرح نہ ہو۔ چنانچہ ان لوگوں کا حال بیان فرمایا کہ عہد توڑا اور وہ اس راح ہوا کہ دنیا کی محبت میں فرحت بھی بقولہ تعالیٰ وفرحوا بالحیۃ الدنیا الایہ واضح ہو کہ جو کوئی مشاہدہ آیات الہی عروہل سے بے ضیاع ہو اسی کو دنیا کے ساتھ فرحت ہوگی کیونکہ شہود کی فرحت کے سامنے کسی چیز کی فرحت کچھ نہیں ہے اور جس کو اپنے رب سے بے نیاز نہ تھے کے ساتھ فرحت بے ضیاع ہوئی وہ تعجب ہے کہ کسی مخلوق کے ساتھ کیونکہ فرحت پاوستے گا اگرچہ جنت کیونکہ نہ ہو پس جب جنت کے مانند نعمت پر اس کو فرحت نہ ہوئی تو بھلا دنیا مردار کیا چیز ہے جس سے اس کو فرحت ہو۔ واسطی رحمتے کہا کہ دنیا ایک ڈھیلہ مٹی ہے اور تجھ کو اس میں سے فقط ایک غبار کا ذرہ ہے اور جو کوئی اس ذرہ پر فرحت پاوستے وہ خود اس ذرہ سے بھی حقیر ہے اور جبکو تمام دنیا لہجائے اُسکو چھڑکا ایک پر پا اس سے کئی کم لا اور جب اُس نے اُس کو فرحت دی تو اس کی قدر تم خود دیکھو۔ بہتر یہ کہ کتاب ہے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ اگر دنیا کی قدر اللہ تعالیٰ سے عروہل کے نزدیک ایک پتھر کے برابری تو کافر کو اس میں سے ایک گھونٹ پانی نہ ملتا۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ

ہلاک کر دینگا اور اگر تو چاہے تو اپنے توبہ و رحمت کا دروازہ کھول دون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا کہ اسے رب
تو اپنے توبہ و رحمت کا دروازہ کھول دے۔ علمائے کبار نے کہا کہ یہ لوگ دعویٰ کرتے تھے کہ یہ معجزات دیکھ کر ہم ضرور ایمان لا دینگے
لیکن درحقیقت اس کا نتیجہ یہ کہ اُس وقت ہم جنتی ہو جائیں گے حالانکہ اللہ تعالیٰ عزوجل خوب جانتا ہے کہ اس نے کس
مخلوق کو کس واسطے پیدا کیا پس جبکہ جو انجام علم الہی میں ہے اُس سے وہی ہوگا اور اُس کے خلاف خواہ دعویٰ کرے یا
نہ کرے کچھ نہیں کر سکتا اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ بِالْحَقِّ لَعَلَّہُمْ يَرْجِعُوْنَ اور اگر اُتار دینے پر بلا لگے۔ و کلمہ الموتی۔
اور مژدے اُنسے باتیں کرتے۔ وحشرنا عظیم کل شیء اور وحشر کر دیتے اپنے ہر چیز۔ قبلاً و بعداً۔ ما کانوا یؤمنوا الا ان یشاء اللہ و کن
اکثر ہم یجہلون۔ تو اُن کی قدرت نہ تھی کہ ایمان لاتے مگر اُنکے اللہ تعالیٰ عزوجل چاہتا لیکن اکثر ان میں کے جہالت کرتے ہیں اور
اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ان الذین جھست علیکم کلمۃ ربکم لایؤمنون ولو جاءکم کل آیت۔ یعنی جن پر تیسرے پروردگار کا کلمہ ثابت ہو گیا
وے ایمان نہیں لادیں گے اگرچہ اُن کے پاس کل نشانیاں و معجزات آجائیں۔ اور چونکہ حکمت الہیہ میں برابر جاری ہوا ہے
کہ جب کسی قوم نے بڑی ہٹ سے معجزہ دکھا اور یا پھر انکار و کفر کیا تو وہ عذاب سے تباہ کیے گئے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے توبہ و رحمت قبول کی اور البتہ قریش و اکثر عرب کی اولاد مسلمان جنتی ہوئے والے تھے اور آیات توحید جب قدر قرآن میں
میں مذکور ہیں وہ انواع میں کہ اس سے لاکھوں آیات خود اپنے نفوس میں ظاہر ہوتے ہیں اور بکثرت و سے دیکھ چکے پس اگر
آیات پر ایمان نہ تھا تو ایک کافی تھی و قال تعالیٰ و اتقوا آیات الذین الذین عن قوم لایؤمنون۔ یعنی جس قوم کے حق میں ایمان
نہیں ہے اُس کو آیات و منذرات کچھ بھی کفایت نہیں کرتی ہیں اور جو جنتی ہیں اُن کو ایک آیت بہت زیادہ کافی ہے تو آیات
مانگنے پر ہٹ مت کرو بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل سے ہدایت مانگو اور اس کی طرف رجوع کرو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
سکھ دیا۔ قُلْ کَیْدُہُمْ اِنَّ اللہَ یُفْضِلُ مَنْ یَّشَاءُ اللہُ تعالیٰ راہ نہیں دیتا جبکہ چاہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے
مخلوق کا خالق و اُن کی مابیت و آغاز و انجام کا علیم ہے اُس نے جس کو ہدایت کے لیے نہیں پایا کیا وہ گمراہ ہوگا اور
قبضہ قدرت الہی کا ذلیل ہے جو وہ چاہے وہی ہوگا۔ وَ یُہْدِی الی اللہ مَن یَّشَاءُ۔ اور راہ دیتا ہے اُس کو جو اُس کی
طرف رجوع لاوے پس ہدایت دینا اور گمراہی دینا اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت میں ہے جو اُس سے سرکش ہو گا گمراہ ہے
اور جو رجوع لایا وہ راہ پر ہے جیسے حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ کہ بدون معجزہ وغیرہ کسے پیچے ایمان سے سر فرار
ہو گئے اور مرتبہ صدیق کو چھوٹے چوٹی کے بعد ہے۔ پھر شہید پھر ولی۔۔۔ بالتضرع باشی اشاران شوے پھر کہین تا
بے دہان خندان شوے۔ آدمی سخت غافل ہے اس کے اندر نفس دوست شیطان و شہوات اور پیچھے موت چلی آتی ہو
راہ دشوار اور شب و روز چلا جاتا ہے نہیں جانتا کہ جا کر جہنم میں گرسے گا یا جنت نصیب ہوگی۔ عاجزی کے ساتھ نماز
میں دعا مانگے کہ اہدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم پس یہ عاجزی البتہ ہدایت کی راہ ہے جو اللہ تعالیٰ عزوجل کی
طرف رجوع لایا راہ پائی اُس کو معجزہ وغیرہ کی ضرورت نہیں ہے چنانچہ اُن کا حال بیان فرمایا بقولہ۔ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
رجوع لانے والے راہ پانے والے وہ بندے ہیں جو ایمان لائے۔ وَ قُلْ سَبِّحْ دُلُوْا بِہُمْ بِسْمِ اللہِ اور پڑھتے ہیں
ان کے دل اللہ تعالیٰ عزوجل کی یاد کے ساتھ یعنی خوش و پاکیزہ ہو کر اللہ تعالیٰ جل شانہ کی طرف رجوع لاتے ہیں۔ آ ۱۸

یسن کہ اللہ تعالیٰ شکوہ خسرو در ہو کہ اللہ تعالیٰ ہی کی یاد سے دل مطمئن ہوتے ہیں۔ خوب جانتے ہیں کہ یہی پاک پروردگار ہیں را خالق و مالک اور سب قدرت والا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے جب قرآن پاک پڑھتے ہیں تو ان کے قلوب گڑ گڑاتے اور مطمئن ہو جاتے ہیں۔ ترجمہ کرتا ہے کہ ذکر سے قرآن مراد لیا اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے قرآن مجید میں جا سجا ذکر سے قرآن کو یاد فرمایا ہے بقولہ تعالیٰ ہذا ذکر مبارک انزلناہ۔ اور قولہ انسخنزلنا الذکر الا یہ مخفی رحمتہ اللہ علیہ نے کہا کہ مطمئن بمرحمت مضارع دلالت کرتا ہے کہ بعد ازاں کے وقتاً فوقتاً طمانینت پڑھتی جاتی ہو۔ اور کفری رحمتہ اللہ علیہ نے کہا کہ مضارع میں کبھی حال یا استقبال کسی زمانہ معین کا لحاظ نہیں کیا جاتا جیسے اس آیت میں ہر پس اسوقت مضارع بمعنی استمرار ہوتا ہے یعنی ہمیشہ کے معنی دیتا ہے۔ جل رحمتہ اللہ علیہ لے ہا شیعہ جلالین میں کہا کہ یہ قاعدہ یاد رکھنا چاہیے کہ بہت سی مقامات پر ترجمہ کو نافع ہوگا۔ اور زجاج رحمتہ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے ذکر سے یہ مراد ہے کہ جب اللہ تعالیٰ بل شانہ وحدہ لاشریک ذکر کیا جاتا ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے تو ان کے دل مطمئن ہوتے اور ایمان لانے میں بخلد کافروں کے بقولہ تعالیٰ واذا ذکر اللہ وحدہ امتازت قلوب الذین لا یؤمنون بالآخرة۔ یعنی کافروں کا یہ حال ہے کہ جب ذکر کیا جاوے اللہ تعالیٰ وحدہ لاشریک نہ تو بھڑکتے ہیں نفرت کرتے ہیں دل ان کو گون کے جو آخرت پر ایمان نہیں لانے میں بعض نے کہا کہ طامعات الہی سے بعض نے کہا وعدہ الہی سے بعض نے کہا اس کی رحمت کے ذکر سے۔ بعض نے کہا اس کے دلائل توحید سے۔ بعض نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اصحاب سے مومنوں کے دل مطمئن ہوتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ قرآن کی تلاوت اور تسبیح یعنی سبحان اللہ و بحمدہ اور تکبیر و تہلیل یعنی اللہ اکبر ولا الہ الا اللہ وحدہ لاشریک لہ۔ اور انہ اس کے پاد حق تعالیٰ سے قلوب مطمئن ہوتے ہیں۔ مسئلہ۔ ذکر و تلاوت زبان سے خواہ آہستہ ہو یا آواز سے ہو ثواب ہے لیکن اس کے معنی جان لینا چاہیے اور قرآن مجید کے معنی پڑھنا چاہیے اور ترجمہ سمجھنے کے نزدیک اس قدر توہر شخص پر واجب ہے کہ جس سے نماز ادا ہو جاوے اور باقی تمام قرآن پاک کی تلاوت میں بھی ثواب عظیم ہے اگر چہ اس کے معنی نہ جانتا ہو۔ یا حق جو دل سے ہو وہ بھی مترجم سمجھنے کے نزدیک موافق قول اولیا اللہ کے ذکر اور بہتر ہے اور جو ذکر زبان سے ہو اگر دل حاضر نہ ہو تو وہ کچھ نہیں ہے۔ مسئلہ۔ جو اذکار حدیث شریف میں آئے ہیں وہ ہر حال میں اعلیٰ و افضل ہیں اور ان کے بعد ذکر اللہ تعالیٰ عزوجل کی توحید و تہلیل کا ہوا چھاپا ہے جب کہ اس میں کوئی بات فلاں شریعت نہ واضح ہو کہ جب بندے نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی توحید پر یقین کیا اور زبان سے دل کی حاضری و ہوشیاری کے ساتھ معنی سمجھ کر ذکر کیا تو قلب بے شبہہ مطمئن ہوتا ہے جیسا کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے فرمایا ہے اور بعض لوگ زبان اور انگلیوں سے ذکر کرتے ہیں اور کچھ معنی کا خیال نہیں اور دل میں غفلت بلکہ دل اور فکر دن میں لگا ہوا ہے تو کچھ بھی نہیں بلکہ ایک بے ادبی و گناہ ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ افضل الذکر لا الہ الا اللہ یعنی سب سے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے۔ معنی اس کے یہ ہیں کہ کوئی معبود نہیں سوا اللہ تعالیٰ کے۔ اور مومن جب ایمان لایا تو اس نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی معرفت حاصل کر لی کہ وہ عزالائے مثل وہ بے مانند ہے کسی چیز سے اس کی مشابہت نہیں اور کسی قیاس و حکم کو وہ ان مجال نہیں وہی خالق ہر چیز و ہر آدمی و آدمیوں کے کاموں کا ہی وہی رازق ہر ایک مخلوق کا خواہ چھوٹی ہو یا بڑی ہو اور ہر طرح چاہتا ہے مخلوق کو رزق دیتا ہے چنانچہ اسی کی قدرت سے

یہ ذکر و تلاوت ہر آدمی پر واجب ہے اور ہر شخص کو اس میں ثواب عظیم ملتا ہے۔

چویشی رنگینی اور دانہ لانی اور کھاتی ہے اسی طرح ہر ایک کو وہی رزق دیتا ہے کسی وقت کسی حال میں کوئی چیز کوئی مخلوق ہو
 اس سے پوشیدہ نہیں اور اس کے قبضہ قدرت سے باہر نہیں اور جو اس نے مقدر کیا وہی جاری کیا وہی عظیم و خیر و حکیم ہے
 الغرض سب صفات توحید کے ساتھ جسطرح قرآن پاک و احادیث صحیحہ میں آئے ہیں اپنے دل میں یقین کے نقش سے جاوے اور
 جب لا الہ الا اللہ کہے تو اسی یقین کو زبان سے بار بار دہراوے اور دل برابر عظمت و پاکی و صفات پاک اسی عزوجل سے بھر جاوے
 پس یہ ذکر ہے اور جو کوئی خالی زبان سے یہ حرف نکالے اور نہ سمجھے اور نہ دل میں ان صفات پاک کا اثر ہو تو وہ شخص بہودہ ہو
 اور اگر صفات سے آگاہ ہو یا یقین نہ ہو تو وہ ابھی تک ایمان ہی نہیں لایا ہے مسئلہ ایمان کی شناخت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 عزوجل کی یاد سے قلب مطمئن ہو۔ امام غزالی وغیرہ علماء نے لکھا ہے کہ قلب کی غذا یاد آتی ہے ورنہ دل تاریک و مردہ ہو جاتا
 ہو۔ اگر کہا جاوے کہ مخلوقات میں عجائب صنعت اسی عزوجل دیکھ کر بھی قلب مطمئن ہوتا ہو ایسے ہی تہذرت رسول دیکھنے سے توجہ
 یہ ہے کہ مخلوقات پر نظر اگر مخلوقات پر جمی تو خراب اور اگر خالق عزوجل کی صنعت پر جمی اور یہ ایک عاقل عالم کا کام ہے تو یہ
 درحقیقت اللہ تعالیٰ کی یاد ہے کیونکہ خالق کی یاد ہے جو کوئی اسد تعالیٰ عزوجل سے منکر ہے تو وہ خالق سے بھی منکر ہو اس لیے
 کہ جب مثل انصرانی نے بیٹا بتلایا تو خالق عزوجل سے منکر ہوا کہ خالق عزوجل تو وہ پاک ہو بیٹا وغیرہ سے عیسے واسکی ہاں وغیرہ
 سب اسیکے بندے مخلوق ہیں ایسے ہی کفار کہ یہ جب پوچھا جاتا کہ آسمان و زمین کس نے پیدا کیا تو کہتے اللہ تعالیٰ عزوجل نے
 لیکن درحقیقت وہ اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان نہیں لائے تھے کیونکہ جہالت سے وہ جانتے کہ بتوں کے ذریعہ سے وہاں سفارش
 پور ہو چکی جیسے بادشاہ کے وزیروں کا واسطہ ہوتا ہے پس یہ مخلوق کی تشبیہ مثل بادشاہ کے جھتے تھے اور یہ کفر ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل
 خالق قیوم ہے عظیم بصیر ہے اس کے قبضہ قدرت سے کسی دم کسی سخطہ کوئی چیز باہر نہیں ہو سکتی اور کوئی چیز ذرہ برابر اس کی مشیت و
 تقدیر کے خلاف کچھ نہ لے سکتی یا ضرر نہیں دیکھتی جو غفلت جو من ہے اور اس نے اللہ تعالیٰ کی صفات پر یقین کیا وہ خوب جانتا ہے کہ توحید
 کے سوا سے فائدہ برابر تجاوز ہو تو اللہ تعالیٰ سے منکر ہو جائیگا۔ اب سمجھ لینا چاہیے کہ قرآن ہوا یا سبج ہوا اور طرح اللہ تعالیٰ عزوجل
 کی یاد ہو عجیب فکر اسی ہے جس سے قلب مطمئن ہوتا ہے تہذرت رسول دیکھ کر بھی قلب مطمئن ہوتا ہے تہذرت رسول دیکھنے سے توجہ
 وہ کہنا خالق قادر قوی ہے کہ جو چاہے وہ کہے ہر ایک چیز اس کے قبضہ قدرت میں ہے تو یہ ایمان تھا اور وہ مجرہ ہوا کوئی اور مجرہ
 ہو سبب نافع ہیں اور اگر یوں نہ دیکھتے تو خالی مخلوق پر نظر ہوتی جس میں اول کفر تو یہی تھا کہ کفر کے ساتھ جو ہوتا سب شیطانی ہوتا اسی
 وجہ سے کفر جہالت کو غیر کہتے تھے اور قرآن پاک کو جاد و بتلاتے تھے حالانکہ قرآن مجید سے قلب مطمئن ہوتا ہے اور حقیقت
 سبج نہیں ہے ایک مرتبہ ایک صحابی راستہ کو قرآن مجید پڑھتے تھے ایک سپید چیر زانہ باہر کے انہر سارے لیے ہوئے تھی وہ ایک عورت تھی
 اور ان کا گھبراہٹ اور جب انہوں نے تلاوت موقوف کر دی تو وہ غائب ہو گئی صحیح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 الی عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ سب کثرت تھی جو قرآن مجید کی تلاوت پر نازل ہوئی تھی۔ اور قوالے اسے انزل اللہ سکینہ علیہ
 رسول اللہ کی آیت میں سکینہ کی تفسیر گزری اور یہ سکینہ قلب کو شال ہے اور سب سراج وغیرہ میں اس مقام پر لکھا کہ
 سورہ انفال میں نسرا یا انا اللہ معہ الذین یا ذکر اللہ و جلیسہ تلویم الا یہ پس ایمان تو ذکر اسی سے قلوب کا جہل ظاہر ہوتا ہے
 اور ایمان ذکر اسی سے ظاہر ہوتا ہے ایمان کی پس معنی ہیں کہ وہ جہل میں خوف زدہ تو اس وقت ہوتے ہیں کہ خدا سے خوف و محبت ہو

قمر الہی یاد کرین اور مطمئن اُس وقت ہوتے ہیں کہ اس کی رحمت یاد کرین۔ مترجم کتاب ہے کہ کوئی سوال وارد ہی نہیں ہوتا اور
وجل و طمانینت میں کچھ منافات نہیں ہے اور تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی یاد سے دلون پر طمانینت طاری ہوتی ہے
اور اسی کو اپنا خالق و قادر و رب جاننے پر راضی و مطمئن ہوتے ہیں اور عجائبات و رسول و جنت و آخرت سب اُسکی قدرت
کی مخلوقات جانتے ہیں پھر اس اطمینان کو برابر ایمان کے ساتھ ساتھ بقاء ہے کبھی زوال نہیں بلکہ جب غفلت یا نفاق یا شرک
خفی طاری ہو پھر اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان خود اُس کی رحمت کی اُمید واری اور اُس کے استغنا و کبریا و عظمت و جلال و وقار کا
خوف ہے پس جو اطمینان تھا اُس کو اس خوف سے کچھ منافات نہیں جیسے رحمت کی امید کو قمر کے خوف سے کچھ زوال نہیں تم
نہیں دیکھتے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کو یاد کیا اور وہ اللہ تعالیٰ کی کبریا و عظمت و جلال سے غافل ہے تو اُس نے اللہ تعالیٰ کو
یاد ہی نہیں کیا کیونکہ یہ تو اللہ تعالیٰ عزوجل کے صفات میں پس غور سے سمجھ لینا چاہیے اور تعجب ہے کہ بزرگ مفسرین کو اس میں
تردد ہی کیوں ہوا واللہ تعالیٰ ہوا ہادی الی سبیل الرشاد۔ اور آیت کریمہ کے بعض اشارات کا بیان حاجت میں اس طرح
آیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب یہ آیت اتری تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ
تم جانتے ہو اس آیت کے معنی اُنھوں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ و رسول اُسکا دارا تر ہے فرمایا کہ جس نے محبوب رکھا اللہ تعالیٰ و
اُسکے رسول کو اور رسول کے اصحاب کو رواہ شیخ۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ
وہ شخص کہ محبوب رکھے اللہ تعالیٰ کو اور اُسکے رسول و اُسکے اہل بیت کو ص۔ ق کے ساتھ بدون بناوٹ کے اور دوست رکھے مومن کو
حاضر و غائب خبردار ہو کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی یاد سے باہم الفت کرتے ہیں۔ اَلَّذِينَ آمَنُوا جُوعًا وَآثَرًا
الضَّلِيلَاتِ اور کیسے کام نیک۔ طَوَّيْنَاهُ لِيُطَوَّبَ لِيْهِ اَنْ كَيْفَ يَكُنْ۔ وَحُشِّنُ مَتَابٍ۔ اور واپس جانے کا اچھا ٹھکانا ہو
از سبھی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ طوبی باہم عرب نہیں بولتے یہ بنائی ہوئی بولی ہے اور فصیح زبان طوبی الہم ہے۔ زجاج و
ابو عیسیٰ رہ داخل اللغۃ نے کہا کہ طوبی برون فعلی تانیث اطلب اخذ از طیب ہے پس صفت جنت ہے اور یہ سوقت
بولتے ہیں کہ کسی کے لیے نہایت درجہ کے شادانی و خوشی و عیش ہو پس جس عیش و نعمت کو اللہ تعالیٰ عزوجل نے طوبی بے
فرمایا اُس کی مقدار بیشمار کے خیال سے باہر ہے اسی اوسط حدیث صحیح قدسی میں آیا کہ لَقَوْلُ اللّٰهِ تَعَالٰی اَعْدَتْ لِعِبَادِیَ الصَّالِحِیْنَ
مَالًا عِزًّا رَآءُتَ وَلَا اِذْنَ سَمْعًا وَلَا خَطَرًا۔ قلب بشر یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے یہاں فرمایا ہے اپنے صالحین بدون
کے لیے وہ کہ نہیں دیکھا اُس کو کسی آنکھ نے اور نہ کوئی کان ہے جس نے سنا ہو اور نہ کوئی قلب ہے جسکے خیال میں آوے۔ مترجم
کہتا ہے کہ قدرت الہیہ مومن کے اعتقاد میں نہایت پاک و اعلیٰ ہے کہ ہرگز وہ سم میں نہیں آسکتی خصوص جب کہ تمام
کر زمین و آسمان ایک ذرہ کے برابر نہیں اور ایک پتی کا پیدا کرنا تمام جہان کی وسعت سے باہر ہے اور دنیا ایک خرابہ
کھنڈل ہے جسکو وہ مخلوق آراستہ کرتی ہے جسکو دنیا کی ہوس ہے پس کوئی خوبصورتی و نعمت آدمی کے قیاس میں نہیں آتی ہے
اور خوب سمجھو کہ جنت و باغ کا کوئی نمونہ دنیا میں نہیں ہے جس پر قیاس کروا کہ عقلمند و بان حیران میں حتیٰ کہ بہت سے بیوقوف اُس کی قدر
صرف اپنے قیاس سے سمجھتے ہیں بلکہ مراد تقدیر بیان سے جو قرآن پاک و احادیث میں وارد ہے کہ اس جہان آراستہ و عیش و راحت پر
یقین کرو اور یہ سمجھو کہ دنیاوی عیش میدہ و دیگر اشیاء اُس جہان میں نہیں مل سکتے بلکہ یقین کرو کہ یہاں اگر خاک و کھاد بائیں وغیرہ کے

اختلاط سے اس مٹی سے پیدا ہوتے ہیں تو وہ ان ہی میوہ نہایت پاکیزہ اختلاط و پیدا نشس سے زندہ موجود ہیں جیسے مثلاً کوئی شخص کھانڈ کا
پھول گل لال کا کترے اور اس کے مقابلہ میں باغ میں جاوے تو اصلی پھول زندہ خوشبو دار نہایت نفیس پاوے اسی پر قیاس
کر کہ یہ جہان گویا نقلی ہے اور وہ اصلی ہے اور جب حضرت خلاق عظیم جل شانہ نے اپنی مخلوقات کی خبر دی تو ہم کو عقل سے
یقین کامل اعتقاد رکھنا فرض ہے اور عقل کسی حال میں اس کو شکل نہیں بھی پس جو یہ قوت اس سے منکر و محال جانتے ہیں ان کی
حاجت پہنچانے کے عقل ملکوتی سے بے بہرہ ہیں اور جو اس بھی سے ادراک نہیں کر سکتے پس انکار کرتے ہیں لیکن جن بندوں کا
وہ حق تعالیٰ عزوجل نے ان آیات میں بیان فرمایا وہ ہر حال میں قدرت حق عزوجل کو ایسا عظیم لا انتہا جانتے ہیں کہ جنت کو
جس حد تک سمجھ سکو اس سے لاکھوں درجہ بلکہ بی بہتر اسکے قبضہ قدرت میں ادرے مخلوق ہر قبیلہ کہ اللہ احسن الخالقین ہے
راضع ہو کہ آیت کریمہ میں طوبیٰ کی تفسیر میں اقوال میں اور شیخ مفیر علیہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ طوبیٰ بے مصدر از طیب ہے یعنی جیسا کہ اوپر
نکرو ہو اور لکھا کہ طوبیٰ ایک درخت ہے جنت میں کہ اگر وہیں تک سوار اسکے سایہ میں جاوے تو اسکو طے نہ کر پاوے۔ مسرجم کہتا ہے کہ
شیخ نے التزام کیا تھا کہ جو قول سب سے زیادہ درج ہو گا وہی ذکر کروں گا پس یہاں ان دونوں قول کو مساوی درجہ پر کر دوں گا کہ ذکر کیا
اور شاید کہ ان دونوں کے ذکر میں جس کو مقدم کیا اس کو ترجیح دے اور میرے نزدیک بھی یہی بات ہے اور سیاق اسی کو مقصود
ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ طوبیٰ بے مصدر از طیب ہے یعنی ان کے واسطے فرشتہ اور انکھون کی ٹھنڈک ہے
یعنی ایسی نعمت کہ انکے قیاس سے باہر ہے اور بعض نے قول دوم کو ترجیح دیا کہ طوبیٰ بے مصدر از طیب ہے یعنی انکے قیاس سے باہر ہے
نے اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جنت میں فاکہ ہر فرمایا کہ ہاں ان میں ایک درخت ہے اسکو طوبیٰ کہتے ہیں اے آنحضرت
الذی رواہ احمد وابن جریر وابن ابی حاتم والطبرانی والبیہقی وابن مردویہ۔ اور حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ ایک شخص
نے کہا کہ یا رسول اللہ طوبیٰ کس رنگ و آس تک۔ یعنی طوبیٰ اس شخص کے لیے جس نے آپ کو دیکھا اور آپ پر ایمان لایا تو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طوبیٰ سنسن بی ورنہ فی ثمر طوبیٰ بے مصدر از طیب ہے ان آسن بی ورنہ فی ثمر یعنی فرمایا کہ ہاں طوبیٰ اس کو جو
مجھ پر ایمان لایا اور مجھے دیکھا ہے میں مرتبہ یعنی سجدہ طوبیٰ اسکے لیے جو مجھ پر ایمان لایا ہے۔ دیکھا پس ایک نے عرض کیا کہ طوبیٰ کیا
یا رسول اللہ فرمایا کہ جنت میں ایک درخت صد سالہ راہ ہے اسکے لکھتوں کے لباس نکلتے ہیں رواہ احمد ابن جریر
وابو یوسف والبیہقی وابن جریر وابن ابی حاتم والطبرانی والبیہقی وابن مردویہ۔ اگر کوئی کہے کہ اول شخص نے طوبیٰ میں رنگ کہا تھا پھر دوسرے
پوچھنے والے نے کیوں دریافت کیا تو جواب یہ ہے کہ آپ نے عیش و راحت کے اسباب میں ناویدہ ایمان لائے والدین کا مستہر گو نہ
ثواب فرمایا حالانکہ صحابہ رضی اللہ عنہم افضل الامۃ منصوص ہیں تو اس نے استفسار کر لیا کہ یہ باعتبار قبولیت و درجات قرب سے
یا باعتبار ثواب و راحت کہ ہے اور واضح ہو کہ در آخرت مردہ نہیں ہر بلکہ جاندار ہر کما فی قولہ وان الدار الاخرۃ لہی احوال۔ لہذا
درخت طوبیٰ اور اس سے لباس نکلتا اس شکل پر جو دنیا میں ہے قیاس نہ کرنا چاہیے۔ اور طوبیٰ کے بارہ میں سلف صالحین سے
اقوال و آثار بہت ہیں اور اسل صحیحین وغیرہ میں حدیث اس رضی اللہ عنہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت
میں ایک درخت ہے کہ سوار اس کے سایہ میں سو برس تک چلا جاوے سے طے نہ ہو اور تھرا راجی چاہے ہر طوطی کہ تعالیٰ نکلے حدود
اور بعض روایات میں ہے کہ وہی شجرۃ الخلد ہے اور بعض سلف نے کہا کہ یہ درخت جنت عدن میں ہے اور تمام جنتیوں پر سایہ سیکے

جس کا ذکر ان کے قول میں ہے

ہوئے ہیں۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ ان احادیث میں یہ دلیل نہیں ہے کہ آیت میں طوبیٰ لہم کی یہ تفسیر ہے بلکہ احادیث میں فقط طوبیٰ درخت کا بیان ہے بلکہ صحیحین کی روایت میں آپ نے قولہ لعل مدود آیت کی یہ تفسیر فراروی نہ قولہ طوبیٰ لہم کی اور مسلم وغیرہ میں معاویہ بن قرہ سے باپ کے ذریعہ سے مرفوع روایت ہے کہ طوبیٰ درخت کو اللہ تعالیٰ عروج ملنے خصوصیت کے ساتھ دست قدرت سے اگایا اور اس میں روح پھونکی پس اس سے نہایت خوبصورت لباس و زیور پیدا ہوئے ہیں اور اس کی شاخیں دیوار جنت کے باہر سے نظر آتی ہیں۔ اور ایک روایت میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے فرمایا گیا کہ میرا بندہ جو کچھ چاہے وہ میرے پھلون سے پیدا ہوتے کہ گھوڑا زین آرائش جس طرح کا جس خوبصورتی کے ساتھ چاہے گا اس سے کھل کر نکل آویگا مترجم کہتا ہے کہ دار آخرت کے جقدر حالات میں بہت ہی مختصر وارد ہوئے ہیں حتیٰ کہ دوزخ تک کو زندہ و جاندار بیان فرمایا گیا ہے اور اسی واسطے امام غزالی وغیرہ نے لکھا کہ وہ عالم ایک ظہور و وجود روحانی ہے اور جسمانی وہاں تابع ہے۔ جیسے یہاں جسمانیات ظاہر و جان مخفی ہے اور وہ عالم ایسی خوبصورتی سے آراستہ ہے کہ جس کے مقابلہ میں عالم دنیا خراب کھنڈل اونچا نیچا پریشان ہے لیکن نوٹ کے لیے حق تعالیٰ نے بہت سے درخت دگل بٹے ایسے پیدا کر دیے ہیں کہ جس خوبصورتی و تراش و تراش و عہدگی سے وہ پیدا ہوئے ہیں آدمی کو حیرت و عجب قدرت الہی نظر آتی ہے پس قیاس کرو کہ اس دیران کھنڈل میں تو یہ ظہور ہی پھر وہاں آراستہ و پرستہ خوبصورت جہان میں کس خوبصورتی سے ظہور ہوگا اور خبردار ہو کہ اس زمانہ میں بہت کثرت سے ایسے طہرین ہیں جو عقل سے بے نصیب کر جو اس واکل کے پابند ہو کر جو کچھ حقیقت بیان جنت وغیرہ کا وارد ہے اسکو جو اس کے قیاسات پر محمول کرتے ہیں اور اسوقت انکو نظر آویگا جب مالک کہ عذاب الہی کی روح کھینچنے لگے اور آتش دوزخ جسک بار اللہ الموقدۃ التي تطلع علی الافئدة الآیہ۔ ان کے سیاہ دلوں کو جہانک کہ کر خاک کرے گی اور اسوقت تو صلیت و استقامت کی محنت میں گویا جنت میں ہیں لیکن اہل ایمان کہ وہی اہل عقل ہیں ایمان الایمان اور ان کی عقل اس حدیث درجست آئیں ہر اسکی حمد و شکر ادا کرتی ہے اور کیوں نہ ہو کہ مسافر کو اپنے مبارک وطن کے ذکر سے فرحت ہوتی ہے اور شیخ امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام کو توضیح سے بیان کیا اور مضائقہ نہیں کہ جہان تک مذکور ہوا اسکو اختصار سے اور باقی کو واضح ذکر کروں چنانچہ شیخ نے لکھا کہ قولہ الذین آمنوا وعلو الصالحات طوبیٰ لہم و حسن تاب۔ علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس فرج لہم وقرۃ عین مکررہ اسی نعم اللہ علیہم۔ ابراہیم غنی اسی خیر لہم۔ قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ کلمہ عربیہ ہے کہ طوبیٰ لہم اسی حسنی لہم۔ یہ سب اقوال ایک میں انہیں کچھ تفاوت نہیں ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کو پیدا کر کے مومن کے واسطے کر دیا۔ شہر بن حوشب نے کہا کہ طوبیٰ درخت جنت جس کی ہر قصر جنت میں شاخ ہے اور جنت کے باہر سے نظر آتی ہے۔ رواہ ابن جریر۔ اور ایسا ہی ابوہریرہ و ابن عباس و غیرہ بن سلیمان و ابوالحسن سجی اور ہشیر سے ملتا ہے مروی ہے بعض نے کہا کہ الرحمن ببارک و اتا لہ نے اسکو ایک دانہ موی سے پیدا کیا اور حکم دیا کہ پھیل جاوے پس پھیل اچھا تھا کہ اللہ تعالیٰ عروج ملنے چاہا اور اس کی ہر شاخ جنت کی ہر شاخ و سراب و پانی و دودھ کی جاری ہیں۔ پھر شیخ نے امام احمد کی حدیث ابی سعید خدری اور بخاری و مسلم کی حدیث سہل بن سعد اور بخاری کی حدیث انس اور مثل اس کے امام احمد کی حدیث ابی ہریرہ جو اوپر مذکور ہوئی ہیں اسانے ذکر فرمائی ہیں اور لکھا کہ محمد بن اسحاق نے اپنے استاد سے حضرت اسماء بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ الممتح

ذکر کیا اور فرمایا کہ اُسکی شاخ کے سایہ میں سو برس چلے یا کہا تھا کہ اُس کی شاخ کے سایہ میں تلو سو چلین اور فرش اُس کا سونے کا ہے اور پھل اُس کے قلال ہیں۔ رواہ الترمذی۔ اور ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام پر وہ بن نبیہ رح سے ایک اثر عجیب و غریب روایت کیا چنانچہ ابن نبیہ نے کہا کہ جنت میں ایک درخت ہے اُس کو طوبیہ کہتے ہیں سوار اُس کے سایہ میں تلو برس تیرزدان ہوا اور اُس کو طے نہ کر سکے۔ اُس کے شکوہ ریاض میں اور پتے برودہ میں اور شاخیں عنبر اور لہجہ اُس کا یا قوت کا اور فاک اُس کی کافور اور جل اُس کا مشک اُس کی جڑ سے انہار طر و عمل و شیر جاری ہیں وہ مجلس اہل جنت ہے۔ وہاں گے واقعات میں سے ہے کہ ایک بار ملائکہ اُن کے پاس پروردگار تبارک و تعالیٰ کی جانب سے آوین گے اور سونے کی خوبصورت زنجیروں سے آراستہ عجیب بختی لاؤینگے جنکے چہرے مثل چراغ کے خوبصورت اور ان کی دہرشل مرعوبی رشیم کے نرم اور انہر جالی ہوں گے جنکے اول یا قوت کے اور وقوف سونے کے اور آرائش جاسہ سندس و استبرق کی پس سلام کر کے کہینگے کہ رب الرحمن عزوجل نے ہکو تھارے پاس بھیجا کہ تم اس کے اقرار و سلام سے مشرف ہو پس انہر سوار ہونگے تو پندون سے زیادہ تیرزدان اور بسر سے زیادہ نرم بلا کلفت کے پس آدمی اپنے برابر کے آدمی سے باتیں کریگا اور ایک کا پہلو دوسرے سے نہ لگا گا اور نہ سواری کا کان دوسری سواری سے اور راہ میں درختان خوشنما اُن کے سامنے سے یا شاخ اُن کے رخ سے ایک طرف ہو جائے گی تاکہ انہن کسی کے نہ لگے اور جدا ہوں پس وہ ایک مقام پر پہونچینگے جہاں امت دیدار کے لیے مشرف کیا گیا ہو پس حق تعالیٰ عزوجل اُنکے واسطے پردہ انکی آنکھوں سے مرتفع فرماوینگا اور یہ لوگ دیدار کے وقت سجدہ کرنا چاہینگے اور اس سے بکراستہ عافیت رکھنے چاہینگے کہ اللہ تعالیٰ السلام والیک السلام وحق تک اجمال والاکرام پس اللہ تعالیٰ عزوجل فرماوینگا انا السلام دنی السلام اور تیر میری رحمت و محبت ثابت و مستحکم ہو چکی مر جہاں میرے بند و جہنوں نے غائبانہ میری طاعت کی اور میرا حکم مانا۔ پھر عرض کریں گے کہ اسے سب ہمارے ہم نے تیری عبادت جیسی چاہی ہے نہ کی اور جو تیری قدر ہے ہم نہ کر سکے ہم کو اجازت فرما کہ ہم تیرے واسطے سجدہ کریں۔ حق عزوجل فرماوینگا کہ یہ کھڑی محنت و عبادت در سنج و غم کا نہیں ہے بلکہ یہ کھڑی بادشاہت و نعمت کا ہے اور میں نے تم سے محنت و عبادت بر طرف کر دی تو مانگو مجھ سے جو کچھ اور چاہو تم میں سے ہر ایک کو اُسکی مراد عطا ہوگی پس ہر ایک اپنی اپنی مراد مانگیگا پھر انہن سے سب سے کم و حقیر مراد مانگنے والا یہ کہیگا کہ وہاں میرے دنیا والوں نے اپنی دنیا میں جھگڑے اور افتخار پھیلانے تھے اور اُن کو تنگی دی گئی پس اے رب جب سے تو نے اسکو پیدا کیا اور جب تک ختم کیا جو کچھ تو نے پیدا کیا ہر ایک چیز کے مثل مجھے دیے اللہ تعالیٰ عزوجل فرماوینگا کہ تیری مراد بہت حقیر نکلی اور تو نے اپنے درجے سے کم مانگا اچھا تیرے لیے یہ تیری مراد ہے اور دس گونہ زیادہ ہے کیونکہ میری بخشش میں نہ تنگدستی اور نہ بخل و کمی ہے پھر فرماوے گا کہ میرے بندوں پر وہ نعمتیں ہئیں کہ جو اُن کے خیال میں نہ آئی ہیں پس پیش ہونے سے انکو اپنے نفس کی خواہشیں حقیر نظر آنے لگیں گی اور جہل ان نعمتوں کے ایک دنیا یا قوت کا نعمت آراستہ و نعمت ہے یہ قیاس اور حور ہیں جو ان لوکیاں جنکو یہ اعتقاد ہوگا کہ ہمارے بادشاہ کو ہم پر ایسی فضیلت ہے جیسے آفتاب کو کنکروں پتھروں پر ہوتی ہے یا اس سے بھی زیادہ حالانکہ بندہ مؤمن جنتی کو ان حور العین کی فضیلت نظر آوے گی پس یہ حور اپنے خاوند کو نہایت سچے پیار سے دینگی اور کہینگی کہ واللہ ہم نہ جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ تیرے مثل پیدا کرے گا پھر ملائکہ حکم باری تعالیٰ ہر ایک کو اسکی جنت کے گھر میں لیجاوینگے پھر جسے کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں آیا کہ تم سے ہر شخص جنت کے اپنے گھر کو اس سے زیادہ جانتا ہے جیسا کہ دنیا میں نماز سے واپس ہو کر اپنا گھر چانتا ہے اور شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اُس کے بعد لکھا کہ اس

لے روڈ ایس کے گاؤں میں کٹر اعلیٰ رتبہ کا فرمانروا رہا جس نے وقت کے ساتھ ساتھ کٹر جنگجو بن کر اپنے دور میں

اس اثر کو ابن ابی حاتم نے بھی اپنی اسناد کے ساتھ وہاب بن نہب رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا اور اس میں اس قدر زائد ہے کہ اس کے بعد وہاب نے کہا کہ پھر ملائکہ اُن کو پروردگار کی نعمتیں دکھلا دینگے کہ دیکھو تم کو تمہارے پروردگار نے کیا کیا نعمتیں عطا فرمائی ہیں پس بندہ مومن رفیق اعلیٰ میں قہرے گہر و زبرد و غیرہ میں داخل ہوگا جنہیں سونے کے کواڑ اور یا قوت کے تخت جن پر سندس واسطہ برق کافرش اور اُن میں نور کے نمبر ہوں گے ان قبول کے دروازوں و جن سے نور جوش مارتا ہوگا جس کے سامنے سورج کی روشنی ایسی ہے جیسے دن میں تارہ کی چمک ہو تی ہے اور اعلیٰ علیین میں وہ دیکھے گا کہ یا قوت کے بلند بلند مکاناں ہیں جن کا نور تمام محیط ہو رہا ہے اور اگر اس وقت اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کو بندہ مومن کے لیے عطا فرمایا ہوتا تو انھوں کی بنیائی جاتی رہتی یعنی دنیا کی آنکھ ان چیزوں کے دیکھنے کے لائق نہیں ہے حتیٰ کہ اس وقت دنیاوی زندگی میں آدمی کی بنیائی جاتی رہے بلکہ مر جاوے اور وہاں حق تعالیٰ عوجل کے دوبارہ پیدا کرنے میں ایک ظہور قدرت کاملہ ہوگا کہ ہر طرح کے نورانیات کو مغل ہوگا بلیل قول تعالیٰ فانشا بن النصار فجاءنا من ابکار جو پڑھی عورتوں کے وہاں نوجوان ہونے کے بارہ میں مضمون ہے فافهم۔ پھر وہاب رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ان قصر ہا سے رفیع و بلند میں سے جو قصر یا قوت سرخ کا ہوگا اس میں سندس سبز کافرش ہوگا اور جو یا قوت زرد کا ہوگا امین ارغوانی فرش ہوگا شہر مرد سبز و طلا سے سرخ و سیم سپید اور اسکے قوائم و ارکان جواہر کے ہوں گے اور ان مکانوں کے شرف پر مونی کے قہر اور میر جان کے غرہ ہونگے پس عطا سے آئید سے اس مرتبہ شرف و متاز ہو کر واپس ہونگے تو انکی سواری کے لیے گھوڑے پیش کیے جاوینگے اُن کی صفت بیان و قیاس سے برتر ہے یا قوت سپید کا گھوڑا جس میں اللہ تعالیٰ عوجل کی قدرت سے روح ہوگی اور غلمان اُن کے خادم ہونگے اور اُن گھوڑوں کی نگاہ و عنان سپید چاندی کی جواہرات سے جڑاؤ ہوگی اور زمین تختہ سے موزونہ مفروش بسندس واسطہ برق ہونگے پس ان پر سوار ہو کر وسط ریاض جنت میں روان ہو کر مکانوں پر جاوینگے پس جب اپنی منازل تک پہنچینگے تو دیکھینگے کہ نور کے نمبروں پر ملائکہ ان کی ملاقات کے انتظار میں کھڑے ہیں تاکہ سلام کریں اور اُن کو مبارکباد دیں پس جب اپنے مکانوں میں داخل ہونگے تو وہ سبب آرزو میں و مراد میں موجود پادین گئے اور ہر ایک قصر کے دروازہ پر چار جنت یعنی باغ ہونگے اسے جنتان ذوانا افنان۔ دو باغ با افنان۔ و جنتان مدامتان۔ و فیما عینان فضاختان و فیما من کل فاکتہ زوجان۔ و جو مقصورات فی الخیمام پس جب اپنے اپنے منازل میں جنکو وہ خوب پہچانتے تھے قراں دیکھینگے تو پروردگار عوجل فرماوینگا کہ تم نے وہ سبب پااج کامین نے تم کو وعدہ دیا تھا عرض کرینگے کہ ہاں اسے رب ہمارے تیری ذات پاک ہے۔ فرماوے گا کہ تم اپنے رب کے ثواب پر راضی ہو عرض کریں گے کہ اسے رب ہمارے ہم راضی ہیں تیری رضا چاہتے ہیں فرماوینگا کہ میری رضا تمہارے لیے دائمی ہے تم اس مبارک ملک میں رکھے گئے اور تم کو میرا دیدار نصیب کیا گیا اور میرے ملائکہ نے تم سے مصافحہ کیا مبارک ببارک تمہارے لیے نعمت غیر منتقطع ہے نہ انہیں کہی اگلاؤ گے اور نہ کبھی کمی ہوگی پس یہ کرم پاک کرینگے اللہ الذی اذہب غنا المؤمنین و ادخلنا دار المقاماتہ من فضلہ لا یمینا فیہا نصیب ولا یمینا فیہا لغوب ان ربنا الغفور شکور۔ امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ سیاق و سرب و اثر عجیب ہے اور اس کے بعض مضامین کی صحت قوی کی شاہد ہر دو صحیحین یعنی صحیح بخاری و صحیح مسلم میں موجود ہیں چنانچہ صحیحین میں ہے کہ خوشنفس سب سے آخر جنت میں داخل ہوگا اس سے اللہ تعالیٰ عوجل فرماوینگا کہ اپنی آرزو بیان کر پس وہ آرزو میں بیان کرے گا یہاں تک

سہ قرآن میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ عوجل فرماوینگا کہ اپنی آرزو بیان کر پس وہ آرزو میں بیان کرے گا یہاں تک

کہ جب اپنی حد بھرنا تک چلے گا تو اللہ تعالیٰ عزوجل فرما دے گا کہ یہ مانگ اور وہ مانگ یعنی خود اس کو تعلیم فرما دیکھا پھر فرما دیکھا کہ یہ تیرے لیے یہ سب اور اس سے دین کو زیادہ ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ میں نے اثر مذکور میں کسی مقام پر اس کو بڑھا دیا ہر وجہ اس کے کہ فضل آسمانی سے صحیحین کی یہ روایت موقوفہ ظاہری فلیعلم واللہ اعلم اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث قدسی روایت کی کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہے کہ اسے میرے بند و اگر تم سب ابتدا سے انتہا تک بقدر پیرا ہو گئے ہو خواہ آدمی ہو یا جن ہو سب کے سب ایک میدان میں کھڑے ہو اور اپنی اپنی مراد کو چاہو (جو چاہو) مجھ سے دعا کر کے مانگو اور میں تم میں سے ہر شخص کو اس کی مراد دیدوں تو اس سے میرے ملک و بادشاہت میں کچھ کمی نہ ہوگی مگر جیسے کوئی شخص میں سے سوئی ڈوبے اور اٹھاوے دیکھے کہ اس میں سندر سے کیا کمی ہوئی اور میرے بطور۔ اور خالد بن معاذ جسے اللہ نے بیان کیا کہ جنت میں ایک درخت ہے جسکو طوبی کہتے ہیں اور اس کی نفاست سے پستان میں جنت اہل جنت کے بچہ دودھ پیتے ہیں اور عورت کا گرا ہوا پیٹ جنت کی نروں میں سے ایک نہر میں قیامت تک آرام سے کروٹیں بدلتا ہے اور قیامت کے روز چالیس برس کا اٹھایا جائیگا۔ رواہ ابن ابی حاتم مترجم کتاب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرزند ابوسمیع کے حق میں فرمایا کہ جنت میں اس کی دودھ پلائی ہے کافی بخاری۔ اور مترجم کتاب ہے کہ طوبی خواہ درخت ہو یا جنت ہو در آخرت زندہ جاندار ہے پس اس کی کیفیت کا سمجھنا اہل حواس کی سمجھ سے باہر ہے لیکن اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت ہر شے پر ظاہر ہے تو جو باتیں ہمیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ عزوجل کی ادنیٰ قدرت ہیں اور اعلیٰ قدرت کی نعمتیں بسبب ہم لوگوں کی کم ظرفی کے بیان نہیں ہوئیں بلکہ بیان فرمایا کہ وہ ایسے نعمتیں ہیں کہ نہ کسی آنکھ نے انکو دیکھا اور نہ کسی کان نے ان کو سنا اور نہ کسی بشر کے دل پر انکا خیرہ آیا ہے اسی واسطے حق تعالیٰ عزوجل نے فرمایا طوبی ہم جو حسن آب۔ پس جسکو اللہ تعالیٰ طوبی و حق فرماوے وہ کس درجہ بلند قدر ہوگی مسئلہ۔ عمد توڑنا نماز میں بے قدری کے عمل کرنا جھکے نالش میں نوجو کرنا۔ امانت میں خیانت کرنا۔ جو وہ باتیں کرنا۔ یہ سب جمع ہون تو افعال میں منافق ہوگا اگرچہ روز نماز پڑھے مسئلہ۔ ہدایت دینا و گمراہی دینا اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے پیدا کرنے سے پہلے جو کچھ اللہ تعالیٰ عزوجل کے علم میں بندہ کی نسبت تھا وہی واقع ہوگا مسئلہ۔ جو قلب گمراہ ہو اس کو آیات و معجزات سے نفع نہیں ہوتا اگرچہ ہر بار دیکھے مسئلہ۔ ذکر آسمی سے قلوب مطمئن ہو جاتے ہیں پس جسکا قلب مطمئن نہ ہو وہ اپنے نفس میں غور کرے اور عالم و فقیہ سے دریافت کرے مسئلہ۔ دنیا میں عورت و آب و اور مال داری و اولاد سے آدمی کی خوبی پر کچھ بھی دلیل نہیں ہے بلکہ اکثر ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدتر و خوار ہوتے ہیں اور بہت سے محتاج و فقیر جسکو لوگ حقیر جانتے ہیں اور مصائب میں گرفتار ہونے میں وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے نزدیک معظموں و کمرواؤں والے ہوتے ہیں پس اصلی سچاں تقویٰ سے علم ہے فافهم۔ ف فی العرائس قولہ تعالیٰ ان اللہ یصل من یشاء الایہ۔ مگر انہوں نے بھٹکنے کے جو سبب سمجھے جاتے ہیں انکو کاٹ دیا اور اصل اس کی اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت ہے اور ہدایت انہیں میں منحصر رکھی جو اسکی طرف رجوع لائے ہیں پس بعض نے غلامت بیان کی ہے کہ جو اپنے نفس پر اعتماد کرتا ہے راہ سے بھٹکتا ہے اور جو تمام امور میں اپنے رب کی طرف رجوع لاتا ہے اور اپنی طاقت و قوت سے بڑا اپنے رب کی طرف لاتا ہے وہ راہ پاتا ہے جو غفر رحمتہ اللہ علیہ نے اشارہ کیا کہ جو کوئی اپنی قوت سے اسکی معرفت چاہے گمراہ ہوگا اور جو اسی سے اسکو چاہے وہ حقان کو پہنچ جاتا ہے۔ واضح ہو کہ

کافرون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دیکھا یا تو آیات طلب کین حالانکہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کون
آیت ہو سکتی ہے اور جنہوں نے آپ کو دیکھا یا وہ رسالت پر یقین لائے وقد قال الذین آمنوا وطمئن قلوبہم بذكر اللہ الا یہ۔ اس میں
بیان ہے کہ جنکو ہدایت ہوئی اُن کا یاد کرنا ایمان کے ساتھ ہے اول غیب پر ایمان لائے اور یقین کیا پھر یاد سے اُن کے قلوب مطمئن
ہوئے۔ اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان سے بسبب غیب کے اُن کو اطمینان نہ تھا بلکہ ذکر الہی سے اطمینان ہوا اور اگر مشاہدہ کشف
ہوتا تو ذکر کی حاجت واسطے اطمینان کے نہ ہوتی۔ اور مومنوں کا ذکر کرنا دو معنی پر ہے ایک ذکر ظاہر اور دوم ذکر باطن۔ ذکر
ظاہر کی دو قسمیں ہیں ایک ذکر زبان کے ساتھ اور ایک ذکر کان سے یعنی کسی دوسرے سے سن کر پس زبان و گوش سے جو ذکر ہو
اس سے طمانینت براہ تربیت و توحید ہوتی ہے اور ذکر باطن کی بھی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ دل میں عظمت و جلال الہی سادے
اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی نعمتوں و انعامات کو دیکھے اور اس کی مخلوقات و نشانیوں میں فکر کرے اور یہ
قلب کا فعل ہے اور دوم یہ کہ ذکر فعلی ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کا ذکر اُس کے پاک بندوں کے قلوب میں آوے اور یہ اس طرح ہوتا
ہے کہ واردات غیب و تجلیات خاصہ بطریق کشف پیدا ہوں اور یہ ذکر خالص الہی بدوین بسبب و علت کے ہوتا ہے اور طمانینت
قلب خالص یہی ہے اور اس کے سولے جو ذکر ہیں وہ معلول ہیں اور یہ اس طرح بھی ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے
تیک بندوں کو یاد فرماتا ہے پس وہ اپنے رب کو یاد کرتے ہیں کما فی السحی میشاوان ذکر فی فی نفسہ ذکر فی نفسی وان ذکر فی
فی ملا ذکر فی فی ملا فیصر من ملا پھر واضح ہو کہ ذکر جب محل ایمان میں ہوتا ہے تو اس سے رغبت و محبت اور وجل و خوف و قلق و ہمار
و حسن الظن با اللہ پیدا ہوتا ہے اور جب ذکر ایمان محل یقین میں ہوتا ہے یعنی جنہوں نے مشاہدہ و لقاء الہی کا یقین کیا پس وہ نور الیقان کے ساتھ
اللہ تعالیٰ کے ذکر کرنے والے ہیں اور یقان کا نور ایمان سے زیادہ روشن ہے جیسے صبح کا صبح صادق صادق کافر فرق ہے پس اہل یقین
ذکر کی طمانینت میں بقدر انوار و تجلیات میں پس جب قدر انکشاف و تجلیات مزین میں اور وضوح زیادہ ہو اسی قدر ذکر مذکور زیادہ ہے
پس انکے ذکر سے صدق و اخلاص تسلیم و رضا و توکل و خالص عبودیت پیدا ہوتی ہے اور جب مشاہدہ الہیہ ہوں تو ایمان
طمانینت کشف و جوہر جیسے طلوع آفتاب بعد صبح صادق کے ہوتا ہے پس اول تو ایمان سے علم یقین ہو اور دوم اعتقاد سے
عین یقین ہے اور سوم مشاہدہ الہی سے حق یقین ہو اور واضح ہو کہ مقام مشاہدہ میں بسبب استیلا انوار و عظمت الہی کے ذکر زائل ہو جاتا
ہو اور یہ مقام طمانینت کا نہیں ہے بلکہ مقام فنا ہے قلب کا جو بلکہ عظمت میں قلب و روح و عقل و علم و فکر و ذکر سب فنا ہو جاتے ہیں اور اس
سے محبت و شوق و عشق و معرفت و حیرت و تجرید و تفرید و انس و فناء و بقا پیدا ہوتے ہیں اور معنی قواطمین القلوب یعنی اللہ تعالیٰ کی یاد سے
ارواح مطمئن ہوتی ہیں اور ذکر کا محل چار چیزیں ہیں ایک قلب اور یہ آیات کے دیکھنے سے ہوتا ہے اور قول اہل کفر و نفاق و عوام
جو آیات کو نہیں دیکھتے غافل ہیں اور دوم عقل اور وہ مخلوقات و مصنوعات میں افعال الہیہ کے دیکھنے سے ہوتا ہے۔ اور سوم ارواح
اور وہ دیدار انوار صفات سے ذکر ہیں اور چارم اسرار کا ذکر بیدار سجات الذات ہے اور یہ ان ذکر مقصور ہے کیونکہ ذکر غیر فنا ہی ہے
پس جب عارف نے صرف ذات پاک کا مشاہدہ پایا یہ دیدار فقط اُن کے وجود کی مقدار پر ہو اور حاشا اللہ کہ وہ محیطہ و وسعہ و ازلیہ و
ہو باوے کیونکہ پاک ہے وہ سبحان اللہ سبحان اللہ وقد قال تعالیٰ لا تعبدوا الا اللہ اگرچہ یہ ادراک البصائر میں ہے مگر بعینہ اسرار کو بھی خیال
نہیں پس جب قدر عنایت نے اسکو نصیب کیا وہ بقدر اس کے وجود کے ہے اور محیط ہونا اسکی مجال نہیں ہے پس جو غیر کاشف ہو وہی اسکا ذکر کاشف

اس کا ذکر ہے جس کا ذکر ہے اور مشاہدہ الہیہ

اور یہ اسی کا ذکر ہے اور اگر اسکے مشاہدہ میں ہو تو یہ مشاہدہ مذکور میں ذکر ہے اور یہ ذکر عجیب ہے میں نے معرفت میں کوئی طریقہ اس سے زیادہ
 باریک نہیں پہچانا اور نہ میں کسی کو دیکھتا ہوں جس نے اس مقام کا اشارہ کیا ہو سو اسے چندا کا براویلا اور اللہ کے جو مقدم گذرے ہیں اور
 بھی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ لا یدرک اللہ تطہن القلوب یعنی جب اسکو دیکھا اور کشف ذات و صفات میں زیادتی چاہی اور جان کے کم نے
 اسکو اسکی قدر کے لائق نہیں پہچانا اور اگر اسکو اسکی قدر کے لائق پہچانتے تو اس میں فنا ہو جاتے تو جتنا کم نہیں پہچانا اس میں قلوب تطہن ہوتے
 ہیں اس میں پیر کا نگوہان وصال نصیب ہوا اور یہ زیادتی معرفت کی بے ہمتہ تصور ہے اگرچہ احاطہ تصور نہیں ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ہم یضییہا سابق
 میں ذکر فرمایا کہ وہاں اتہار و خسرین ہو تو ہر حال میں زیادت تصور ہو اور احاطہ ہر حال میں محال ہے فافہم اور بھی قول لا یدرک اللہ تطہن
 القلوب کے یہ معنی ہیں کہ انہل میں حق تعالیٰ نے انکو اپنی ولایت و معرفت کے لیے پس فرمایا پس یہ طماننت اسکے لیے ابدالاً باقی ہے
 بعض مشائخ نے فرمایا کہ قلوب چار قسم ہوتے ہیں اول عوام کے قلوب ہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں دعا و عافیت و سلامتی دیکھ کر حمد و ثناء و تسبیح سے
 مطمئن ہو جاتے ہیں۔ دوم قلوب خواص کہ حسن اخلاق و توکل و صبر و کھیر یا د آئی سے مطمئن ہوتے ہیں۔ سوم قلوب علماء کہ اللہ تعالیٰ کی
 صفات و اسماء و نعمت کی یاد سے مطمئن ہوتے ہیں پس نظر ان بندوں کی ان صفات و اسماء پر اس راہ سے کہ نہ انہیں ان صفات کے سبب
 اسے کیا طور و تہا ہو چاہے قلوب و حدیں اور دوسے مثل غریب کے ہیں کہ انکو کسی حال میں سکون نہیں ہوتا ہوا اور کیونکر اسکے ذکر سے مطمئن ہوں
 جس سے جاہل ہیں اور کیونکر اسکے ذکر سے مطمئن ہوں جسے انکو خوف دلایا ہو یا ہوا میں نہیں کر دیا ہو مسترجع کتاب کہ شاید مراد شیخ کی یہ کہ جو طماننت
 اوپر کی تینوں اقسام کو حاصل تھی اس سے ہزار گونہ زائد طماننت انکو اس قسم کی حاصل ہو لیکن اضطراب دوسری طرح ہے یعنی جیسے
 استقرار کے مرض والا پانی پیتا چلا جاتا ہوا اور کبھی سیراب نہیں ہوتا اسی طرح انکا حال ہے لیکن اصل یقین میں انکو کسی طرح کا شہدہ نہیں ہے
 فافہم واللہ تعالیٰ اعلم شیخ حسین رحمہ اللہ کہ کمال میں یا د آئی میں آیا اور تہمیر ہوا وہ ابتک اسکے ساتھ مطمئن ہے نہر جو رہی رہے کہ کمال اولیا
 کے قلوب ہوا سے مطلع ہیں جنکو بھی حرکت و اضطراب و کھیر ہر کسی واقعہ و سامعہ سے نہیں ہوتی ہو بلکہ مطمئن رہتے ہیں بخوف اسکے کہ باغیا ہوا طوع
 ہوا اور اسکو بے ادبی کے داعی سے مرموم پاوے بعض نے کہا کہ کمال مشغولی سے شہود فقط اسی کا پاتے ہیں تو کبھی انکو اضطراب و خست نہیں ہوتی ہر
 واسطی رہے کہ کمال اسکی چار تہیں ہیں اول قلوب عامہ کہ جب اسکو یاد کر کے دعا مانگی تو مطمئن ہوتے ہیں انکو یاد آئی سے فقط یہی نصیب
 ہے کہ دعا میں قبول ہوں۔ دوم قلوب میں جنہوں نے اسکی طاعت کی اور کمال تصدیق کی اور اس سے راضی ہوئے پس ایسے قلوب مقام زیادات
 میں بندھے ہوئے ہیں پس انکا ملا حظہ کہ تو شواہد میں ٹھیک میں اور کچھ اپنی طاعات پر نظر کر کے فاسد میں سوم وہ قلوب ہیں جو ایسے مرتبہ کے
 عارفوں کے ہیں جنہوں نے اسماء و صفات کو پہچانا اور خطاب آئی تہ کو سمجھا پس انکو ایمان اللہ تعالیٰ کی انکو یاد کرنے سے ہر نہ انکی اسکو یاد کرنے سے اور
 انکو ایمان اسکی رائے راضی ہونے پر نہ انکی اس سے راضی ہونے پر نہ مسترجع کتاب کہ خطاب عام ہے اور مرجع وہی لوگ ہیں جنکو خطاب نصیب
 ہوئی پس وہی خطاب سے مراد کھیر ہے پس گویا انہیں کو یاد فرمایا تھا اور یہ نشان رضامندی ہے پس جس بندہ کو ایمان صحیح و یقین و اقیق
 نصیب ہوا اسکو کمال درجہ شکر کا مقادیر کہ دونوں جان اس نعمت کے مقابلہ میں بیچ میں و الحمد للہ علی ذلک۔ چارم قلوب خاص اخص
 جنکو کشف ذات و علم صفات عطا فرمایا پس انکے لیے ذات کو صفات میں مرجع کر دیا اور آگاہی سچی یقین دیدی کہ مخلوقات جس درجہ تک اپنی
 اپنی حق کی مقدار پر اسکی معرفت رکھتے ہیں سب انکے خیرات ہیں اور اولیائے شانہ ذوالجلال والاکرام ایسی معرفت سے پاک برتر ہیں جو جانتے
 ہیں کہ انکے سر کو قدرت نہیں کہ اس سے سکون پاوین اور جس شخص کو یہ حال ہو کہ جو انکا حال ہو کہ کس سے سکون پاوے اور کمال مطمئن ہو جاوے

جہان اور جب کوئی زیادتے طلوع کیا اُسے اسکو حجاب دیکھا کہ استطاعت کوئی نعمت نہیں پاتا بلکہ حجاب نور ہے پس اگر تو اس مقام میں آنا چاہے تو اپنے نفس کو راہِ تقیم پر روک دے اللہ تعالیٰ جو حجاب عظیم غطا فرماوے مترجم کتاب کہ یہ نہایت نفیس اشارہ ہے جس سے بہت سے مقامات میں علم حاصل کرنے والے کو فیض پہنچتا ہے اور انجیل ایک مشکل مقام ولایت احمدی کا ہے اور توضیح یہ کہ حجاب تمام ولایت میں سے ولایت احمدیہ سب سے افضل ہے اور یہ تمام اول صحابہؓ کو حاصل تھی حالانکہ کرامات وغیرہ کی انکو کچھ تلاش نہ تھی اور کشف کے طالب نہ تھے بلکہ انکی راہ فقط صراطِ مستقیم پر سنت طریقہ سے چلتا تھا حالانکہ انہیں کسے کروڑوں درجہ نیچے کی کشف و کرامت حاصل ہوتی ہو تو وجہ اسکی یہی ہے جو اس اشارہ سے ظاہر ہے کہ اصل کرامت تقویٰ و طاعت ہے اور کشف زیادتی یقین یا حصول یقین کی واسطہ ہے اور یہ خود شہر ہے کہ درجہ یقین میں تصور ہے اور وہاں فیض نبوت سے یقین بزرگ کمال تھا اور تقویٰ بدرجہ اعتدال تھا واللہ اعلم شیخ اُستاد درہ نے کہا کہ ایک قوم ہیں جنکے دل ذکر الہی سے مطمئن ہوئے پس ذکر سے ان کی تسلی ہو اور ذکر سے صفائی ہو اور ایک قوم ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے لطف سے یاد فرمایا پس طمانیت انکے دلوں میں جمادی اور اُس میں انکی خصوصیت یہ کہنا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب بندے کو یاد کیا تو اُسے زندگی پائی پس اللہ تعالیٰ کی یاد سے خوش ہو کر انوس مطمئن ہوئے۔ بعض نے کہا کہ اہل معرفت کے دل کسی چیز سے تسکین نہیں پاتے سوائے اللہ تعالیٰ کے کیونکہ یہ قلب ہی اُسکے محلِ نظر ہیں بعض نے کہا کہ قلوب نے سوائے اُسکے کوئی رتبہ پایا تو اسی سے مطمئن و مانوس ہوئے شیخ درویشی درہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے مطمئن ہوئے جسے انکو منور و مسرور کر دیا پھر واضح ہو کہ جن بندوں کا حق تعالیٰ نے ایمان و طمانیت ذکر کا وصف فرمایا ان میں صرف اسی وصف پر قصرت نہیں رکھا بلکہ انکے ایمان کے ساتھ عمل صالح بھی مقرون فرمایا بقولہ الذین آمنوا وعملوا الصالحات طوبی لہم اذ انزل وابد ویکھے اور نور سے توجہ یقین کر کے جو منور و موصول نہیں ہوا انکے وصال پر حق یقین کیا پس جو کچھ ان میں ہر اُسکو داکر کے اسکو اختیار کیا یعنی فنا ہو کر اعمالِ صالحہ دیے جسکی جو اہل حق نے بقولہ طوبی لہم جن تاب بیان فرمائی۔ اصل ذات مرجع و تاب صفات ہے پس قول الہی میں صدق ہو و طوبی لمن حال مع اللہ ہذا۔ طوبی لایمن قوم انت عنہم فمن فی نعمہ من وجہ کسب الحسن جبریری نے کہا اسکو طوبی جب کادل عمر بھر میں ایک عطا اللہ کے ساتھ پایزہ ہوا اور کبھی کسی وقت دل سے اپنے رب کی طرف رجوع لایا شیخ جنید درہ نے کہا کہ اوقاتِ عافیت اپنے معرّف تبارک تم کے ساتھ طیبہ میں ابن عطا درہ نے کہا کہ جب تک شرک دریا و عجب سے پاک ہو کر عمل صالح پر خوش ہوا اور تو نے رزق کی ضمانت فرمائی ہے اس پر بھروسہ کیا تو اسکے لیے طوبیہ و مبارکباد ہے شیخ اُستاد درہ نے کہا کہ طیب اوقات میں لیکے النفاس طیب میں بعض نے خوب کہا کہ جن بندوں کے لیے حق تعالیٰ نے طوبیہ فرمایا ہے انکو طوبیہ مبارکباد ہو و طوبی انکے لیے فی الحال اور جن تاب فی المال ہے واللہ اعلم پھر حق تعالیٰ نے عادت سا بقولہ رسالت اور غلظت قرآن الہی بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ

كَذَلِكَ أَرْسَلْنَا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِّتَنْتَلُوْا عَلَيْهِمُ الرِّسَالَاتِ لَیْزِيْجًا لِّیُّبَیِّنَ لَیْکُمُ الرِّسَالَاتِ لَیْزِيْجًا لِّیُّبَیِّنَ لَیْکُمُ الرِّسَالَاتِ لَیْزِيْجًا لِّیُّبَیِّنَ لَیْکُمُ الرِّسَالَاتِ

اسی طرح بتگو بھیجائے ایک امت میں کہ وہ پہلے امتیں تاساوت ذاکو جو کہ بھیجا ام نے تیری رسالت

وَهُمْ یُکْفَرُوْنَ بِاللَّحْمَنِ طُوْلُ لَیْزِيْجًا لِّیُّبَیِّنَ لَیْکُمُ الرِّسَالَاتِ لَیْزِيْجًا لِّیُّبَیِّنَ لَیْکُمُ الرِّسَالَاتِ

اور وہ منکفر ہیں رحمن سے تو کہ وہاں میرا کسی کی بندگی میں انکے سوائے کسی نہیں ہے ہر سائے ادا داری کی طرف تامل کر

حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی علیہ وسلم پر قرآن نازل فرمایا اور اہل ہدایت نے جو کلام و صفہ اور بیان ہوا اسکو حق جانا اور فی اہل بصیرت اور نور قلبی سے منور اور حق کو باطل سے تمیز کرنے والے اپنے رب کی ازلی ہدایت و قبل وجود کے اُن کے پیٹ سے ایمان کی فضیلت پائے ہوئے ہیں پس اس

لے ہر ایک اُنکے حجاب کی آنکھوں پر اور نور سے نوریت ہو کر اُنکے حاصل ہو

نور معرفت کے ساتھ انکو کسی مجرہ کی ضرورت نہ ہوئی بخلات کافروں کے جو دنیا کے لیے اور یہاں سے جہنم کے لیے مخلوق ہوئے تھے اس معرفت سے اندھے رہے اور عبرت کا مقام پر کہ انھوں نے ایسے معجزات پر مٹ کی جیسے دنیاوی آرام و آسائش سے تن کو پالیں جیسے مکہ چڑا ہوا جو اسے اور سرسبز شاداب نہروں جاری ہوں اور پہاڑوں کے گہوڑے غرقہ دنیاوی زندگی کے سوائے کچھ نہ دیکھ سکتے تھے پس معجزات سے انکی یہ غرض نہ تھی کہ انپر حق ظاہر ہو جاوے اور حقیقی مراد حق تھی انکو قرآن مجید سے جو کچھ معرفت حاصل ہوئی اُنکے سامنے تمام معجزات ابن آدم سے انتہا تک جو کسی پیغمبر کو عطا ہوئے یا خیال میں آدین سب قدرت الہیہ کا ادنیٰ نمونہ ہیں کیونکہ معجزہ ایک فعل ہے اور قرآن سے اصل صفت کی معرفت حاصل ہوئی اور دونوں میں کتنا بڑا فرق عظیم ہے پس جو اس صفت کی بھیرت سے اندھا رہا اسکو فعل سے ہدایت کیونکر ہو سکتی ہے پس اسی فضل وہی رہتا کہ تعویذ مخلوق کا خالق ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت کے لیے ہزاروں انبیاء پہلے بھیجے گئے تھے اور حق تعالیٰ نے اپنی کبریائی و عظمت کو صاف ظاہر فرما دیا تھا کہ جسکو چاہا وہ ایمان لایا اور نہ کوئی مجرہ و آیات کافر کو نافع نہ ہوئی پس حق تعالیٰ نے فرمایا: **كَذٰلِكَ اَرْسَلْنَاكَ اَمْثَلًا** اے مثل ذلک الارسل الذی سبق بالارسل سابقین پس اسی طرح اس ارسل کے جو تجھ سے پہلے تیری خوشخبری سنانے والے پیغمبروں کے بھیجے ہیں جو چاہے جہنم تک پہنچا۔ اقول یہی سبھساوی و سراج و معالم و جلالین وغیرہ سے مفہوم ہے اور شیخ عکبری رحمہ نے بیان میں کہا کہ کذا لکسی الامر کذا لکس یعنی بات یوں ہی ہو اقل وجہ نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ یہ ارسل کی غلط شان کا بیان ہے اور مرجع اسکا الہام و عظمت و کبریا ہے کہ آئیں کہ مخلوق میں دو قسم کر کے ایک صاحبین اہل جنت و موصوفات مذکورہ بالا خاص اپنی ہدایت سے کر دیے اور دوسرے خلاف اپنی اہل جہنم بھی خاص اپنی قدرت سے جسب مشیت کر دیے کیونکہ جو افعال اہل جہنم سے سرزد ہوئے اور جن حرکات پر مرتے دم تک قائم رہے ان کا خالق تبارک و تعالیٰ انکے پیدا کرنے سے پہلے جانتا تھا اور جو وہ جانتا تھا اُس سے خلاف نہیں ہو سکتا تھا پس دیگر اقوال کہ شیعہ مفسرین قول الفی علم انما انزل الیک من ربک الحق الایہ یہاں بھٹکے ہدایت و اضلال ہو یا بانام سابقین ہو یا بقول ابن علیہ اجر سے عادت یا نامت ہو یہ معجزات معتبرہ و غیر ذلک سب اس میں داخل ہیں اور معنی میں کہ ایسی ہی عظیم الشان قدرت کی ارسال کے ساتھ ہم نے بھکوا سے مجھ بھجا۔ **فَیْ اُنْتُمْ اِیکس لیس امت یعنی گروہ عظیم میں جو موجود عرب و عجم میں اور قیامت تک جو کچھ جنگی یہ صبر ہے کہ۔ قَدْ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلِهَا اُمَّةً** گرجکی میں اس امت سے پہلے بہت سی امتیں یعنی آدم سے لیکر عیسیٰ تک جنکے پاس اُنکے رسول بھیجے گئے تھے جنھوں نے انکو انکے رب کی صفات و عارف کھلائے ہیں بہت بڑی کوشش کی پس تیرے بھیجنے کے لیے یہ سب مقدمہ ممد ہو چکا اور اُنکے واثقات و خبرت خاک انپر گرجکے تاکہ آئیں۔ تاخری مرتبہ والے نواز عزت و کثافت سے جل میں بتانا ہوں اور قدرت کاملہ و صفات الہیہ سے آگاہ رہیں اور تیری رسالت خاتمہ فاضلہ کو نیا عالم خیال نہ کریں بلکہ محامد الہیہ سننے کے لیے اور کمال علم و تصدیق کے لیے تیار ہیں وحی خالص پاکیزہ کے ساتھ جن علوم اولین و آخرین مجموعہ میں **لَا تَسْخَرُوا مِنْ دِیْنِکُمْ لَیْسَ بِکُمْ اَلَا دِیْنُکُمْ** تاکہ تو پڑھنا و سناوے انکو وہ قرآن جو ہم نے تجھ پر وحی فرمایا یعنی جہنم آدمی کی ابتداء و انتہا اور درمیانی خطرات جہالت سے بچاؤ و تکمیل نفس کے طریقہ اور انجام کی سعادت اور اپنے رب کی معرفت سب کچھ توہین وجود ہے جیسے انبیاء سابقین نے اعتقاد اور معرفت الہی کی سب سے ایک توحید لا الہ الا اللہ سے آگاہ کر دیا اور ہر امت کو اہل کمال نفوس کے اعمال و افعال موافق خلقت سے اُنکے قلوب و اجسام کی گونہ غفلت تعلیم فرمائی۔ **وَهُدًی کَھَرُوفٍ** یا **لَا تَحْزَنْ** پس اس آخری امت کی حالت یہ ہے کہ وہ الرحمن سے شکر ہیں۔ یعنی ان کو کون کی ہمارے عجیب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت سے آگاہ ہوئے جسے انپر اس سامان عظیم سے کتنی بڑی رحمت فرمائی بلکہ اس نعمت و کرم سے متاثر ہیں یا شکر کی حال انکے تیرا قرآن نازل ہونا جس سے آدمی و موافق ناپاک عادت سے بچکر بزرگ خلاق محمودہ سے آراستہ

ہو کر دنیا اور دین میں کامل مکر ہو جاتا ہے مگر وہ لوگ ایسی حالت میں تھے کہ الرحمن سے منکر تھے چنانچہ معاملہ میں ہو کہ ابو جہل لعنہ اللہ نے
 سنا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے یا اللہ یا رحمن پس دوسرے مشرکوں کے پاس جا کر بولا کہ محمد اللہ کو پکار رہا ہے اور اسکے ساتھ دوسرے
 معبود کو بھی جسکا الرحمن نام لیتا ہو اور رحمن تو کوئی اس نام کا معلوم نہیں سولے رحمن الیامہ کے رہا مگر کے بادشاہ میلہ کو اس کے لوگ
 رحمن الیامہ کہتے تھے یعنی یامہ والے کا نام اگرچہ رحمن الیامہ کا معلوم ہو لیکن وہ معبود نہیں ہو تو محمد کس معبود کو رحمن کہتا ہو اور رحمن عباس بن
 سے ضحاک نے روایت کی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نعمتیں یاد دلایا کہ کہ اللہ الرحمن کو سجدہ کرو تو الرحمن سے انکار و
 نفرت کرنے لگے کافی قولہ قالوا اور الرحمن اسجد لانا مرنا و زاد ہم نفور اس حالانکہ الرحمن کا بندہ کہلانے میں اللہ تعالیٰ سے نہایت امید واری ہے
 جیسے اللہ تعالیٰ کا بندہ کہلانے میں اچھا اخلاص ہو دیکھو حدیث صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو
 زیادہ محبوب بندوں کے ناموں میں سے نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہے۔ اور اسی طرح واقعہ صلح حدیبیہ کی قریش کی طرف سے سہیل بن عمرو
 آیا اور وہ نبی سے صلح قرار پائی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی اکرم اللہ وجہہ کو حکم کیا کہ صلح نامہ لکھنا شروع کرے یہ اللہ الرحمن الرحیم تو ہیں بن عمرو
 نے کہا کہ تم تو سوائے یامہ والے کے اور رحمن نہیں جانتے میں تم ویسے ہی کچھ جیسے تم کہتے ہیں کہ باسک اللہم۔ اور یہ پورا قصہ صحیح بخاری وغیرہ میں
 موجود ہے اور بعض علماء ابن حضرت قتادہ وغیرہ نے اسکو شان نزول قرار دیا اور میرے نزدیک یہ اس معنی میں شان نزول ہے جو حاشیہ میں لکھے
 دیا میں اللہ اعلم۔ باجملہ یہ عجیب تھا کہ ابو جہل اسقدر شرک میں ڈوبا تھا کہ جہالت سے الرحمن دوسرا خدا سمجھا اور قریش نے اللہ کو نہ پچا تا تو
 الرحمن کو نہ جانا حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قل ادعوا اللہ وادعوا الرحمن ایامنا وادعوا لاسماء الحسنی یعنی بتلا سے ان جالبوں کو کہ دعائیں اللہ پکارو
 یا رحمن پکارو جو نا اچکار و ٹھیکہ دی خالق وحدہ لا شریک ہے کہ اسکے پاک نام بہت میں چنانچہ اس آیت میں بھی فرمایا کہ قل ھو ربی تو کہہ دے
 کہ الرحمن میرا رب ہے یعنی اللہ تعالیٰ بڑا رحم والا ہے کہ کافروں و مشرکوں و جور و مٹانے والوں اور اسکو چھوڑ کر غیروں کی پرستش کرنے والوں اور سخت
 نافرمانی کرنے والوں سب کو فراخی کے ساتھ رزق دیتا ہے کتنی بڑی اسکی رحمت ہے تو ایک آن میں سب کو نصیب و نابود یا سخت تکلیف و
 مصیبت میں گرفتار کرے مگر وہ رب پرورش کرنے والا بیشک الرحمن الرحیم ہے حالانکہ تم اس سے انکار کرتے ہو مگر میں اقرار کرتا ہوں یعنی تم کو سمجھانے و
 تعلیم کرنے کو زبان سے کہتا ہوں ورنہ میں تو کمال یقین و حق یقین سے جانتا ہوں کہ وہ میرا رب ہے۔ لا الہ الا ھو اسکے سوائے کوئی معبود نہیں
 ہے۔ علیک تو کلام اسی پر میں نے بھروسہ کیا یعنی اپنے تمام کاموں میں میرا بھروسہ اسی پر ہے اگرچہ تمھارا نہ ہو کہ تم منکر ہو۔ والیہ متناہ و اسی
 کی طرف مرجع ہے یعنی سبکی طرف رجوع لائی جاوے گی وہ وہی ہے اسکے واسطے کوئی نہیں ہے خواہ میں ہوں یا تم ہو سب کا وہی مرجع ہے اور کتاب ہم طرف
 از تو ہے یا مصدر بھی یعنی طرف ہے اور کتاب خاص اپنے لیے مانند تو کلمت کہتے نہیں فرمایا کیونکہ مناسب سب کا اسی کی طرف ہے اور ہمیں ہمگی سے
 انکو توبہ کی طرف راہ بتلائی کہ جب تم مقرر ہو کر اسی کی طرف توبہ سے بلا اختیار کے رجوع کرو گے تو ذکر و کفر کا طوق لعنت گردن میں ہو اور قبل موت
 کے اسی کی طرف رجوع لاؤ کہ ناج رحمت سر پر زیب دیے حضرت الرحمن میں حاضر ہو۔ ف فقہار نے کہا کہ بندہ کو چاہیے کہ اپنا توکل سب کام میں
 الرحمن الرحیم اپنے رب پر رکھے اور تو خیال کرنا کہ جب تو نے الرحمن پر بھروسہ کیا تو وہ کچھ عذاب میں ڈالے لا الہ الا ھو الرحمن الرحیم۔ لیکن بنو کعب
 کہ جب تک زندہ ہے اسکے خوف سے بھرا ہوا اور یہ خیال رکھے کہ وہ پاک ہے پر وای چاہے تمام مخلوقات فنا کر دے اور چاہے سب کو زمین ڈال دے
 اور اگلی اتوں میں سے من فوزان کو دم کے دم میں عذاب و قسرت سے ہلاک کر دیا اسی کچھ کون ایمان ہے کہ تم سب ادنیٰ مخلوق ہو چنانچہ
 غزوہ تبوک جاتے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قوم صحابہ پر گذرے تو صحابہ نے کہوین ہی من فرمایا اور غزوہ سے دیکھ کہ مکر میں گمان جو تمام مانتے ہوئے

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو
 زیادہ محبوب بندوں کے ناموں میں سے نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہے۔ اور اسی طرح واقعہ صلح حدیبیہ کی قریش کی طرف سے سہیل بن عمرو
 آیا اور وہ نبی سے صلح قرار پائی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی اکرم اللہ وجہہ کو حکم کیا کہ صلح نامہ لکھنا شروع کرے یہ اللہ الرحمن الرحیم تو ہیں بن عمرو
 نے کہا کہ تم تو سوائے یامہ والے کے اور رحمن نہیں جانتے میں تم ویسے ہی کچھ جیسے تم کہتے ہیں کہ باسک اللہم۔ اور یہ پورا قصہ صحیح بخاری وغیرہ میں
 موجود ہے اور بعض علماء ابن حضرت قتادہ وغیرہ نے اسکو شان نزول قرار دیا اور میرے نزدیک یہ اس معنی میں شان نزول ہے جو حاشیہ میں لکھے
 دیا میں اللہ اعلم۔ باجملہ یہ عجیب تھا کہ ابو جہل اسقدر شرک میں ڈوبا تھا کہ جہالت سے الرحمن دوسرا خدا سمجھا اور قریش نے اللہ کو نہ پچا تا تو
 الرحمن کو نہ جانا حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قل ادعوا اللہ وادعوا الرحمن ایامنا وادعوا لاسماء الحسنی یعنی بتلا سے ان جالبوں کو کہ دعائیں اللہ پکارو
 یا رحمن پکارو جو نا اچکار و ٹھیکہ دی خالق وحدہ لا شریک ہے کہ اسکے پاک نام بہت میں چنانچہ اس آیت میں بھی فرمایا کہ قل ھو ربی تو کہہ دے
 کہ الرحمن میرا رب ہے یعنی اللہ تعالیٰ بڑا رحم والا ہے کہ کافروں و مشرکوں و جور و مٹانے والوں اور اسکو چھوڑ کر غیروں کی پرستش کرنے والوں اور سخت
 نافرمانی کرنے والوں سب کو فراخی کے ساتھ رزق دیتا ہے کتنی بڑی اسکی رحمت ہے تو ایک آن میں سب کو نصیب و نابود یا سخت تکلیف و
 مصیبت میں گرفتار کرے مگر وہ رب پرورش کرنے والا بیشک الرحمن الرحیم ہے حالانکہ تم اس سے انکار کرتے ہو مگر میں اقرار کرتا ہوں یعنی تم کو سمجھانے و
 تعلیم کرنے کو زبان سے کہتا ہوں ورنہ میں تو کمال یقین و حق یقین سے جانتا ہوں کہ وہ میرا رب ہے۔ لا الہ الا ھو اسکے سوائے کوئی معبود نہیں
 ہے۔ علیک تو کلام اسی پر میں نے بھروسہ کیا یعنی اپنے تمام کاموں میں میرا بھروسہ اسی پر ہے اگرچہ تمھارا نہ ہو کہ تم منکر ہو۔ والیہ متناہ و اسی
 کی طرف مرجع ہے یعنی سبکی طرف رجوع لائی جاوے گی وہ وہی ہے اسکے واسطے کوئی نہیں ہے خواہ میں ہوں یا تم ہو سب کا وہی مرجع ہے اور کتاب ہم طرف
 از تو ہے یا مصدر بھی یعنی طرف ہے اور کتاب خاص اپنے لیے مانند تو کلمت کہتے نہیں فرمایا کیونکہ مناسب سب کا اسی کی طرف ہے اور ہمیں ہمگی سے
 انکو توبہ کی طرف راہ بتلائی کہ جب تم مقرر ہو کر اسی کی طرف توبہ سے بلا اختیار کے رجوع کرو گے تو ذکر و کفر کا طوق لعنت گردن میں ہو اور قبل موت
 کے اسی کی طرف رجوع لاؤ کہ ناج رحمت سر پر زیب دیے حضرت الرحمن میں حاضر ہو۔ ف فقہار نے کہا کہ بندہ کو چاہیے کہ اپنا توکل سب کام میں
 الرحمن الرحیم اپنے رب پر رکھے اور تو خیال کرنا کہ جب تو نے الرحمن پر بھروسہ کیا تو وہ کچھ عذاب میں ڈالے لا الہ الا ھو الرحمن الرحیم۔ لیکن بنو کعب
 کہ جب تک زندہ ہے اسکے خوف سے بھرا ہوا اور یہ خیال رکھے کہ وہ پاک ہے پر وای چاہے تمام مخلوقات فنا کر دے اور چاہے سب کو زمین ڈال دے
 اور اگلی اتوں میں سے من فوزان کو دم کے دم میں عذاب و قسرت سے ہلاک کر دیا اسی کچھ کون ایمان ہے کہ تم سب ادنیٰ مخلوق ہو چنانچہ
 غزوہ تبوک جاتے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قوم صحابہ پر گذرے تو صحابہ نے کہوین ہی من فرمایا اور غزوہ سے دیکھ کہ مکر میں گمان جو تمام مانتے ہوئے

وہ لاکھ لکھ حکم قولہ بل عبادکم من الایہ وقولہ ہم من خشیۃ ربکم متفقون۔ اپنے سب کی صمیمیت و پاک بے پروائی سے لڑتے رہتے ہیں پس زندگی بھر دلی محبت کے ساتھ اپنے رب کی ختم و نارضی سے ڈرتے ہوئے اور جب آخری وقت آجائے یعنی موت کا تو اس وقت اپنے آپ کو اپنے پیدا کرنے والے پالنے والے پاک الرحمن الرحیم کے سپرد کر دے وہ ارحم الراحمین ہے جس نے اسپر بھر وساکیا اس بھروسے کی قدر مجال عقل سے باہر ہر اسی واسطے حدیث صحیح میں خاص تاکید کی کہ موت کی وقت اپنے سب تبارک و تعالیٰ سے نیک گمان رکھو اور فرم ہو کہ جانتا کہ غلام ہو لا الہ الا وہ پس رسی اعتقاد ہے پس شرک سے قطعی اجتناب ہے ورنہ الرحمن پر توکل اتمام ہو گا اللہم انی اعوذ بک من ان اشک ربک فیا علم و متغفرک لا الہ الا علم وانی اعوذ بک من سور الظن بک وانت ارحم الراحمین۔ ف فی العرائس قولہ قل ہو ربی لا الہ الا الہ الایہ۔ حق تعالیٰ کی درگاہ میں عارف و ہدایت و حقائق تو سب مخلوق سے بالاتر ہے انہی اصحاب سید المرسلین و صلعم مصطفیٰ برسالہت ہے جس کو حکم دیا کہ بزبان حقیقت اس کی تشریح بیان کہے قل ہو ربی لا الہ الا الہ۔ ربوبیت کا اقرار کیا کہ بتوز ذات و صفات تہریت فرمائی اور غیر کی نفی بیان کی اور حقیقت میں غیر کا وجود ممکن ہی نہیں تو لا الہ سے دریا سے عدم میں غوطہ لگایا اور سوائے ہو کے کچھ نہ پایا پس دائرہ ہون میں سر طین کو ڈور ہوا اور اپنے وجود سے مٹنے پہلے اصل کی طلب میں سری حرکت ہوئی پھر عرفان کے ساتھ کہ ابود کو بذات خود ادراک محال پس اس کی معرفت میں اسی پر بھروسہ کیا۔ علیہ تو کلت۔ اور جملہ مخلوق جب اس معانی کے کل سے عاجز ہوئے اور اس سر دار والا شان نے اپنے رب کی مصطفائیت سے اس کو ٹھایا تو عالم میں کل کی عرض ہو گیا و اندام روی ہو کہ لاکھ لاکھ خلقت اخلق۔ اور جب قائم بقا کل ہوئے تو حضرت خلاق اکل نے کل کی کچھ پروا نہیں فرمائی کہ بجائے کل کے اس فرد فرد کو پیدا کر دیا و انتم اقبل سے و کنت ذریت افکاری لوقت۔ فکان الوقت وقتک والسلام و کنت اطالب الدنیا و اخری فانما اخرج الکلام۔ اور پھر جوش سے امتحان میں آؤ اور دیکھو کہ باوجود اس شان عالی مکان کے کہ عرش کم پایہ پر مقام امتحان کا ظہور اس شان سے ہے کہ اہل بصیرت و ذوی الالباب کے سوائے گروہ عیان نے نہ پہچانا اور در واقع نہ دیکھا پھر کو پہچانتے اور دیکھتے کیونکہ نور بصیرت قرآن سے محروم ہے کیونکہ بصیرت پاتے تو اس نور اور روحانی معجزہ کو چھوڑ کر عالم اسفل مجتہات کے مجربات دنیاوی ہرگز نہ مانگتے حالانکہ انھوں نے معاصد کیا کہ اگر رسول اللہ ہو تو کہی سر زمین سے پہاڑ اڑا دو کہ زمین صاف ہو جاوے اور بجائے اگلے سر زمین بہاد و کہ پیٹ کے لیے آدمی کھیتی کرے اور بیوہ دار و دخت لگاوے اور کہتے ہو کہ آدمی مکر و دوسری زندگی پاوینگے تو ہمارے اگلون میں سے بعض کو جو زمانہ جہالت میں مر چکے ہیں بلا دو کہ ہم اُسے پہچانیں کہ تم نبی ہو چنانچہ مروی ہے کہ علوم آئینہ میں سے آیات کا نزول ہوا۔

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمُوتَىٰ بَلَّغَ اللَّهُ الْأَمْرَ

اور اگر جو قرآن کہ چٹا دیے جاتے انکے سبب پہاڑ یا شبنم جاتی انکے سبب سے زمین یا تین کہ لے جانے انکے سبب سے مرنے بلکہ اللہ تعالیٰ کیلئے ہر امر جمیعاً اقلتم یا یس الذین امنوا ان تویشاء اللہ لہدی الناس جمیعاً و لا یزال

سب کاسب سکیا یا پس نہیں ہوئے جو لوگ ایمان لائے ہیں کافروں سے اگر اللہ چاہتا تو ضرور ہایت دیتا لوگوں کو سب کو اور جو لوگ کافر الذین کفروا انصیبہم بما صنعوا قارعاً و نحل قریباً من دارہم حتیٰ یاتئ

کا نہ ہوتے ہیں برابر جو نیکی انکو بھلاں اسکو جو انھوں نے کیا ہو کہ ٹی ڈھا کہ یا نرگی انکو دبار کے قریب میں یہاں تک کہ پہنچ جاوے

وَعَدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ

وعدہ اللہ تعالیٰ کہ بیشک اللہ تعالیٰ خلاف نہیں کرتا ہر میعاد مقرر ہو

لہ میں تہہ بخار غمزدان کو جمع کیا تھا ایک وقت کے لیے پس وہ وقت بڑا وقت تھا و اس نام و زمین طلب کیا تھا دنیا کو و اس خطہ زراعت کے اور وہ زراعت کو پس کلام تمام ہو تمام

کہ کہ ان کو ان کے لئے یہ اچھا ہے اگر اگلی کن ہوں۔ یہ کہ کتاب الہی ہوئی کہ جس کے سبب سے پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹا دیے جاتے۔
 اَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ یا اس کے ذریعہ سے زمین شق کی جاتی کہ اس سے نہریں جاری ہوں۔ اَوْ كَلَّمَ بِهِ النُّوْتِ یا اس کے سبب سے
 مردوں سے باتیں کرانی جاتیں کہ وہ اپنی قبور میں سے بولتے یا اٹھ کر قبر سے باہر آتے اور لوگوں سے باتیں کرتے تو یہی قرآن اس وصف سے
 موصوف ہوتا ہے نسبت اگلی کتابوں کے یا اسی قرآن کے لیے بدرجہ اولیٰ یہ وصف رکھا جاتا کیونکہ ایک تو یہ قرآن تمام قرآنہا سے سابقہ کا جامع ہے
 اور دوم اس میں وہ عجائز ہیں کہ بشر کی خلقت اور تمام نظام عالم کی حکمت اور اس عجائب خانہ دنیا کا تعلق آخرت سے بطرح ہر اور اس میں
 فرشتے جن بشر بطرح قبضہ قدرت الہیہ میں تشریف اور ہر ایک عدم و ہاکت کی راہ چلتے ہیں اس قرآن سے انکو حیات ابدی و زندگی جاویدی کی
 راہ دکھائی گئی اور عجیب قدرت قلب بشر کو ہر ایک سے ظاہر ہو جاتی ہے کہ وہ اپنے رب پر مطمئن اور عجائب قدرت پر تعجب نہ ہوں اور بعد موت کے
 واصل بانعام و رضوان الہی ہوتا ہے کہ اس کے انتہائے عقل و دراندیش سے محال ہے اور جو کوئی اس کے علوم سے آنکھیں نہیں روشن کرتا اور اپنی خلقت میں
 جانور دن سے بدتر یا پاک رہتا ہے تو آج اس کے لیے زیادہ لائق اور بعد موت کے وہ پردہ عیب میں سرگردان و سخت غمناک ہوگا اور کوئی
 تکمیل اس وقت نہیں کر سکتا پس اس قرآن میں عجیب اعجاز نظر آتی ہے کہ آدمی جن ابتداء سے انتہائے تک جمع ہوں اور تمام کوشش
 کریں تو اس کے مثل ہرگز نہیں لاسکتے ہیں اور عقل سمجھ جائے گا کہ کیونکر لاسکتیں کہ جو علم و حکمت آسمانی ہے نہ ہو اس کے مثل خواہ سب جمع ہوں یا نہ
 ہزار گونہ جمع ہوں ہرگز نہیں پاویں گے تو قرآن پاک کے مثل بھی ہرگز نہ لاونگے لیکن تاریکی و ضلال الہی کی گرفتاری کے سبب کافر کو کون کچھ سمجھتا
 نہیں تو باوجود اس عظمت و شان کے اندھے ہو کر دوسرے جبرائے تھوڑے ہیں جو اس سے بدرجہا کمتر ہونگے اور اس سے ظاہر ہے کہ جب اس پر جان
 لانا انکو نصیب نہ ہوا تو دوسرے جبرائے تھوڑے ہیں۔ بلکہ امر تو سب کا سبب اللہ تعالیٰ کے لیے ہوتا مخلوقات
 اس کے پیدا کی اور ہر مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے وہ اس کا علم و خبر تھا پس جو اس نے چاہا وہ ہوا اور جو نہ چاہا وہ نہیں ہوگا پس جسکو ہدایت پوری
 اور قرآن سے اس کی آنکھیں روشن کر دیں وہ اس کے بعد کسی ازنی سے بچے گا مثلاً مردہ زندہ کرے وہ دعا کے اثر پہنچانے و ہمارے سے اوٹنی پیدا
 ہونے وغیرہ کسی کا دالہ نہیں کیونکہ جس صفت الہیہ سے یہ باتیں ہوں اس کا عارف ہو گیا تو ان باتوں سے ہزار گونہ بے انتہا زائد اسکی بصیرت
 کے سامنے ہوا جسکو اس نے اندھیرے میں ڈال دیا اور کفر و ضلال الہی کرنا اس کے لائق کر دیا تو وہ اسی میں خوش ہے اور کوئی دوسرا خالق
 نہیں جو اس خلقت کو بدلے فائدہ لالہ الہی ہو تاکہ اللہ رب العالمین۔ وہ چاہتا تو سب مخلوق کو ہدایت فرماتا بھیے کہ وہ چاہتا تو تمام زمین
 ہوا اور سب قابل زراعت و سب ہر قسم کے پودا گانے والی پیدا کرتا اور سب مخلوقات کو اپنی اپنی ضرورت ہون و حاجی وغیرہ کے دیدہ پاس ضرور
 معلوم ہوا کہ یہاں اسکی حکمت بالافہ ہوا اور اس حکمت پر مطلع ہونا ایک مخلوق کو وہی کا کام نہیں ہے کہ شیخ امام حافظ ابن کثیر نے اسی
 طرح اس کلام کی تفسیر بھی جسکو میں نے تفسیر سے بیان کر دیا اور لکھا کہ قرآن کا اطلاق بھی اگلی کتابوں پر کیا گیا کیونکہ شوق از جمع ہوا امام احمد نے فرمایا
 ابوہریرہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر ایک کا دیا گیا تھا اور قرآن پر حکم دیا کہ کسی سواری کا جانور زمین کا جاوے پس قرآن پڑھ لیتے
 قبل اس کے کہ جانور تیار ہو جاوے اور کھانا نہ کھائے کہ اپنے اٹھ کے کام لے رواہ البخاری اور یہاں قرآن سے نہ بزرگ اور حاصل یکہ نفس کی
 تاریکی دور ہونے اور عقل کی آنکھیں روشن ہو جانے اور روح کی اعلیٰ معرفت کی واسطے کوئی معجزہ خواہ پہلے اسکی نظیر گذری ہو یا جاہل کفار بہت کم ہیں
 اس قرآن سے بڑھ کر نہیں کہ اگر پہاڑ نازل کیا جاتا تھوڑے وقت کے سبب شوق و پارہ ہو جاتے ہیں جب اسے کافر و منافقین انڈیا تو انکو کسی معجزہ سے کچھ
 نفع نہ ہوگا بلکہ ضلالت و ہدایت اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمام مخلوقات کا اختیار و جبر و اختیار پر انکو پکڑا دینا کاموں و انجام کے لیے انکو خلق کیا اسی کے علم و

وعدا اللہ یعنی قیامت بسترجم کہتا ہے کہ حاصل کلام یہ ہے کہ آیت کریمہ میں حکم عام کافروں کے لیے ہے یا خاص انہیں کو جو قرآن کے سوا سے دیگر معجزات کی ہر شے کرتے تھے پس بعض نے کہا کہ واقعی حکم عموماً کافروں کے ساتھ ہوتا ہے تو معنی یہ ہیں کہ اہل کفر و بدعت اپنے کفر و بدعت الیوں کے دنیاوی تن پر درسی میں بھی ہمیشہ قلیل واضطرار میں سبب بلا سے آسانی کے گرفتار رہینگے یا نزول بلا ان کے جوار میں ہوگا جس سے شرارت ان کے اضطرار کا باعث ہوں پس دنیا میں انکو بے آرائی ہوگی اور آخرت سے مزین اور وہ ان کے لیے اس سے بدتر تکلیف ہوگی انہوں نے دونوں جہان برباد کر لیے۔ قال البیضاوی رد اور بعض نے کہا کہ آیت در حق کفار کہ ہے کہ جو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا اسکی سزا میں برابر صیغہ میں گرفتار رہینگے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ان کے لیے بدتر سے بدتر شکر بھیجے تھے جو ان کے دیار و حوالی کو غارت کرتے اور ان کی موتی گرفتار کر لیتے تھے وقال ایضاً وعلیٰ بڑا بڑا کہ کہ قوائیل قریباً بصیغہ خطاب ہوا اور خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں یعنی اسے رسول تو ان کے دیار سے قریب نزول کرے چنانچہ سال حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع لشکر کے انہیں سے اور آخر انہوں نے اضطرار کے ساتھ آپ سے صلح کر لی بسترجم کہتا ہے کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کے معجزات طلب کرنے کے جواب میں انکو فحاش کی اور قرآن مجید کے فضائل سے انکو متنبہ کیا کہ یہ مجموعہ معارف الہیہ ہر اور ہوشیار کر دیا کہ جو معجزات مانگتے ہیں اس سے انکو کچھ نفع نہ ہوگا جب تک کہ شریعت الہی میں انکا ایمان نہ ہو اور جب تک واسطے ایمان مقرر فرمایا ہو انکو ان معجزات کی حاجت نہیں ہے و لیکن سبب سے ان معجزات کے انکو عام غیب میں سے ان کے دعویٰ کے برخلاف بلکہ معجزہ کے بجائے انکا ظاہر کر دیا کہ اہل کفر کے حق میں جو محض ناشکری کے یہ ہوگا کہ انکو قارع اضطرار کرنے والی برابر پہنچتی رہے یا ان کے نواح میں حلول کرے اور اس سے شکست میں نہ آئے بلکہ غرض یہ کہ ان دونوں باتوں میں کبھی کوئی اور کبھی کوئی ہوتی ہے چنانچہ آفرین ہو کہ واقعہ میں قریش کی شکست سے بعد لوٹ آیا اور نہایت اضطرار کے ساتھ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صلح کر دینا و حاجت سے صلح کی درخواست کی لیکن نہ ماننے اور نہ ہونی پس صحیح فرمایا اللہ تعالیٰ نے انکا انجام کہ برابر قارع انکو پہنچے یا ان کے قریب حلول کرے گی حتیٰ کہ جو وعدہ اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا وہ آجائے یعنی کہ فتح ہو جائے اور کفر کی جڑ نکلتے چنانچہ سال حدیبیہ میں صلح کے بعد سورہ انفحات نازل ہوئی حالانکہ اس وقت صلح اس طرح ہوئی تھی کہ جو شخص مشرکین کی طرف سے ہجرت کرے اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تنہا نہ دین اور جو شخص اسلام سے متوہم ہو مشرکوں میں لجاوے اسکو مشرکین والوں سے دیونگے چنانچہ حضرت عمر بن الخطاب کو یہ شرط آوار گداری تھی لیکن حق تعالیٰ نے اسکو بے زورہ فتح نازل فرمائی پس عجب قدرت کسی کا ظہور ہو کہ صلح کی وجہ سے مشرکین پر قارع کا حلول نہ ہوا تو ان کے دیار کے قریب حلول ہوا جس کے شرارت میں قریش بھی گرفتار ہوئے اور یہی فتح مکہ کا باعث ہوا ان شاء اللہ لا یخلف المیعاد بیشک اللہ تعالیٰ غافل نہیں کرنا میاں کو کہ اس کے کلام میں دروغ ہونا محال ہے پس جب قریش نے ایک قوم پر چڑھائی کی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معاہدہ میں تھی اور قریش نے بدر عسکری کی تو حکم الہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے معاہدہ کی قوم کے ساتھ عہد پور کیا اور کیا فتح ہو گیا اور لوگ ہر طرف سے گروا گروا کہ اسلام میں داخل ہوتے گئے اور کافروں کی ہر شے کشتی ختم ہوئی اور جو حالت اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی تھی اور جس سے اس آیت میں آگاہ فرمایا تھا وہ سب پورا ہو گیا و اسحٰب علیٰ ذاکہ۔ فن قرآن پاک میں علوم عجیبہ اور قیامت تک کے واقعات ہیں لیکن اس قرآن پاک کے بطور میں اور قاسم پر جواب میں پس حسن طاعت و معرفت سے جہت تارکات حجاب مرقع ہوں اسبق ربوں کا اور ہوتا جاوے اسی واسطے علماء و حکماء اس کے علوم سے بھی رہبرین ہو سکتے ہیں اور اس قدر تقدیر و علوم الہیہ میں کس اعجاز کے ساتھ حضرت خلاق علیہ السلام نے مجبور فرمائے ہیں کہ علیٰ امتیرین اور باؤزین لا الہ الا اللہ و لا شریک لہ کہتے ہوئے اٹھیں و نا کر نے میں کہ یہی کسی کی قدرت کاملہ ہر کسی خلاق کی طاقت نہ نہیں کہ میں سے ایک آیت کے کیشل لاوئے نہ جان اللہ و جہد اللہ جل جلالہ جن جہات القرآن پر مع قلوب ہم و انت علی کل شئی قدير۔ فن فی العرسل قولہ افلم یسئل المؤمنین انما انزلنا اللہ اس سے الناس جمیعاً اس کلام پاک سے مؤمنین کو اخلاص بمراد کسی تعالیٰ عزوجل کے تنبیہ کی کہ حضرت رب تبارک و تعالیٰ

پڑ گئے صحیحین میں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ظالم کو ہلاکت میں چھوڑ دیتا ہے یہاں تک کہ جب اسکو کچھ تاہر تو پھر نہیں چھوڑتا اور پڑھی یہ آیت و
 کذلک اخذ ربک اذا اخذ العرش فی ظالمات ان اخذہ الیم شدید۔ اور واضح ہو کہ یہ لغو و استسراہ اس طور پر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل
 انکی عقل کو مضمحل اور غلاف میں کر دیتا ہے اور غالی جو اس رہ جاتے ہیں یہ لوگ جانتے ہیں کہ ہم فقط اسی قدر جو اس پر ہے اور امر آخرت و
 غیب کا ادراک عقل سے تھما ہے جو اس سے پس منکر ہو جاتے ہیں اور چونکہ افعال الہی اس خلقت میں اس طرح ظاہر ہیں کہ جو اس اس سے منکر
 نہیں ہو سکتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کا قائل ہونے میں جو اس پر دام ہوتا ہے پس دنیاوی بادشاہ یعنی مخلوق پر خالق کا قیاس کر کے گمراہ ہوتے ہیں اور جو
 اسباب ظاہری ہیں انکو بڑا اور شر کا کو مانند وزیروں کے قرار دیتے ہیں اور حق تعالیٰ عزوجل نے قرآن پاک میں پوری معرفت عطا فرمائی پس
 جو سمجھا وہ راہ پر ہے اور جس نے انکار کیا وہ گمراہ ہوا چنانچہ اس مقام پر فرمایا۔ اَکْثَرُ مَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ یَجْعَلُ
 لَهَا وَہِیَہُ پاک خالق جو ہر نفس کے کسب پر قائم ہے وہ تمہاری خیالی صورت کے مانند یا تمہارے تون و شرکار کے مانند ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ
 عزوجل خالق اور ہر نفس پر حافظ و رقیب ہے جو مخلوق جو کچھ کرے اسکے علم و تقدیر سے ہے ایک ذرہ اُسپر پوشیدہ نہیں ہے کما قال تعالیٰ
 مَا کُنْ فِی شَآنٍ وَاَتَلُوْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَاَلَّا یَعْلَمُوْنَ مِنْ عَمَلِ الْاٰکِلِیْنَ عَلَیْکُمْ شَہُوْدًا وَّاَلَّا یَعْلَمُوْنَ فِیْہِ وَاَلَّا یَعْلَمُوْنَ عَنْ رَبِّکُمْ مِنْ مَثَآلِ ذَرَّةٍ الْاٰکِلِیْنَ
 وقال تعالیٰ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلَیْہِ اَنْزَلْنَا مِنْ قَبْلِہِیْ سُبْحٰنًا وَاَعْلَمُ مَا تَعْمَلُوْنَ۔ قال تعالیٰ سَوَاءٌ مَلٰکُمْ مِنْ اَمْرِ الْقَوْلِ وَنَّ جَبْر
 الْاٰکِلِیْنَ۔ وقال تعالیٰ وَجَعَلْنَا لَکُمْ اَنْفُسَکُمْ وَاَلَّا تَعْلَمُوْنَ۔ وقال تعالیٰ وَاَتَقَطَّ مِنْ وَرْقَةٍ الْاٰیٰتِ لَکُمْ اَنْفُسَکُمْ۔ وقال تعالیٰ وَاَتَقَطَّ مِنْ وَرْقَةٍ الْاٰیٰتِ لَکُمْ اَنْفُسَکُمْ۔
 بے انتہا مخلوق جاندار و بے جان میں ہر ذرہ سے ہر وقت رات و دن میں آگاہ اور کوئی ذرہ بغیر اس کی قدرت کے جنبش
 نہیں کرتا اور کوئی چیز بغیر اس کی مشیت کے کچھ حرکت نہیں کر سکتی ہے تو اپنے خالق عزوجل کو تم کیا خیال کرتے ہو کیا وہ تمہارے
 عقل میں آگیا کہ جس طرح تم اس کو خیال کرو اسی طرح ہے یا وہ رب تبارک و تعالیٰ تمہارے تون یا شرکار عیسے وغیرہ کی طرح ہے
 کہ نہ ان کو نفع پہنچانے کی قدرت اور نہ ضرر دینے کی طاقت حتیٰ کہ جو ان کی عبادت کرتے ہیں ان عابدوں جانوروں سے ان کو خبر بھی
 نہیں ہے اور حق تعالیٰ عزوجل تمہارے ہر فعل سے آگاہ اور وہی درحقیقت تم کو رزق دیتا ہے اور کروڑوں مخلوقات بے انتہا زمین
 سے کسی سے اس کو کچھ غرض نہیں مگر تم دیکھو کہ تم نے رب تبارک و تعالیٰ کو کچھ بڑا کر کے جنم جہالت میں اپنے آپ کو ڈالا۔ وَجَعَلُوا لِلّٰہِ
 شُرَکَآءَ اَوْہُنَآءَہِمْ فِی الْاَنْۢبِیَآءِ اِنَّ کَافِرُوْنَ لَیْسَ اللّٰہُ تَعَالٰی کَ شَرِکِہِمْ۔ یعنی جو علم و قدرت و صفات پاک اس کی ذات کبیر تعالیٰ
 کے ہیں وہ تو کسی مخلوق وغیرہ میں اس کے سوا نہیں ہیں حتیٰ کہ شیطان کو خود کچھ قدرت نہیں بلکہ جو کوئی قبر میں گرفتار ہو اس پر
 شیطان مسلط کیا جاوے تو کسی صفت الہیہ کو کسی مخلوق میں تصور کرنا شرک تھا اور یہاں تو ان کافروں نے ظلم کمال اتوں و انتساب
 و ہادیو اور عیسے و چاند اور مردوں اولیا وغیرہ کی پرستش شروع کی اور جو کوئی مراد ان کو حاصل ہوئی اس کو ان لوگوں کی طرف
 سے بھی یاد کیا و سی بادشاہ مخلوق پر قیاس کر کے ان لوگوں کو حضرت کبیر تعالیٰ القیوم میں سفارشی سمجھے جو کہ منکر و سرک کا
 کام کر دیتا ہے حالانکہ سفارش و شفاعت ظہور رحمت الہیہ ہے لہذا باجائزت الہی عزوجل ہوتی ہے اور قیامت میں حضرت
 رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہی ہے اور وہ مخصوص ان بندوں کے لیے ہے جو شرک سے پاک ہوں پس اللہ تعالیٰ
 مشرکوں کی خجالت و ان کی بے عقلی ظاہر فرماوے گا اور رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کی کرامت و فیصلت و مومنوں پر رحمت و کرم کا
 چنانچہ مشرکین خوار ہونگے جن کو تون وغیرہ سے سفارش کا اعتقاد تھا اور انکو اللہ تعالیٰ عزوجل کی صفات پاک میں شرک بتاتے تھے

جیسا کہ یہاں فرمایا کہ ان کافروں نے اللہ تعالیٰ کے شرکار بنائے ہیں اور یہ نہایت سخت جہالت ہے اول تو اللہ تعالیٰ عزوجل کو نہ پہچانتا آدم اپنے نفس کی خوشی پر کسی کو سفارشی اور کسی کو اپنے گناہوں کا کفارہ بنانا حالانکہ بغیر حکم الہی کے یہ علم نہیں ہو سکتا تو علم غیب کا دعویٰ اور اپنے گناہ کی تابعداری اور کسی چیز کو چاہتا بنا دینا حالانکہ بنانے والا وہی خالق تبارک و تعالیٰ ہے ورنہ اگر کوئی ذرہ کو آفتاب بنا دے تو وہ بن نہ جاوے گا بلکہ بنانے والا احمق ہے۔ سوم جو صفت قدرت وغیرہ اللہ تعالیٰ میں ہے وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی مخلوقات میں سے کسی کے لیے ثابت کرنا حالانکہ ثابت نہ ہو جائے گی مگر اعتقاد کرنے والا احمق ہے چہ آرم اللہ تعالیٰ عزوجل ذرہ ذرہ مخلوق کا عظیم خیر ہے اور جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اس سے انکار کرنا اور جہالت سے نہ جاننا سبب جسم مخلوق میں یہ اعتقاد کرنا کہ اس نے جو چاہا ہمارے لیے وہ ہو جائے گا مثلاً ہمارے گناہوں کا کفارہ بننا چاہا تو وہ مختار ہے بن گیا اور بتوں نے ہمارے اوپر مہربانی چاہی تو سفارش کر کے ہماری مراد پوری کر دی اور بیادینا چاہا دیدیا اور نوری دینی چاہی دیدی حالانکہ یہ جہالت سخت ہے ششم خالق عزوجل کو غافل جاننا اور دوسروں کی آڑ سے اُس کا آگاہ ہونا خیال کیا اور یہ خیال دوڑایا کہ دوسرے آڑ سے آجہا وین اور کفارہ ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ کا عذاب ہم کو نہ پہنچ سکیگا ششم آدمی تمام مخلوق میں اشرف ہے اُس کے لیے پھر مگر چاند سورج کا نفع ہے اس لیے اپنے آپ کو ان سب کے سامنے اگلا بندہ بنایا اور حقیقی خالق عزوجل سے منہ موڑا یا شرک کر لیا اب ان باتوں کو غور کرو کہ کس درجہ جہالت اور اپنے خالق عزوجل کی نافرمانی اور بالکل اُس کو نہ پہچاننا اور نہایت درجہ کی نواہی اپنے اوپر خوشی سے قبول کرنا اور انتہاء درجہ کی حماقت جانوروں سے بدتر ہے پس اگر خالی ساتوین وجہ ہوتی تو ظاہر تھا کہ یہ جانوروں سے بدتر اور بے انتہا احمق اور اپنے آپ کو غور کرنے والے ہیں جو کسی طرح جنت کے لائق نہیں کیونکہ جنت نورانی عقول والے کرم و معظمت بندگان خالق عزوجل کے اکرام و منزلت کا مقام ہے اور ایسے احمق لوگوں کی جگہ نہیں جو حماقت سے مخلوق کو خالق جانین اور جو مخلوق کے بندے سے بکر غار ہوں اور جو ایسے احمق کہ پھر دن کو اپنا محبوب و قادر قوی خیال کریں اور اپنے آپ کو ان کے قبضہ قدرت میں مقصور و اذنین سے زندگی موت نفع و ضرر سمجھیں لہذا حق سبحانہ تعالیٰ شانہ نے فرمایا۔ **فَلْيَسْأَلُوا كَذِبًا** کہ تم ان کے نام لو۔ اصل نام لینے سے معلوم ہو گا کہ یا تو یہ موتیرن پتھر میں جن کی حالت انسان سے بھی بدتر ہے کہ آدمی انکی چو کھٹ و بندھے بنا تا ہے اور یا آدمی وغیرہ کے نام ہیں جو اللہ تعالیٰ عزوجل کی مخلوقات میں سے ہیں انکو کوئی ایسی صفت حاصل نہیں جس سے خالق عزوجل کے ساتھ شریک کیا جاوے پس تم اپنی حماقت پر نادم ہو کر ان کی نسبت شرک سے منہ موڑو اور اللہ تعالیٰ کی توحید پر اقرار کر دو گے پس آیا تم نے نام لے کر اللہ تعالیٰ کی توحید کا اقرار اور ان کی عبودیت کا اعتقاد کیا۔ **أَمْ لَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ** کہ تم ان کے نام لے کر اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنا کہہ کر تے ہو اللہ تعالیٰ عزوجل کو ایسی بات سے جو وہ زمین میں نہیں جانتا تھا۔ یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل تو عالم الغیب والشہادۃ ہے اُس کے علم سے ذرہ پوشیدہ نہیں نہ رات میں نہ دن میں پس اس کا علم تو محیط ہے تو کیا تم ان شرکار کے وجود سے اس کو آگاہ کرتے ہو اور ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں اُس نے اُن کو پراپنا کیا ہو گا کیونکہ اُن میں خود اُس کے مقابلہ کی صفت ہے (نعوذ باللہ من ذلک) پس تم آگاہ کر تے ہو کہ زمین میں سوائے اُس کی مخلوق کے اُس کے شرکار موجود ہیں اور یہ باطل ہے۔ **أَمْ لَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ** یا ظاہری بات بناتے ہو یعنی کوئی بات جو اوپر مذکور ہوئی وہ تو نہیں ہے پھر کیا خالی اُنھوں سے انکو آگاہ و قدرت والا اور تمہاری مرادیں بر لانے والا اور اللہ تعالیٰ سے تمہاری مراد پوری کرانے والا اور مانند اُس کے کہتے ہو کر دل میں ایسا اعتقاد نہیں کرتے ہو

کیونکہ کوئی بات ہو جانے یعنی وجود میں آ جانے کے واسطے تو فقط قدرت اسی کا انحصار ہے یعنی کوئی قول اور کوئی فعل ایک ذرہ برابر بھی
 ایسی دوسرے کی خلق و ایجاد سے نہیں ہوتا بلکہ خالق عزوجل کے پیدا کرنے سے ہوتا ہے اور ہوتا ہی ہے جو اللہ تعالیٰ عزوجل نے چاہا
 پس جو اس نے چاہا وہ نہ ہوگا اور جو اس کا ارادہ و مشیت ہے اُس کو کوئی روک نہیں سکتا اور جس گنہگار کو وہ گناہ میں سزا دینا چاہے
 دوسرے کو نہیں جو اس کے عوض میں کفار ہیں تو معلوم ہوا کہ جن لوگوں و بتوں وغیرہ کی نسبت جو کچھ لکھا ہے سب زبانی ہے اعتقاد
 میں سچ ماننے کے لائق نہیں کیونکہ عقل اس کو تسلیم نہیں کر سکتی پس کیا تم ظاہر میں باتیں بناتے ہو جبکہ حقیقت میں کچھ نہیں ہو سکتا۔
 خلاصہ یہ کہ ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ عزوجل کے ساتھ صفات میں شریک بنائے ہیں یعنی اپنے اعتقاد میں ان لوگوں نے شرکار کی
 نسبت ایسے باطل اعتقادات کیے جن کو اپنی حماقت سے ان شرکار کی تعظیم و برتری و قبولیت و قدرت سمجھتے ہیں اور ظاہر و
 باطن میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ کی صفت ان لوگوں میں ثابت کرتے ہیں حالانکہ ان کے اعتقاد سے یہ تو ممکن نہیں کہ خالق تعالیٰ
 شانہ کی صفت کسی مخلوق میں ہو جاوے مگر ایسا اعتقاد کرنے والے شرک و جاہل مردود ہو جانے میں پس اللہ تعالیٰ عزوجل
 نے اپنے رسول صلعم کو حکم دیا کہ تو اُن سے کہہ دے کہ تم اُن شرکار کے نام کو لینے سمجھتے ہو کہ یہ تو اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مخلوقات ہیں پس
 کیا اب تم اس حماقت کے اعتقاد سے پھر کر اپنے رب کی طرف رجوع لائے یا نہیں ابھی اُن کو شرکار بنائے جاؤ گے تو کیا تم
 عالم الغیب و الشہادۃ خلاق تعلیم کو جس پر کوئی ذرہ کسی حال میں پوشیدہ نہیں ہے آگاہ کرتے ہو کہ زمین میں کوئی اُسکا شریک
 موجود ہے یعنی وہ نہ جانتا تھا تم بتلائے دیتے ہو یا تمہاری یہ غرض ہے کہ تم زبانی یہ لفظ کہتے ہو اُس کے معنی کا کچھ خیال نہیں ہے
 کیونکہ معنی تو بالکل جهالت و غت حماقت میں بیضنا و سی رحمتہ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ کام پاک اس قدر حقیر نہایت مرتبہ اعجاز
 پر واقع ہوا کہ اس نے عقل کو منور کیا اور کافروں و مشرکوں کی جبرمکات دی۔ رازی و خلیب و جامعہ علما بیان نے بھی ایسی شہادت
 دی۔ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ بلا غت و بیان سے بھی معجزہ ہے چنانچہ اول قولہ امن ہو قائم علی کل نفس امن ان کو
 ملاست ہے کہ تم نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان میں دنیاوی بادشاہ یعنی مخلوق کا قیاس کیا حالانکہ خالق و مخلوق میں قیاس
 کی وجہ بالکل دائر نہیں یہ سخت جهالت ہے۔ دوم جملہ اللہ سبحانہ سے جعلوالہ کے تشبیح و تمہید ہے کہ اس پاک نام کا کوئی شریک
 نہیں تو ذات و صفات کبیر متعالیٰ میں یہ وہم بالکل باطل ہے۔ سوم قل سموم۔ وجہ شرکار بالذلیل باطل فرمایا اور کیسے مختصر
 طور پر کیونکہ نام سے مراد علم ہے یعنی مخصوص نام بتلاؤ کیونکہ موجود ہے تو نام مخصوص ہوگا اور جب نادر تو وجود بھی نادر اور یہ عموماً
 معروف ہے کہ اگر مثلاً وہاں کوئی قاضی ہے تو اس کا نام بتلاؤ یعنی نہیں ہر چہ اُم التنبؤ نہ بالاعلم یہ کہنا یہ ہے وجہ شرکار کی نفی ہے یعنی جو
 پاک خان علیم و خیر کہ اسپر کوئی ذرہ پوشیدہ نہیں ہر جب اُسکے علم میں کوئی شریک نہیں تو قطعاً شرک کا وجود نہیں ہر چہ اُم بظاہر من القول۔
 بطریق استدراج باطل کیا یعنی بغیر تکرار و سمجھ کے زبان سے ایسی بات نکالتے ہو ذرا غور کرو تو صاف معلوم کرو کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی جناب میں شرک
 ممکن ہی نہیں ہے ششم ان تمام اضرا باتیں تدریج ہے ایسی لطیف وجہ سے کہ اس سے بڑھ کر ممکن نہیں ہو چنانچہ جو شخص علوم عقاید سے
 واقف ہے وہ یہاں جن استدلال میں متحیر ہے پس اس انحصار کے ساتھ ایسے باریع اسلوب سے احتجاج نہایت صریح کر کہ یہ شرک کا لازم نہیں
 بلکہ اعجاز ہر انتہائی متعجب و مستحکم کہتا ہے کہ اگر ہر استدلال کے واسطے دلیل تو شیخ سے مجھے سمجھانا نہ پڑتا تو بفضل تائید الہیہ میں ہر استدلال کو
 بسط سے بیان کر دیتا کہ علوم عقاید اُس کے سامنے مکتب کے اطفال میں و لیکن نور بصیرت کافی ہے واللہ تعالیٰ عزوجل ہو السادسی

وہو اعلم بحجیرہ کا حاصل حق سبحانہ تعالیٰ عزوجل نے ہر طرح کافروں کے دعوے شرکار کو رد کر دیا اور صاف ظاہر ہو گیا کہ نہ وہ اس کے نام جانتے ہیں جو الہیت کے ہوں بلکہ مخلوق کو خالق بتاتے ہیں اور نہ اللہ تعالیٰ عزوجل علیم وغیرہ کے علم میں ان کا وجود ہے تو ضرور باطل میں اور رہا ایک کافر کو ک ظاہری قول سے شرکار کہتے ہیں اور واقعی کچھ وجود ان کی قدرت و تاثیر کا نہیں ہو سکتا تو یہ حالت ہوئی پھر اس سے بھی اضطراب فرمایا بالقول۔ بتل یعنی یہ بھی کچھ نہیں بلکہ کافروں کی خلقت باطل کے لیے ہے اور وہ مقہور تحت قبضہ قدرت خالق عزوجل ہیں۔ لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ عَنِ عَصَاكَ كَرِهَتْ مَزِين کہ دیا گیا کافروں کے لیے اُن کا کر لینے جانوروں سے زیادہ برتر حاققت اُن کو عقل سے زیادہ مزین نظر آتی ہے اور یہ فعل حضرت خالق عزوجل کا ہے جس نے شیطان کو اُن پر مسلط فرمایا اذْهَبْ فَانْقَبْ فَانْقَبْ الشَّيْطَانُ اور روکے گئے راہ سے اور شیخ ابن کشیر رحمۃ اللہ علیہ نے بعض سلف سے نقل کیا کہ اُنھوں نے زمین و صدر و البصیغہ معروف پڑھا یعنی خالق عزوجل نے معروف حکمت کے ساتھ مزین فرمایا اس طرح کہ شیطان کو اُن پر مسلط کر دیا اور اُن کے نفوس کے قبضہ میں اُن کو چھوڑا پس شیطان نے باطل کو بکھر کے ساتھ اُن کے نفس پر مزین پیش کیا جس نے قبول کیا اور گمراہ ہو گئے پس صراط مستقیم سے اُن کو مردود کیا۔ وَمَنْ يَهْدِ اللّٰهُ فَاَنْتَ هَادٍ وَّ مَنْ يَضَلِّ اللّٰهُ فَاَنْتَ ضَالٌّ اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ عزوجل گمراہ فرماوے فَتَمَّالُ مِنْ هَآءِ تَوَّاسٍ کا کوئی ہادی نہیں ہے۔ تبسیم کہتا ہے کہ سابق آیت میں بیان فرمایا تھا کہ ان اللہ یضل من یشاء ویدی الیہ من اناس۔ یعنی اللہ تعالیٰ خالق عزوجل ہی ہر چیز و ہر فعل کا خالق ہے جیسا اس نے مخلوق کی ذات کو پیدا کیا ویسے ہی مخلوق کے افعال و صفات کو وہی پیدا کرتا ہے اور بقولہ اللہ علیم باخل کل اشے۔ بیان فرمادیا تھا کہ جب مخلوق اپنی مان کے پیٹ میں تھا اور پیدا بھی نہ ہوا تھا اس سے پہلے حضرت خالق عزوجل ہر مخلوق کے افعال کو جانتا تھا تو اُس کا علم قدیم ہے پس ان آیات میں اہل ایمان و اہل عقل کو ایک عجیب دلیل معائنہ کر دی کہ دیکھو اس طرح اللہ تعالیٰ عزوجل مخلوق کی ذات و افعال کا خالق ہے کہ جو کافر شرک کرتا ہے اُس کے پاس کوئی دلیل شرک کی نہیں ہے حتیٰ کہ تم تعجب کرتے ہو کہ اس طرح وحدانیت الہی ظاہر ہے پھر حضرت حق تعالیٰ عزوجل کی مشیت و قدرت کو دیکھو کہ جس کافر کو شرک و فغان وغیرہ سے گمراہ کیا وہ اپنے شرک ہی کو مزین و قبول جانتا ہے پس اہل عقل و ایمان ان آیات سے یقین و علم زیادہ پائے و منور ہوتے ہیں اسی واسطے قرآن پاک کی صفت میں فرمایا کہ شفاء ورحمۃ للمؤمنین۔ اور فرمایا کہ زاتم ایماناً۔ اور فرمایا وہ سے درجۃ لقوم یؤمنون۔ اسے پروردگار پاک ہم کو اپنی بندگی و ایمان پر رکھو اور تم تمہیں کفر و شرک و فغان سے پناہ مانگتے ہیں یا احسبم الزامین۔ واضح ہو کہ ہادی و دوار است سبعیہ متواترہ ہیں ایک ہادی بدون یا راوری فصیح بکثرت منتقل ہے اور دوم ہادی یا راوریہ بنا بر اصل کہ ہے پھر اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اہل ایمان کو آگاہ فرمایا کہ جیت پیدا کرنے میں اُس کی مشیت و حکمت کا نام ہے ویسے ہی بعض کوموں اور بعض کو کافر کرنے میں اُس کی خوشی و حکمت ہے کیونکہ لغوذا باللہ تعالیٰ وہ خالق عزوجل کسی مخلوق سے جاہل نہیں ہے تو ہر مخلوق اُس کے علم و قدرت میں مقہور ہے پس جیسے اُس کا علم و حکمت بالغہ کافرون و مومنوں کی تعلیم میں ہے حتیٰ کہ ایسے صاف واضح دلائل کے باوجود کافر اپنے کفر و شرک کو اچھا سمجھتا ہے اور راہ پر نہیں آتا جس سے مومن تعجب ہو کر اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی عظمت و قدرت پر تعجب پڑھتا ہے ویسے ہی خالق جل شانہ نے کافرون کا گناہ کا نام دیا و انھیں سام دینا و آخرت کا بیان فرمایا بالقول۔ لَکُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ فِی الْحَیْوٰۃ الدُّنْیَا۔ کافرون کے لیے عذاب ہے دنیاوی و زندگی میں۔ واضح ہو کہ دنیاوی زندگی میں عجیب امتحان ہے کہ آدمی یہاں جو اس سے عذاب و ثواب کا ادراک بخوبی نہیں

کر سکتا۔ بلکہ جس بات سے جسم کو تکلیف ہو اس کو عذاب سمجھنا ہے پس کافروں کے لیے دنیا میں عذاب دو طرح پہلے اول یہ کہ قتل و قید و مرض و خانہ بربادی وغیرہ ایسی وجہ ہو جو اس سے ظاہر ہے تو آیت کریمہ میں وقت نزول کے جو کافر عرب یا عجم وغیرہ میں موجود تھے ان کے لیے یہی ظاہر عذاب بطور اخبار غیب کے بیان فرما دیا پس مشرکین عرب بہت پرست و بیہودہ اور نصاریٰ سے سب اس عذاب میں مبتلا کیے گئے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور ان میں ہوا اور انھوں نے انکار و کفر کیا۔ دوم عذاب جو محسوس ہو جیسے قتل و تلے انما باطلون فی بطونہم ارا۔ اور قولہ لبعذبہم بہا فی النجۃ الدنیاء الایہ۔ یعنی اموال و اولاد کو کافروں کے حق میں عذاب فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ سے انکار و فخر و شکر کے ساتھ جو تصرف ہو سب عذاب ہے اگرچہ ظاہر میں تن پروری و آرام ہو بخلاف اسکے مومنوں کو اگر فقر و فاقہ ہو سچے تو عین ثواب ہے اور یہ بات سمجھنا ایمان و عقل والا خوب سمجھتا ہے لیکن عام سمجھ کے لیے یوں کہا جاتا ہے کہ آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ عزوجل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت کے کافروں و مشرکوں کو آگاہ فرمادیا کہ تم کو دنیا میں بھی عذاب پہنچے گا لیکن قولہ ہم عذاب کو بکھر کر کے فرمایا تو اس کے یہ معنی کہ اُن کے لیے دنیا میں کسی قسم کا عذاب ہو گا خواہ قتل و قید و خانہ بربادی کا ہو یا مرض یا مال و اولاد کی پریشانی و اس کے جمع کرنے کی مصیبت اور پھر چھوڑ جانے کا قلق ہو کیونکہ دنیا در حقیقت دار محنت ہے نہ ملک راحت پس مشرکوں کے لیے ہر حال میں کوئی نہ کوئی عذاب ہو گا لَعَنَ اللہُ الْاَکَافِرَۃَ اَشَقُّ اور یقین کر دو کہ بے شہرہ عذاب آخرت بہت شاق ہے کیونکہ دنیا میں تو ظہور حیوانی ہے اور قومی و عقل و روح مخفی ہے اور وہاں ظہور روحانی اسی واسطے دار آخرت حیوان یعنی جاندار ہے اور جہنم کے بیان میں اُس کے جاندار و اوصاف مذکور ہوئے ہیں وقال تعالیٰ نار اللہ الموقدة الی تطلع علی الافئدة یعنی وہ آگ اللہ تعالیٰ عزوجل کی پیا کی ہوئی دہکتی ہوئی گولوں کو جھانک لیتی ہے۔ اور روح باقی ہے اُس کو فنا نہیں ہے تو عذاب دنیا چند روزہ ہے اور خفیف ہے اور عذاب آخرت دائمی اور سخت ہے وہ آگ یہاں کی آگ سے ستر گونہ زیادہ ہے وقال تعالیٰ زنا ہم عذابا فوری العذاب یعنی عذاب پر عذاب بڑھتا جائیگا۔ آتشی ساتپ و بجھو اور آتشی نہرین ہیں۔ یہ بد انجام ان لوگوں کا ہے جو اپنے رب تبارک و تعالیٰ سے منکر یا اس کو نہیں پہچانتے بلکہ اُس کے لیے جور و اوریشا بڑھاتے اور شرک کرتے ہیں۔ اور عقل کو خوار کرتے اور جسم و جواس کی خواہش نفسانی سے پرورش کرتے ہیں پس وہی جسم و نفس امارہ اُن کو اس عذاب میں مبتلا کرے گا۔ وَمَا لَہُمْ قَوْلَ اللّٰہِ مِنْ شَیْءٍ اور اللہ تعالیٰ عزوجل کے عذاب سے ان کا کوئی بچانے والا نہیں ہے۔ چاہے وہ اپنی نافرمانی سے دنیا پر قیاس کر کے توں کو یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بچانے والا نہیں مگر جب عاقل سے بیان کریں تو وہ اُن کی حاجت پر تعجب کریگا کیونکہ کوئی بچانے والا تو ممکن ہی نہیں ہو سکتا ہے۔ پھر واضح ہو کہ عذاب تو ان ہیوقوفوں کے لیے ہے اور جو لوگ عقل کے تابع ہوئے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی فرمانبرداری کی اور اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی معرفت و موافق تو لیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پائی اور اللہ تعالیٰ عزوجل کے سبب انبیاء و رسولوں علیہم السلام پر ایمان لائے اور دار آخرت کو پہچانا اور نیک اعمال کیے جیسا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے سابق آیات میں بیان فرمایا ہے تو وہ سے لائق النعم کیے ہیں ان کا ٹھکانا اور منزلت جنت ہے چنانچہ اس کا حال بیان فرمایا قَسَمَ اللّٰہُ لَیْ اُتٰی بِیْ وُجُہَ الْمُتَّقِیْنَ یعنی متقی بن سے جنوں نے مشرک سے اپنے آپ کو بچا یا ان کے لیے جس جنت کا وعدہ دیا گیا ہے اُس کی صفت یہ ہے بَیْزُجُورِ جَنِّ مِنْ تَحْتِہَا الْاَنْہَارُ جاری ہیں اُس کے قصر و عایشان مکانات کے نیچے نہرین۔ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے احادیث

مصرح فرمایا۔ قاتلو الذین لا یؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ لے قولہ وسم صاعزون الکیہ۔ ف
 فی العر اس قول امن ہو قائم علی کل نفس الکیہ۔ اللہ تعالیٰ عزوجل قیوم ہے پس قیام تمام جہان کا اسی کی پاک ذات سے
 ہے لیکن سوائے انسان کے باقی مخلوقات امانت غلطی کی برداشت سے محروم ہیں پس ان کا کسب اس کے سوائے اور انسان
 ایک ترکیب خاص اور صنعت الکیہ عجیب ہے اور اس کے کسب میں قیوم تعالیٰ شانہ نے امانت غلطی کا حصہ عطا فرمایا ہے
 پھر مشرب جسم کتنا ہے کہ نفوس انسانی میں دو قسم ہیں ایک وہ جن کا اکتساب تہرے اور قیوم عزوجل ان نفوس کا قیوم اس طرح
 ہے کہ قریات سے ان کا حصول ہے اور مراتب ظہور قریات سے ہر ایک کا اکتساب متفاوت ہے اور شیخ نے دوسری
 قسم کو بیان فرمایا کہ ہر نفس بعد قوت کے ربوبیت کی غفلت اٹھاتا ہے پس بعض نفوس پر قیوم تعالیٰ شانہ اپنے فعل سے قائم ہے اور
 بعض پر حبیب کشف صفت قائم ہے اور بعض پر حبیب کشف سجات الذات قائم ہے پس اگر نفس نے اس کی عبودیت کسب کی تو فعال
 الکی تعالیٰ کے نور سے اس کو مشاہدہ ہے اور اگر اس کی محبت کسب کی تو انوار صفات سے مشاہدہ پایا اور اگر معرفت و توحید کما فی
 توحیات الذات تعالیٰ جل شانہ سے دیدار ہے اور اگر قسم اول یعنی نفس کا یہ عبودیت نے تقصیر کی مثلاً اس طرح کہ اپنے مخلوق کی طرف
 التفات کیا تو اللہ تعالیٰ اس کو مجاہدہ کے عذاب میں گرفتار فرماتا اور اگر قسم دوم نے محبت میں تقصیر کی مثلاً اپنے ذوق و شوق
 میں طلب سے باز رہا تو اللہ تعالیٰ لذت کو اس سے چھین کر حجاب و غیور میں چھوڑ دیتا ہے اور اگر قسم سوم نے قصور کیا تو اللہ تعالیٰ
 اس کو دریائے نکتہ میں غوطہ دیتا ہے اور اس کا تصور یہ ہوتا ہے کہ وہ کمان کی جاسے کہ میں عین حقیقت تک پہنچ گیا ہوں لیکن
 جاننا چاہیے کہ قسم سوم میں جو مواخذہ ہے وہ عقوبت نہیں بلکہ معرفت بڑھانے کے لیے ہے کیونکہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنے بندا عارف پر
 بہت نہربان ہے پس اللہ تعالیٰ عزوجل ان نفوس کا قیوم اس طرح ہے کہ صراطِ مستقیم پر رکھتا ہے اور ان کے انفاس کو ان کی طالب حق میں
 محفوظ فرماتا ہے شیخ جنید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ ہی کہہ ساتھ انشاء کا قیام ہے اور اسی کے ساتھ فنا رہو اور
 اسی کی تجلی سے نیک کی خوبی ہے اور اسی کی بزرگی سے بد کی ہشتی ہے شیخ محمد بن الفضل رحمۃ اللہ علیہ نے نصیحت کی کہ اس آیت کو
 پڑھو اور مت غافل ہو اس پاک خالق قیوم سے جو تجھ سے غافل نہیں ہوتا اور اسی کا مراقبہ رکھو اور ہوشیار رہو۔ شیخ نے کہا کہ جس
 نفس نے خالق قیوم محیط پیکل شئی کو نہ پہچانا تو یاسی کے قمر سے ہے کہ کفر کو اس کی نظر میں نہایت دیدی کا قال تعالیٰ بل یزین للذین
 کفروا مکرہم۔ اللہ تعالیٰ عزوجل نے کافروں کی نظر میں ان کے مکر کو مزین کیا اس طرح کہ ازل میں اپنے علم محیط کے ساتھ جو کچھ
 نظام حکمت سے چاہا وہی ان کے حق میں مقدر فرمایا پس کوئی مجبورہ اور کوئی آیت اگر چہ سورج کی طرح روشن ہو ان کو نفع
 نہیں دیتی بلکہ خالق جل شانہ سے منہ موڑ کر شرک کی طرف بھٹکتے ہیں اور جو چیز بدتر سے بدتر ہے اس کو اچھا سمجھتے ہیں حالانکہ یہی ان کے
 مرگ ذلیل خوار کا مقام ہے یہی خیال و اعتقاد جسکو بہت اچھا سمجھتے ہیں نہایت قبیح اور ان کی گردن میں زنجیر جہنم ہے اسی کی وجہ سے
 معرفت حق سبحانہ تعالیٰ سے جاہل اور اس کے حسن مشاہدہ سے غافل ہیں اور کیونکر مکر الکی سے انکو نجات ہوگی حالانکہ اپنے مکر کو
 معرفت و حسن عقیدت خیال کرتے ہیں اور کیونکر جہنم کی زنجیر سے رہا ہوں جسکو وہ جنت کا زیور سمجھتے ہیں یہ فقط ترین الکی عو شانہ ہے جو
 چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اور جسکو وہ گمراہ کرے اس کا کوئی بادی نہیں ہو ونفوز باللہ العزیز وسور المال بہ ترجمہ کہنا کہ شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے
 مبلغ خطبہ سے نصیحت فرمائی کہ اور ہمارے زمانہ کے جاہل جو اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں ہوشیار ہوں اور اپنی پسندیدگی سے ایسے حسن

سے مرفوع روایت کی اور امام حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ اسناد بھی جی رہی ہے لیکن ابو زرعدہ و عمر بن الخطاب کے درمیان واسطہ کار اوی مذکور نہیں ہے اور امام احمد کی اسناد سے ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے مرفوع یہی روایت کیے اور لکھا کہ حدیث طویل ہے اور اس میں تفسیر موجود ہے کہ یہ لوگ متفرق قبائل سے ہو گئے جن میں اتنے درشتہ کا تعلق نہ ہوگا بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کے واسطے محبت ہوگی اور واضح ہو کہ شیخ امام حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ولی کی تفسیر خود اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمائی کہ وہ متقی ہوتا ہے پس جو شخص متقی ہو وہی ولی ہوگا اور اسکی شناخت اور اسکے مراتب عالیہ ان روایات میں مذکور ہیں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم باولئنا اللہم اجعلنی ممن اجہم وانت ارحم الراحمین یہ جو کچھ آیات سابقہ میں طریق ہدایت و معرفت بیان فرمایا اسکی شہادت اگلے پیروں کے حالات سے دیدی بقولہ

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ

اور وہ لوگ جنکو ہم نے دیدی کتاب دینی نوبت و انجیل خوش ہوتے ہیں اس سے جو اتارا گیا ہے ہر اسزاب میں سے
مَنْ يُنْكِرْ بَعْضَهُ فَوَلَّيْنَاكَ مَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ إِلَّا إِلَهًا وَلَا أَشْرِكَ بِهِ طَائِفَةٌ
بعض وہ جو بعض بات کا انکار کرتا ہے تو ہم نے تجھے جو حکم دیا کیا کہ عبادت کروں اللہ تنہا اور نہ شریک بناؤں دیکھ ستارہ اسی کی طرف

ادْعُوا إِلَيْهِ مَابِ

بلاناہوں اسی کی طرف مرجع ہے

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ اور جن لوگوں کو ہم نے کتاب دیدی یعنی علم توحید و انجیل دیا اور یہ وہی گروہ یہود و نصاریٰ کے تھا جس نے کتاب آسمانی سے عقل پائی اور باقیوں کی یہ کیفیت تھی کہ کتاب انکو دسی گئی مگر اس سے کچھ نفع نہ پایا جیسے اسلام میں قرآن مجید سب کے پاس ہوتا ہے لیکن وہ دنیا کے واسطے عالم ہونے میں اور کچھ عقل نہیں پاتے ہیں پس جہاں قرآن مجید میں الذین اتوا الکتاب آجائے وہاں عمر یا یہود و نصاریٰ مراد ہیں خود ان کو نفع ہوا ہوا یا نہ ہوا اور بعض مقامات پر آئینا ہم الکتاب سے وہی مراد ہیں جنکو کتاب دی گئی اس طرح کہ انھوں نے اس سے ہدایت پائی جیسے اس مقام پر ہے پس سمجھئے یہ ہونگے کہ توحید و انجیل سے جنھوں نے نفع پایا یہ یَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وہ خوش ہوتے ہیں قرآن پاک سے جو کچھ پڑا گیا یہ یرضاء وہی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ یعنی اہل کتاب میں سے جو لوگ اسلام لائے مانند حضرت عبداللہ بن سلام وہ ان کے ساتھیوں کے اور جو لوگ نصاریٰ میں سے ایمان لائے اور وہ اسی آدمی تھے از انجیل چاہتے تو جسیران میں سے اور آٹھویں کے اور تیسریں حبشہ کے مع بادشاہ کے پس ان کو قرآن پاک سے فرحت سی ہوتی تو یا عوام اہل کتاب مراد ہوں کیونکہ جو بات ان کی کتابوں سے موافق ہوتی اُنہیں سے خوش ہوتے اور بہتر جہم کہتا ہے کہ فلاہمرا ارجح قول اول ہے اور یہی شیخ مفسر نے بقولہ ذکر کیا کہ اصل فرحت بسبب معرفت شان الہی و توحید کے ہے اور یہ فیہم انھیں کو حاصل بھی جنکو کتاب توحید و انجیل دھیمہ دی گئی تھی کیونکہ جنکو کتاب سے فہم نصیب نہ ہوئی انپر قرآن مجید سے ان کے لیے جہت چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ القرآن مجید تک اور علیک لین اگر قرآن سے ہدایت و نفع پایا تو قرآن پاک سے توحید سے جہت معرفت و منزلت ہے اور اگر دنیا کے لیے اسکو لیا تو یہ میرے اوپر عذاب و خواری کی جہت ہے اور قولہ تعالیٰ وَمِنَ الْأَحْزَابِ

من یبککونہ کے معنی یہ ہیں کہ احزاب میں سے بعض شخص وہ ہے جو قرآن پاک میں کچھ تھوڑی بات کا انکار کرتا ہے۔ پس حاصل کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق رسالت اور قرآن پاک کی وحی خالص ہونے کے واسطے عرب کو سمجھایا کہ ہم نے ابتداء آدم سے اسی طرح رسول بھیجے اور کتابیں نازل فرمیں چنانچہ اس وقت تمہارے ربودہ یہود و نصاریٰ سے موجود ہیں جنکو توریت و انجیل دی گئی مگر ان کی یہ حالت ہوئی کہ اس کو دنیا کے حاصل کرنے کا ذریعہ بنایا اور لیکن بعضے ان میں سے منتفع ہوئے پس جنکو انتفاع ہوا وہ توحید پر قائم ہوتے ہیں اور قرآن پاک کے نزول سے فرحت پاتے ہیں اور جنکو انتفاع نہ ہوا بلکہ کتا۔ اپنے اوپر لادے ہیں ان کی بھی یہ کیفیت ہے کہ رسالت اور وحی کے طریقہ سے کچھ انکار نہیں کرتے بلکہ بعض بات کا انکار کرتے ہیں۔ احزاب جمع حزب یعنی چھوٹے چھوٹے ٹکڑے جماعتیں جنہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن پاک سے کفر کیا اور دنیا کے لالچ میں آپ کی عداوت میں جماعتیں جتنے قائم کیے جیسے کعب بن اشرف اور پیغمبر مہدیوں کے اور اسیع اپنی جماعت کے اور عاقب مع اپنے گروہ کے پس یہ لوگ پرانی تحریف پر قائم تھے اور اسلام کی صفت اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت کو کتاب میں محرف کرتے تاکہ دنیا حاصل کریں اور جب نصرانیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت بیٹیا ہونے قول نکالا تو انہوں نے انکے مقابلہ میں عزیر علیہ السلام کی نسبت یہی قول نکالا اور عموماً دونوں فریق نے یہ اصل بنائی کہ عالم کا قول ماننا فرض ہے اور اس کو اختیار ہے کہ مثلاً روزہ جس شخص کو چاہے معاف کر دے اور چاہے وقت بدل دے اور یہ سب شرک ہے لہذا توحید کا حکم دیا بقولہ۔ قُلْ اِنَّمَا اُمِرْتُ اَنْ اَعْلَنَ اللہَ وَ لَا اُمِرْتُ بِیْہِ تَوَکَّد سے کہ مجھے تو یہی حکم دیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی کروں اور اُس کے ساتھ کچھ شرک نہ کروں پس ثابت کر دیا کہ حکم فقط اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کا ہے اور پیغمبر کو بھی تحریف و تبدیل کا اختیار نہیں بلکہ حکم اسی تعالیٰ بیان کرتے اور بیٹا و جہ و بنانا اور شریعت بنانا شرک ہے۔ اَللّٰہُ اَعْدُو اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کی طرف میں بلاتا ہوں نہ کسی غیر کی جانب۔ اَللّٰہُ مَآب اور اسی کی طرف مرجع ہے ہر حکم و ہر ثواب و عذاب کا مرجع اسی کے اختیار میں ہے۔ اسی قدر توحید کا اعتقاد ہے جس پر تمام انبیاء مقنن ہیں اور ہے اعمال و افعال عبادت تو وہ شرائع میں مختلف ہوتے آئے ہیں ان کی وجہ سے انکار نہیں ہو سکتا چنانچہ توریت میں بعض چربی و شراب وغیرہ حرام تھی اور انجیل میں حلال ہوئی اور توریت میں جہاد فرض تھا چنانچہ حضرت موسیٰ و یوشع و سلیمان و داؤد وغیرہم انبیاء علیہم السلام نے خوب خوب جہاد کیے جس سے انکار ممکن نہیں ہے حالانکہ انجیل میں جہاد ممنوع ہو گیا پس یہ حکم اللہ تعالیٰ عزوجل کے اختیار میں ہے کہ اعمال شریعت بطرح جس امت پر چاہے مقرر کرے اور توحید و معرفت بالکل یکساں ہے اس میں اختلاف ممکن نہیں ہے فَنَی الْعَرَّاسُ قَوْلَہُ تَعَالٰی قُلْ اِنَّمَا اُمِرْتُ اَنْ اَعْلَنَ اللہَ وَ لَا اُمِرْتُ بِیْہِ تَوَکَّد سے کہ ظہور انوار ربوبیت میں بدیدار حال عبودیت مستقیم رہے کیونکہ یہ ظہور در حقیقت حقیقت ہے چنانچہ جس نے اپنے نفس میں عبودیت سے بجانب ربوبیت دیکھا وہ مشرک ہے کیونکہ وہ دھوکے میں پڑ گیا۔ شیخ ابو حفص رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت دریافت کی گئی تو فرمایا کہ جو میرے واسطے ہے اُس کو بالکل چھوڑ دے اور جو کچھ کو حکم دیا گیا اُس کو لازم کہ شیخ ابو عثمان رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ عبودیت یہ ہے کہ حکم دہنہ کے شاہد کے ساتھ حکم کی تعمیل کرے شیخ ابن عطار اور جنید رحمہما اللہ تعالیٰ نے کہا کہ کوئی شخص توحید کے درجات میں سے کسی درجہ پر نہیں پہنچتا جب تک کہ ابتداء حال میں حکم اسی عزوجل کا پابند نہ ہوا

یہ احکام فرض و واجبات و سنن و مستحبات کی بجا آوری ہے اور ہر حال میں فضل پر پھر و سارے اور انہی درجات اجازت سے اعلیٰ درجات عزم پر بہت کرے پس جب ابتدائیں اس طرح رہا تو آگے اللہ تعالیٰ اس پر نیا فضل کرتا ہے بترجمہ کتاب کی اجازت سے عزم پر بہت کرنے کی یہ مثال ہے کہ مثلاً موزے پر سج کر نہ رخصت و اجازت ہے لیکن پانوں دھونا عزم و اعلیٰ پس لازم ہے کہ پانوں دھونے کیونکہ یہ طہارت اتم و اکمل ہے والا اصل فیہ قولہ تعالیٰ و امر قواک یاخذوا باحسانا ساریکم دار الفاسقین۔ اب اللہ تعالیٰ عزوجل نے منکرین اہل کتاب و مشرکین کو سمجھا یا بقولہ

وَكَذَلِكَ أَنزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنَّ أَتَّبَعْتُمْ أَهْوَاءَهُمْ لَعَبْدٌ مَّا

اور یوں ہی ہم نے اسکو نازل فرمایا حکم عربی اور اگر تم ان کی ہوائی باتوں کی پیروی کرو گے

جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ مَالِكٌ مِنَ اللَّهِ مِنْ قَوْلِي وَلَا وَاقٍ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا

آچکے تیرے پاس علم آئی ہے تو نہ گاتیرے لیے اللہ تعالیٰ سے کوئی ولی اور نہ بچانے والا اور تم کو ہم نے بھیجا ہے رسولوں کو

مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ دَارَ وَجْهِكَ وَذُرِّيَّةً طَوْفًا مَّا كَانَ لِي سُلْطَانٌ

تجھ سے پہلے اور کچھ تھے ان کے لیے جوڑے اور اولاد اور میں ہوسکتا تھا کسی رسول کے لیے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِكُلِّ جُلٍّ كِتَابٌ ۖ يَكُونُ لِلَّهِ مَا يَشَاءُ وَيُشِيدُ بِمَا

لاؤے کوئی آیت کہ اللہ تعالیٰ کی اجازت و حکم سے ہر مدت کے لیے تحریر ہے

وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ۝

اور اسی کے پاس ام الکتاب ہے

اور بیان فرمایا کہ اگلی کتابیں اسی قرآن مجید کے موافق ہیں توحید و معرفت میں جو اصل ہے اور اہل عقل جنکو اگلی کتاب

ملی ہے قرآن پاک کے نزول سے سرور و خوش ہوتے ہیں اور بعض جہالت سے سبب شر لیت کے اختلافات کے کسی کسی بات کے

منکر ہو جاتے ہیں حالانکہ یہ افعال کا اختلاف ہر رسول کی رسالت میں پہلے بھی مطابق حکمت الہی کے کسی قدر مختلف ہوا ہے لیکن اصل

توحید و رسالت و وحی میں وہی طریقہ سابق ہے چنانچہ فرمایا وَكَذَلِكَ أَنزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا لِّعَلَّيْكُمْ سُرِّيَانِي وَ

عبرانی میں اُنارے تھے اسی طرح ہم نے اس حکم یعنی قرآن پاک کو عربی خالص اُنارے اہل کتاب پر اسکا اتباع فرض ہے جبکہ انکو

ہم نے اگلی کتاب بھی دیدی ہے اسی واسطے حدیث صحیح میں آیا کہ تین آدمیوں کے لیے دونوں کتاب ہے ایک اہل کتاب جو اگلی کتاب

و پیغمبر پر ایمان لائے پھر سب کتابوں کا سچا بنائے والا اور تحریف دور کرنے والا قرآن مجید اُنارے اور خاتم المرسلین پر ایمان لائے اور

دوم ملوک جس نے اپنے آقا کی خدمت کی اور اللہ تعالیٰ کے احکام بجالایا اسکو دونوں کتاب ہے اور سوم کسی مرد آزاد کے پاس لٹری

نہی اُس نے اُس کو اچھی طرح تعلیم دی پھر اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے اُس کو آزاد کر دیا پھر اُس نے نکاح کر لیا تو اس کے لیے

دونوں کتاب ہے۔ کافری الصحاح پس اس میں اہل کتاب کو فحاشی اور شرکون کو ہدایت ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور

قرآن پاک کا نزول کوئی نیا طریقہ نہیں ہے چنانچہ یہود اور نصاریٰ کسی خوشی کے ساتھ ایمان لاتے ہیں مگر جو لوگ انہیں سے دنیا کے

لاچ سے اندھے دہرے بنتے ہیں وہ عداوت باندھتے ہیں۔ وَلَئِنْ أَتَّبَعْتُمْ أَهْوَاءَهُمْ لَعَبْدٌ مَّا كَانَ لِي سُلْطَانٌ

نفسانی خواہشوں کا پیرو ہو جاوے۔ لیکن کمال متاجراء ایک من الیحد بعد از انکہ تیر سے پاس علم آئی آجکاپے اور تو حق و
 باطل پہچان چکا ہے تو متا لک من اللہ من قوی و لا ذاق تیر کو فی ستولی و سچانے والا اللہ تعالیٰ عزوجل کے عذاب سے
 نہیں۔ اس کلام سے جاہل ہودیون اور اجل مشرکون کا گمان توڑ دیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بات نہ مانو اور عداوت کرو
 تو باپ دادا کے طریقہ پر ہو جاوینگے۔ اور سب اہل عقل کو تعلیم ہو کہ جب ادنیٰ خور سے حکم معلوم ہو گیا کہ زمین توحید حق ہے تو اسکی مخالفت
 اگر بالفرض رسول کرتا تو کوئی اسکا سچا نہ والہ نہ تو قوم کو سچا نہ والا کون ہو سکتا ہے پس یہود کا زعم توڑ دیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
 درجہ پیغمبران بنی اسرائیل علیہم السلام اپنے اللہ تعالیٰ کے کی رضا مندی اور اسکی فرمانبرداری و محبت کرینگے اور اس کے محبوب رسول
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کرینگے اور تم فاسق لوگوں کے و سہ بھی دشمن ہیں اور تمام قدرت و طاقت اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کو
 ہے اور ہمارے کا گمان میٹ دیا کہ تم اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی صفات پاک و توحید سے جاہل اور شرک میں گرفتار ہو اور اس کے
 محبوب رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم واسکے کلام پاک قرآن مجید سے منکر و دشمنی کرتے ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب جل جلالہ
 واپس بھائی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں تمہارا دشمن ہو گا اور جو خیالات باز دھتے ہو محض جہل ہے تم نے نہ جانا کہ جو اللہ تعالیٰ
 چاہتا ہے وہی ہوتا ہے مسئلہ جو شخص جان بوجھ کر خواہش باطل کی پیروی کرے اسکو زیادہ عذاب ہو اسی واسطے حدیث میں اول جن
 لوگوں سے ختم ہو گیا تین فریق ہیں از اجماع ایک عالم جس نے دنیا کے لیے علم سیکھا الحدیث مسئلہ علم و لغت ہر جس سے رسول اللہ صلی اللہ
 پر منت رکھی گئی مسئلہ جو کوئی اللہ تعالیٰ عزوجل کی فرمانبرداری چھوڑ کر ہو اوہوس کے اعتقاد و افعال اختیار کرے اور زعم
 کرے کہ فلاں بزرگ ہے جو کوئی سچا الیونینگے جیسے نصرانی سمجھتے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا رافضی سمجھتے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ لہ
 کوئی شئی کسی پیر کو یا حضرت علی کرم اللہ وجہہ لہ کو یا دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کو تو یہ ہاں است ہے بلکہ شرک و بدعتا قادی سے بچے اور
 ایسے اعمال پر نہ متارکھے جس سے اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے فضل سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا دوسرے نیک بندوں کی شفاعت
 اسکو نصیب ہو۔ اسکا اصل سمجھا دیا کہ رسالت محمدی و نزول قرآن مجید و حکم توحید و اختلاف شریعت مثل سابق ہے اس سے
 انکار کر کے جاہل مت ہو اور جان بوجھ کر کفر و شرک کر کے مذاہب آئی سے کسی طرح نہ بچو گے۔ اسباب اہل کتاب نے یہ الزام لگایا کہ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک بیبیاں بہت ہیں چنانچہ تمام تعلیم توحید و معرفت صفات و علوم آئیم و معجزات سب بھول گئے اور
 اس الزام پر چم گئے اور مشرکین عرب کہتے کہ رسول ہونا تو فرشتہ ہونا پس حق تعالیٰ نے سمجھا یا کہ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا
 مِنْ قَبْلِكَ اَوْرِثًا اور بیشک ہم نے تجھ سے پہلے بہت رسول بھیجے ہیں سب کے سب آدمی تھے عورت کے ہیٹ سے پرہیز کرنے۔
 کھانے پینے بازاروں وغیرہ میں چلتے پھرتے تھے۔ کوئی فرشتہ نہ تھا اور اگر ہوتا تو آدمی کی شکل میں اسی لباس میں ہوتا اور ہر طرح
 کھانے پینے وغیرہ کے اعمال و مسائل ان کو تعلیم دیتا اور استیجا کرنا و طہارت و تجارت وغیرہ سب قسم کے مسائل سکھاتا لہذا
 قدرت آئیم ہے کہ فرشتوں کے لیے فرشتہ رسول کیا اور آدمیوں میں انھیں میں سے آدمی رسول بھیجے۔ وَجَعَلْنَا الْاِنْسَانَ اَوْجًا
 اور کہ دیے ان کے لیے جوڑے یعنی مثل آدمیوں کے ان کے جوڑے عورتیں کہ دیں اور جیسے یہ مرد پاک تھے اسی طرح انکی
 عورتیں بھی زنا و فاحش سے پاک بنائیں۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ایک بی بی اور حضرت یوسف علیہ السلام
 کی ایک بی بی اور حضرت یعقوب علیہ السلام کی چار بیبیاں یا چھ بیبیاں اور ابراہیم علیہ السلام کی دو اور داؤد و سلیمان کی

ننانو سے اور زیادہ تھیں۔ وَذَرِیَّتًا اور اولادین کردین چنانچہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹے بارہ اور ان سے تمام بنوا اسرائیل کروڑوں ہوئے۔ اور قول جملنا لم یمن صریح دلیل ہے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ عروجل کے فعل پاک سے ہوا اور وہی بندوں کے افعال کا خالق ہے جیسے اس نے ان رسولوں کو پیدا کیا ویسے ہی ان کو رسول کیا اور ویسے ہی انکے جوڑے کر دیے اور ویسے ہی ان کی اولادین پیدا کردین پس خالق نزل الوہی ہے کوئی مخلوق کسی چیز کی خالق نہیں ہے پس فرشتہ نہیں بھیجے کہ وے سب آدمیوں سے الگ تھلا گزرتا تھا کہ ان پرورش دتے کہ کہنے والے کہتے کہ ہم کو یہ سب باتیں شکل بتاتے ہو اور خود کرنا پڑتی تو معلوم ہوتا اور آدمیوں کے رسول میں سب امت کو یقین وثاق ہے کہ ان شہوات و خواہشوں میں درجاعت وال موافق حکم الہی بجالانے میں عجائب علوم و معارف حاصل ہوئے ہیں۔ بالجملہ سلیمان علیہ السلام کے تین تنو بییان اور سات سو چھوکر ان تحت میں تھیں پھر آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت میں چند پاک بندیوں سے کیون الزام لگا کر عقل سے جاہل بنتے ہو حالانکہ راست میں بیدار واللہ تعالیٰ عروجل کی عبادت کرتے ہیں کمال خوش اور دن میں روزہ دار رہنا اور نمازون کو نہایت خوبی سے قائم کرنا اور شریعت اکیدہ جبکو نہایت شاق سمجھتے ہو واسطہ قائم رہنا اور صدق و اخلاق حسنہ و تعلیم قرآن پاک اور مانند اس کے جو باتیں اللہ تعالیٰ عروجل کے محبوب اور نفس و شہوت انسانی پر شائق ہیں سب یکے تمام خوبی قائم تھے اور دنیاوی عیش و لذت سے بالکل کنارہ فرمایا تھا اور اموال و خزانے بے شمار سب تقسیم فرمادیتے تھے پھر کس درجہ حد سے ٹھہری ہماست تم لوگوں میں ہے کہ عقل سے بالکل اندھے ہو کر اپنے آپ کو جانوروں سے بدتر قرار کرتے ہو اور نصرانیوں سے تعجب ہے کہ تمام جہان کے فسق و فجور زنا و بکاری وغیرہ کریں اور اپنے خیال سے عقیدہ بنا لیا کہ عیسے مسیح ہم لوگوں کے لیے کفارہ ہو گیا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ سب کا خالق اور سب کے افعال کا خالق ہے جب اس کا غضب ہو تو کسی کے اختیار میں کوئی فعل نہیں جو بچاؤ سے۔ اور آخر یہی کیون نہ ہوا کہ وہ تم کو گناہ سے بچا لیتا کہ کفارہ ہونے کی ضرورت نہ ہوتی اگر یہ تو کس عقل سے بے بہرہ اور اللہ تعالیٰ کو بالکل نہیں پہچانتے اور ہوا و موس کے پابند ہیں مگر جو اس بہت شیر ذبیہ کیے ہیں جیسے اکثر جانوروں کو دیے جاتے ہیں اسی واسطے غیر رسالت سے بالکل انکار کرتے ہیں اور جو اس سے عجیب عجیب کام کرتے ہیں اور عقلی دلائل و مضامین سے بالکل مبہوت ہو جاتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ عزوجل نے سمجھا یا کہ تم نے تجھ سے پہلے بہت رسول بھیجے وے فرشتہ نہ تھے بلکہ آدمی تھے اور ان کے لیے ہم نے جو رزق و اولاد کر دی تھیں پس رسول کی جور و اور اولاد ہونے سے اس کی رسالت میں فرق نہیں آتا اور حق تو یہ ہے کہ اس سے کمال رسالت ہوتا ہے مگر بے عقل لوگ نہیں سمجھتے ہیں حسن بصری رحمہ اللہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتبل سے منع فرمایا رواہ ابن ماجہ والطبرانی وابن المنذر وابن ابی حاتم وابو الشیخ وابن مردودہ بتقبل کے منقول القائلین بتول وہ مرد یا عورت جو سب سے الگ ہو جاوے اور شکل وغیرہ میں متساوی ہو جائے جیسے اسکے زمانہ میں راہب ہوتے تھے پس نکاح برہاد وغیرہ سے منع ہو جاتے تھے اور منع ہوا وحشی و دیگر ایوانے کو بھی بتبل کہتے ہیں اور یہ کہہ کر کہنا ہادی اور دنیاسے بے رغبتی اور آخرت کی طرف میلان کو بھی بتبل کہتے ہیں اور اس میں مضائقہ نہیں بلکہ محبوب بہت ہے کہ ان کے پاس

کوئی شخص عورت کو بیکہ کہے تو اس سے طلاق بدون نیت کے نہ ہوگی اگرچہ عریضہ کی زبان میں وہ مصروف ہو گیا تھا اور قول تعالیٰ
تَبْتَئِلُ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا میں مراد اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف رجوع اور ماسوائے اس کے دنیا سے انقطاع ہے اور یہ مرغوب و
محبوب ہے پس اسلام میں جو ترک دنیا کا لفظ بولتے ہیں وہ بھی طریقہ سنت ہے کہ سب کام کر کے کر دل سے سوائے اللہ تعالیٰ
عزوجل کے کسی سے تعلق نہ ہو فافہم یہ حدیث ابن ہشام نے کہا کہ میں حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں
حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا کہ میں چاہتا ہوں کہ تبتل اختیار کروں فرمایا کہ ایسا سب کر کیا تو نے نہ سنا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل
فرماتا ہے وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رَسُولًا مِنْ قَبْلِكَ الْآلَاءِ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ مَرْدُودٍ اور کثرت سے احادیث نکاح کی ترغیب
اور تبتل سے ممانعت میں وارد ہوئی ہیں۔ علامہ حنفیہ کے نزدیک جب آدمی کو چوٹ اسشتیاق ہو تو اس پر
نکاح کر لینا واجب ہو جاتا ہے اور جس کو ہر وغیرہ کی طاقت نہ ہو اس کو روزہ رکھنا چاہیے۔ واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے سات اولاد ہوئیں تین لڑکیاں اور چار لڑکے ان میں سے کہ حضرت ام المومنین صدیقہ بنت خویلد اول
بی بی سے اول قائم پیدا ہوا جس سے آپ کی کنیت ابو القاسم ہے پھر زینب پیدا ہوئی پھر رقیہ پیدا ہوئی اور بی بی دونا
حضرت عثمان ذی النورین کے نکاح میں مری میں پھر سیدۃ النساء فاطمہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے نکاح میں بعد آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے چھ مہینہ زندہ رہ کر مری میں پھر ام کلثوم پیدا ہوئی پھر عبداللہ طیب پھر طاہر اور مصری ماریہ قطیبہ
رضی اللہ عنہا سے ابراہیم پیدا ہوئے اور سوائے سیدۃ النساء کے سب نے آپ کی حیات میں انتقال فرمایا۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے
اپنی قدرت کاملہ و شہادت پر ایمان لانے کی تعلیم فرمائی بقولہ - وَمَا كَانَ لِأَيِّسَؤُلِي أَنْ يَبْقِيَ بَابُ الْقِيَامَةِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ
یعنی کسی رسول کو یہ قدرت نہیں کہ کوئی مجاہد لاوے الا اس صورت میں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا حکم ہو پس جب اس نے چاہا
اسی وقت رسول کے ہاتھوں وہ مجرہ ظاہر ہو گیا اور یہ فضیلت رسول کو عطا ہوئی اور یہی حال اولیاء کی کرامت میں ہے کہ
ان میں سے کوئی کچھ نہیں کر سکتا حتیٰ کہ خواہش بھی نہیں کر سکتا مگر جب اللہ تعالیٰ جل شانہ چاہتا ہے تو یہ بندے بھی دعا کرتے
ہیں اور ان کے ہاتھوں کرامت کا ظہور ہوتا ہے۔ لَئِنْ أَجَلُكَ تَدَايَا لَئِنْ هَرَامُ جَبَلٍ لَئِنْ هَرَامُ جَبَلٍ لَئِنْ هَرَامُ جَبَلٍ لَئِنْ هَرَامُ جَبَلٍ لَئِنْ هَرَامُ جَبَلٍ
ہونے کا وقت لکھا ہوا ہے یا ہر وقت جس میں کوئی بات ہونے والی ہے وہ مقدر وقت ہے پس اس حکمت بالغہ سے انکو آگاہ
کیا تاکہ عقل کی راہ پر آویں اور اپنے نفس کو پاک کر کے جنت کے لائق بنائیں اور رسول سے توحید و معرفت رب تبارک و تعالیٰ
حاصل کریں اور رسول اس لیے نہیں ہے کہ اس سے کھیل کریں اور مہجرات مانگیں کہ یہ ہو جاوے اور وہ ہو جاوے کیونکہ ان کے
چاہنے پر نہ ہوگا بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی حکمت بالغہ میں ہر چیز مقدر ہے حتیٰ کہ یہ دعویٰ کرنا بھی جہالت ہے کہ یہ مجرہ لاؤ تو ہم ایمان
دے ہو جاوے کیونکہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے مقدر نہیں فرمایا تو ہرگز نہ ہو گئے اگرچہ کل آیات لاوے اور اگر ایمان مقدر ہے تو بلا
مہجہ ہو باوینے اور اسی وقت ہونے کے جو وقت لکھا گیا ہے اور یہ بھی سمجھا دیا کہ فی الحال جو تم کفر کے عذاب مانگتے ہو یہ بھی
وقت مقدر ہے ہوگا لیکن اتنا کہ وقت اسکا تمہاری موت ہے اور اسکو دور مت سمجھو اور ڈرو کہ اس وقت ایسے عذاب میں پڑ گئے
کہ سارے حواس کی تیزی اور کلوں کا ایجا کرنا سب خاک میں مل جائیگا اور اس وقت تم مہلت میں ہو اور غور سے دیکھو کہ تم کو سوائے
معرفت و توحید و نیات اخلاق کی کوئی بڑی بات نہیں سکھائی جاتی یہ پس خوبی کو چھوڑ کر ایسے عذاب میں پڑنا بالکل وحشت و حماقت ہے

اجل سے مراد موجود کا زمانہ یا نود موجود ہے یعنی زمانہ مقدر کہ کتاب ہے یا موجود مقدر ہے جس زمانہ میں ہوگا ظاہر ہوگا اس میں کمی بیشی نہ ہوگی اور کتاب ایک امر اسرار الہی میں سے ہے اور وہ لوح محفوظ سے تعبیر کی جاتی ہے اور اس قدر عقل میں آسکتا ہے کہ اس میں صفت کتابت و تحریر ہے اور اس سے زیادہ کتابت کی کیفیت و قیاس و اکل نہیں ہو سکتا کیونکہ جب آدمی کے اندر روح کی کیفیت مخفی ہے اور مریم کی کیفیت خیال میں نہیں سماتی ہے تو ہمان خیال بھی نہیں ہو سکتا اس کی کیفیت اپنے واسطے دریافت کرنا یا کوئی صورت سمجھ لینا جہالت ہے۔ **يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِهِمْ**۔ مایاشار۔ یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل قادر غیب ہے اور مخلوق اگرچہ اپنی عقل سے اتنا جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عادل کریم رحیم و قاهر شدید العذاب ہو پس اس کی پاک صفات میں کوئی عیب ممکن نہیں ہے لیکن کسی واقعہ کی نسبت یہ نہیں کہہ سکتا ہے کہ اس میں کیا حکمت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا علم محیط حکمت غیر تنہا ہی اور کامل ہے اس کا اور ایک بشری مجال سے باہر ہے اور چونکہ یہ آیت خاص اسرار صفات سے تعلق ہے اور بشری حال میں اس کی مابیت نہیں سمجھ سکتا البتہ جہد نفس پاک و روح کا انکشاف اور عقل کی تجلی ہو اسی قدر اس پر یقین و اس کے انوار صدق سے اطمینان ہوگا اسی واسطے علماء سلف صالحین کو اس کے سمجھانے میں وقت ہوئی اور مختلف اقوال ان سے مروی ہیں اول مترجم ایک بات بطور تفسیر کے ذکر کرتا ہے وہ یہ ہے کہ علم الہی سچا ہے تعالیٰ قدیم و پاک ہے وہ کسی وقت کسی حال میں نمودار نہ تھا اسی واسطے رافضی فرقہ کا گمان مردود ہے جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کو بھی کوئی بات ظاہر ہوئی پھر دوسری بات ظاہر ہوئی تو دوسری کے موافق ہو پھر تیسری و چوتھی جتنے کہ بعض لوگ ان میں سے زعم کرتے ہیں کہ بعد کو نبوت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے واسطے ظاہر ہوئی اور یہ سب کفر و جہالت ہے بلکہ حق صریح و عقل صحیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ علیم حکیم قدیم ہے جو اس کا علم ہے سب صحیح اور وہ بھی جاہل نہ تھا۔ اور جو اس نے مقدر فرمایا وہ حق ہے اور ہر ایک چیز کے لیے قانع ہیں پس بھی کوئی آدمی یہودی یا نصرانی یا بت پرست ہوتا ہے اور اسی اعتقاد کے موافق کام کرتا ہے پھر اس کو معرفت و حمید و راہ عقل نصیب ہوتی ہے پس جو افعال گناہ و مصیبت کے پہلے سرزد ہوئے تھے اللہ تعالیٰ عزوجل ان کو محو فرماتا ہے اور جہاں سے انکے نیکیاں کر دیتا ہے اور یہ سب مقدر تھا اور اس سے ظاہر ہوا کہ درحقیقت اس شخص کے لیے سعادت مقدر تھی اور ظاہر میں شقاوت تھی پس شقاوت اللہ تعالیٰ جل شانہ نے محو فرمائی اور سعادت لکھی اور یہ وقت مقرر ہوا اور اعمال کفر و جہالت کے اللہ تعالیٰ عزوجل نے محو فرمائے اور جہاں سے ان کے نیک اعمال بدل دیے حالانکہ مثلاً ایمان سے دس سال پہلے کسی مہینہ کے کسی روز کسی وقت میں اس نے حضرت علیؑ کو بیٹا کہنے میں مبالغہ کیا یا بت کو جہد کیا تھا یا اور کوئی فعل گناہ کا کیا تھا اور اب دس برس بعد اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنے فضل و رحمت سے اس کی برائیاں بدل کر نیکیاں کر دیں تو اسی وقت پر تبدیلی واقع ہوئی اور اس میں نہ مقدر کے خلاف اور نہ علم الہی کی تبدیلی ہے اور نہ کوئی تفسیر۔ اب میں روایات کو لکھتا ہوں حضرت مجاہد رحمہ سے مروی ہے کہ نزول اس کا قریش کی تحدید کے لیے ہے کہ ہم جو چاہیں کریں اور کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہر رمضان میں دوسرے رمضان تک جو چاہتا ہے حکم فرماتا ہے پس جو چاہتا ہے تو کرتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت فرماتا ہے بندوں کے رزق و مصائب و انعامات اور مقدر و استقامت۔ اور شیخ ابن کثیر رحمہ نے ذکر کیا کہ ضحاک بن مزاحم نے فرمایا کہ قول کل اجل کتاب یعنی کل کتاب اجل اور میں کہتا ہوں کہ کل اجل کتاب سے بھی یہی معنی حاصل ہیں اور توضیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے دنیا کے لیے زیادہ مقدر فرمایا

اور ہر زمانہ کے لیے ایک کتاب مقرر فرمائی پس وہ کتاب آسمان سے نازل فرمائی اور اس کی مدت وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے رکھی ہو
پس جب دوسرا زمانہ آیا جو علم الہی میں دوسری کتاب کے لیے مقرر ہے تو پہلی کتاب میں سے جو چاہا وہ محفوظ فرمایا اور جو چاہا
ناست رکھا یہاں تک کہ جب قرآن پاک کا زمانہ آیا تو اگلے کتب توریت و انجیل کو منسوخ فرمایا اور قرآن مجید کو مستقل نازل
فرمایا پس جو کچھ اہل کتاب و احزاب اس کے نزول میں پاتے ہیں وہی قیامت تک رہیگا اور اگلی کتابوں سے جہاں تک اس کے
موافق پادین وہ ثابت رکھا گیا اور جہاں ان میں مخالف ہے وہ منسوخ و محو کر دیا گیا۔ یوحنا ماریا و یسوع مسیح اللہ تعالیٰ جل شانہ
جو چاہتا ہے محو کرتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے۔ وَعِشْدَ الْاُفْدَالِ کُتُبِ اور اس کے پاس ام الکتاب ہے جن میں
اگلی کتابیں سب موجود ہیں اور قرآن پاک بھی موجود ہے وہاں کچھ نسخ و تغیر و تبدیل نہیں ہے اور اس میں ہر زمانہ کے لیے
ایک کتاب ہے پس جب ہر زمانہ گزرے جہاں تک محدود زمانہ کے لیے جو کتاب اللہ تعالیٰ عروج دل نے ام الکتاب میں مقرر
فرمائی تھی وہ اس زمانہ میں نازل اور ثابت رہی پھر ام الکتاب میں دوسرے محدود زمانہ کے لیے دوسری کتاب نازل ہوئی جیسے
زمانہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے زمانہ بعثت حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک تو رہی پھر زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
آیا تو توریت میں سے کچھ محفوظ فرمایا اور کچھ ثابت رکھا اور انجیل میں جو احکام چاہے وہ ثابت فرمائے انہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام
سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک وہی رہا پھر زمانہ خاتم المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وسلم آیا تو اگلی امتوں کی خواہش و بددیانتی سے
اگلی کتابیں جو انہوں نے اپنی بد اعمالیوں سے تحریف کر دی تھیں منسوخ فرمائیں اور نہایت اعلیٰ معارف و کمال تقویٰ کے
علوم اس قرآن پاک میں نازل فرمائے۔ پس نسخ کے ہی معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ عروج دل نے ام الکتاب میں جو احکام یا کوئی
حکم ایک زمانہ کے لیے محدود فرمایا وہ اس وقت تک رکھا پھر دوسرے زمانہ کے لیے دوسرا حکم جو ام الکتاب میں سے نازل فرمایا
چنانچہ توریت میں شراب حرام و بعض چسپری و اونٹ کا گوشت حرام تھا اور جس کپڑے پر نجاست جہاں لگجاوے اس سے
کتر ڈالنا فرض تھا اور جہاد کافروں پر اس طرح فرض تھا کہ بعد فتح کے ان سب کو قتل کر ڈالو اگرچہ اطاعت کا اقرار کریں اور
اموال غنیمت کو دفن کر دو اور انہیں اس کے نیچے رکھ کر روز کوئی کام نہ کرو خالی عبادت کرو پھر انجیل میں سب حلال ہو گئے اور جہاد
منسوخ ہوا اور نماز دن کی اوقات میں کی ہوگی صرف صبح و شام کے دو وقت رہے لیکن ان امتوں یعنی یہودیوں و نصاریوں
نے اپنی کتابوں کو تحریف کر ڈالا اور ان میں عجیب عجیب تفسیرات کیے پس یہ حالت نہایت بدتر ہو گئی کیونکہ گناہ کرنا اور کتاب پر
نہ چلنا بڑا گناہ تھا اور یہ بے انتہا ہو گیا کہ کتاب ہی کو اپنی خواہش کے موافق تبدیل بدل کر لیا پس اہل حکم ہی نہ رہا لہذا اللہ تعالیٰ
عروج دل نے نبیوں کو مغضوب علیہم و افعالہم کر دیا اور نبوت کا خاتمہ نبیوں میں عطا فرمائی اور تمام معارف الہیہ و
احوال آخرت میں عقل بذات خود کچھ نہیں جان سکتی بدون اس کے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ آگاہ فرماوے انکو ایسے ماور پر
نازل فرمایا کہ اسے سمجھ و اے کو ذرا بھی شک نہیں ہو سکتا کہ یہ شخص جبر نازل فرمایا اللہ تعالیٰ کا رسول ہے کیونکہ وہ محض اُن پر
اور اس کی قوم بالکل جاہل جس میں کبھی کوئی رسول نہیں گذرا اور نبیوں میں اس کے اہل کتاب برابر تصدیق کرتے ہیں کہ ہاں یہی
اگلی کتابوں میں نازل ہوا ہے اور یہی معرفت و صفات الہی و احوال آخرت و تربیت و تفسیر بیان ہوئے ہیں جنکی زبان عبرانی و
عربی تھی پس شریکین کا انکار عجیب حماقت تھی اور اہل کتاب میں سے بعض نے اب جملہ معارف و صفات و احوال آخرت میں تصدیق کرتے تھے

اور یہی ان کی تصدیق کے لیے کافی تھا لیکن دنیاوی لالچ سے صرف یہ ہرمانہ نکالا کہ اعمال ہاتھ پاؤں کے ادا کرنے والے نماز روزہ وغیرہ میں فرق ہے پس اللہ تعالیٰ عزوجل نے سمجھا یا کہ جو سورتمہ شرک کرتے ہو اُس سے بیزاری ہے اور ہر کتاب ایک معین زمانہ کے لیے تھی اللہ تعالیٰ جل شانہ ہر زمانہ کے لیے جو چاہتا ہے احکام حلال و حرام سے جو فرماتا اور جو چاہتا ہے ثابت فرماتا ہے اور ام الکتاب جس میں آخر زمانہ تک کے واسطے سب لکھا ہوا ہے وہ اسی کے پاس ہو بہتر جم کتاب ہے کہ یہ معنی اظہر واضح ہیں اور شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر ابن عباس کی اقول طرق یعنی علی بن ابی طلحہ سے روایت کی کہ ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ جو اللہ ایثار یعنی جو چاہتا ہے اپنے علم سے تبدیل فرما کر منسوخ فرماتا ہے وہ نیست۔ اور جو چاہتا ہے نہیں تبدیل فرماتا ہے۔ و عندہ ام الکتاب یعنی ناسخ و منسوخ دونوں اس کے علم ام الکتاب میں ہیں قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ قولہ جو اللہ ایثار و نیست بمانند قولنا شیخ من آتھا و نسھا الا یہ دیتے مانند قول فقاک کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے جو کتاب آسمان سے اتاری اسکی ایک مدد اللہ تعالیٰ کے نزدیک قدر تھی کہ یہ احکام علی اس مدت تک جاری ہیں پھر دوسری کتاب اتاری اور اپنی مثبت و حکمت بالغہ سے اس زمانہ کے لیے جو احکام چاہتے تبدیل فرمائے اور جو چاہتے باقی رکھے یہاں تک کہ کل کتابیں سابقہ قرآن میں سے نسخہ فرمائیں اور ختم کر دیا کہ اب تیندہ قیامت ہو بہتر جم کتاب ہے کہ تفسیر مطابق و مناسب بیان و صریح کلام ہے اور اس سے مشرکین عرب و کفار اہل کتاب و فلول کو نصیحت فرمائی کہ امر آخرت کی راہ متفق عقل پر شکل ہے پس اپنے فضل سے انبیاء بھیجے اور یہ آدم سے لیکر شروع ہوا اور شریعتیں نازل فرمائے اور توحید و صفات میں سب انبیاء علیہم السلام کی ایک تنظیم تھی ان میں کچھ بھی فرق نہیں ہے اور احوال و شریعت ہر زمانہ کے لوگوں کے مناسب کچھ مختلف فرمائے ہیں کوئی شخص قرآن سے احمق و جاہل نہ بنے اور نہیں سمجھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے کبھی ایک امر کا حکم دیا ہے اس میں کچھ نقص کی وجہ سے دوسرے حکم دیا ہے لکن اللہ تعالیٰ خالق عزوجل ہر ایک چیز کے آغاز و انجام و مابینت کو علم قدیم جانتا ہے اور جو پہلا حکم تھا وہ حکمت کاملہ سے ایک زمانہ میں لکھا پھر دوسرے حکم دوسرے زمانہ کے لیے پہلے سے غیر تھا اور وہ سب ام الکتاب میں مذکور ہیں ان میں زمانہ تدریج اس وقت ختم ہو گیا جب آئیل نازل فرمائی اور انجیل کا زمانہ اس وقت ختم ہو گیا جب قرآن مجید نازل فرمایا پس اعمال کے اختلاف کی وجہ سے قرآن پاک و خاتم المرسلین سے انکار کرنا محض جہل و نادانی ہے۔ اسے شرک کہتے ہیں کہ یہ جو واثبات قرآن کے احکام میں جو اسح و اعضا سے ہم سے متعلق ہیں اور یہ تمام انواع کافین کے لیے عام ہیں اور رہا یہ بیان کہ خاص خاص افراد یا دیگر اقسام کے احکام میں بھی جو واثبات ہوتا ہو یا نہیں تو یہ ایک قسم کا استغناء بطریق اشارہ ہوا اور بعض علماء نے سلف سے یہاں اشارت کچھ مروی ہے لیکن غالباً راوی کو فہم مراد میں اشکال ہوا اور وہ قصور کو ادا کرنے میں تکلف ہوا کہ میں چند اقوال جو شیخ ابن کثیر وغیرہ نے لکھے ہیں ذکر کرنا ہوں قال البیضاوی قولہ تعالیٰ جل شانہ لکل اجل کتاب ہر ایک وقت و زمانہ میں ہے ایک کتاب میں ہر زمانہ کے لیے ایک کتاب لکھی گئی جو ہندوں کی ہتھی کی ہفتہ وار ہے۔ ایسا ہی معاملہ و سرلوحہ و کبیر وغیرہ میں ذکر کیا اور شرک جم کہنا جو بوقت تعالیٰ ہے قصداً ہے عباد کا لفظ جو بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا غالباً یہ کشاف کے تحت ہے میں واقع ہوا اور وہ جم کہنا ہے کہ اکابر علماء حق و فاضلانی کے کلمات کے موافق تحقیق یہ تمام یہ کہ ہر ایک کتاب اللہ تعالیٰ کے لیے جو کتاب نازل فرمائی وہ مشیخہ کے واسطے تھی اور بغیر وہ نہیں کہ ہر ایک سے مندرجہ ہر وقت یکساں ہوا اور اس سے سب سے مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عزوجل علیہم السلام کو حکم دیا اور جو اس سے پس اگر کوئی یہت کہ

ہو گا میں اسے یوم القیامت قال واسے قال قول اللہ تعالیٰ یو اللہ یا ایشا را الکیہ یعنی کہ جب اخبار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے
 کہا کہ اگر کتاب کسی میں یہ آیت ہے تو لے کر اللہ یا ایشا را الکیہ نہ دیتی تو میں آپ کو قیامت تک کے واقعات سے آگاہ کرتا شیخ
 ابن کثیر نے کہا کہ ان اقوال کے معنی یہ ہیں کہ مقدرات میں سے اللہ تعالیٰ عزوجل جو چاہتا ہے منسوخ فرماتا ہے اور جو چاہتا ہے
 ثابت رکھتا ہے۔ اور لکھا کہ اس قول کی تقویت بھی اس حدیث سے ہے لچانی ہے جو امام احمد وغیرہ نے ثوبان رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بھی آدمی بسبب گناہ کے جو اس کو پہنچ جاتا ہے رزق سے محروم
 رہتا ہے اور مقدر کو کوئی چیز نہیں پھیرتی سوائے دعا کے اور عمر بن کوئی چیز نہیں بڑھاتی سوائے نیکی کاری کے۔ رواہ
 النسائی وابن ماجہ ایضاً۔ اور صحیح میں ثابت ہوا کہ صلۃ الرحمہ عمر کو بڑھاتا ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ دعا رو
 قضا دونوں آسمان و زمین کے درمیان پہنچ رہتی ہے پھر جس قسم کہتا ہے یہ اصل مسئلہ تقدیر کا ہے اور میں نے ہر حدیث کا
 حکم نقل کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اندر غرض کر کے کوئی امر اپنی عقل میں فیصلہ کر لینے سے سخت زجر کے ساتھ
 منع فرمایا اور میں نے اس پر عقلی دلیل بھی ذکر کی کہ تقدیر جب علم و حکمت الہیہ ہے اور وہ عین صفت جناب باری تعالیٰ ہے
 (الانتہاء بلکہ انتہاء ولا انتہاء دونوں سے بلند تر ہے تو مخلوق کی عقل مخلوق میں یہ کیا تائب و طاقت و مجال ہے کہ صفات باری
 کو محیط ہو جاوے اور اسکی کنہ دریافت کرے حالانکہ اگر کسی شخص آدمی کے سامنے جو قصبہ کا رہنے والا ہو گھڑی کے پرزے علیحدہ کر کے
 ڈال دیے ہاویں تو وہ اس کی ترکیب و ترتیب سے جاہل ہو گا حالانکہ یہ اسی شخص کے آدی نے بنا لئے ہیں اور بہت کثرت سے
 احادیث و آیات صحیحہ میں صریح بیان ہے کہ انجام مقدر میں تغیر نہیں ہے اور یہ سوال کہ پھر بیان جو احادیث آتی ہیں انکو کچھ
 سمجھیں تو جواب یہ ہے کہ انہیں جو حکم تم کو دیا گیا کہ مثلاً گناہ نہ کرو اور اللہ تعالیٰ عزوجل سے دعا بہت مانگو اور نیکی و صلۃ الرحمہ کرو
 انکو بچا لاؤ اور دوم یہ کہ ان احادیث میں یہ بیان نہیں ہے کہ قضا و قدر بل جیسے کہ ہے دعا اس شخص سے ہمارے موعی پائیں
 کیونکہ جب وہی مقدر ہو گا تو دعا کا وجود ہی ہو گا اور جب دعا کا وجود ہو گا تو وہ آخری مقدر ہی ہو گا جیسے قوم یونس پر دنیا میں
 عذاب آنحضری کا وقوع مقدر نہ تھا اور گناہ سے رزق میں کمی و دفع مقدر تھی پس لا محالہ گناہ کا صدور ہو اور بیان کا فائدہ
 فقط معرفت ہے اور وہ اسلئے کمال ہے جس کی قدر بعد موت کے ظاہر ہوگی اگر اسوقت ظاہر نہ ہوئی۔ اور یہ بیان معرفت تو
 قویہ ہے کہ مثلاً کوئی بڑائی پہنچنا مقدر ہے تو کثرت نماز و روزہ سے اس شخص کو ثواب ملے گا جتنے اگر وہ بہت صبر کیا تو ثواب
 اور زیادہ ہو جائیگا اگر کوئی ایسی بات نہیں ہوئی کہ بڑائی نہ پہنچے اور یہ صرف دعائیں ہوتا ہے کہ الیٰی پھر کو ہر وقت و ہر صیبت و
 بڑائی سے محفوظ فرما دے پس دعا ایسی چیز ہے کہ اگر کام قابلاً قدر ہے ہوتا ہے اور دوسری عبادات چاہے انہیں کسی قدر ثواب
 مزید ہو کر وہ محض طاعت ہیں ان میں قدر کا قیاس نہیں ہے بلکہ مثلاً ایک شخص ہے کہ اسکی موت دس برس کے بعد مقدر ہے تو
 درمیان میں کسی بیماری سے وہ نہ مرے گا لیکن ممکن ہے کہ وہ میان میں اسکو بیمار پان پہنچیں جن سے تکلیف اٹھاوے پس اگر مقدر ہے
 تو دعا کہے گا کہ بیماری نہ پہنچے اور میں تو دعا نہ کرے گا باوجودیکہ طاعت بہت کرتے رہا میں کہتا ہوں کہ جب اخبار کی روایت اگر
 صحیح ہو تو مراد اخبار قیامت سے ہے اور میں نے بعض اوقات یہ سننا کہ بعض اولیاء اللہ تعالیٰ عزوجل کا کشف بعض وقائع میں ایسی
 وجہ سے غلط ہو جاتا ہے کہ درمیان میں جو غلط ثابت و واضح ہوا اسوقت نہ تھا تو دعا و فی اسی وقت کا علم بیان کیا پس غلط ہو گیا

منہ قول شیخ ابن کثیر کی روایت ہے جو امام احمد سے ہے

وقد قال تعالى كل يوم هو في شأن - اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو دعا فرمائی اُس کو میں سابق میں بیان کر چکا کہ دعا کے فضائل میں سے ہے کہ اگر ایسی دعا نہ ہو جو خلافت تقدیر ہے تو اللہ تعالیٰ عزوجل اُسکے مثل اُسکو مقدر سے عطا فرماتا ہو اور اس مقام پر تعادل ہی عین مقصود ہے پس اگر جہنم میں ڈالا گیا اور مثل آتش ابراہیم کے جنت کا آرام پایا کیونکہ مقام جہنم آگ کا تہمین یا مثل تمام مخلوقات کے حکم قولہ وان شکم الا واد دعا الایہ داخل ہوا اور تعادل ہو گیا تو بھی مراد حاصل علاوہ برین دعا کے خاص رکن صدق لقین واثبات ہو اور یہ نسی کو حاصل ہو گا جو ہدایت پایا ہے لقولہ تعالیٰ ان اللہ فیل من یشاء وہیہی الیمن اناب پس اُسکے واسطے سعادت ہے بمنزلہ قولہ امنا العصر اطاعتکم علاوہ ازین و آخری کا بیان نہیں ہے اور خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ وابن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہم سے جن سے ایسی دعا مروی ہے یہ اشارہ پایا جاتا ہے مثلاً کہا کہ شقاة او ذنبا یعنی بھروسہ نہ کیا اور نکلن ہے کہ آدمی اپنی عمر کی اوقات میں مرتد ہو جائے یا دیگر اقسام کے شرک و کفر میں مبتلا ہو پھر آخر انجام میں سعادت مقدر پر آ جاوے پس ان حضرات صحابہ و تابعین نے اس سے بھی پناہ مانگی کیونکہ اول تو اس سے تمام نیکیاں مٹ جاتی ہیں کی اور دوم جب قدر زمانہ ایسی حالت میں گزر گیا وہ بالکل تباہ و برباد ہو گا کہ کروڑوں سانس جو اُسکے واسطے نیکیاں پہنچیں انکان نہیں بلکہ کافر و مشرک کی یہ سانس اُسکے حق میں برائیاں ہیں پس کروڑوں برائیاں نار اعمال میں درج ہوتی ہیں علاوہ برین غلبہ و عظمت و کبریا کی عزوجل سے حکم قولہ و کم من اخشیہ بہم مشفقون نیک بندے خائف ہوتے ہیں اور بیشک اللہ تعالیٰ عزوجل پاک ہے پڑا ہے وقد قال تعالیٰ ان اللہ یغنی عن العالمین پس انکو صرف خوف کا غلبہ نہ تھا بلکہ واقعی ظور و صفت استغناء و عظمت و کبریا کی کا تھا اور یہ بے انتہا خوف کا مقام ہے اور خود مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ روتے چلتے تھے اور چہرہ شامخ میں یہ معنوں صریح ہے کہ اگر تمام مخلوق جن و انس مثل شیطان کے ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ عزوجل کی ملک و بادشاہت میں سے ذرہ برابر کم نہ ہو اور اگر سب کے سب ایسے ہو جائیں جیسا اللہ تعالیٰ کا ایک بندہ سب سے زیادہ متقی ہے تو اسکی بادشاہت میں کچھ بڑھنا جاوے پس جسکی شان عظمت و کبریا کی کا یہ ادنیٰ بیان ہے اور یہ ان کو طاقت کیا کیونکہ ایک انسان نے مخلوق سے بیان مخلوق ہوا ہے تو وہ پاک خالق کی عظمت کیا بیان کر سکتا ہے پس اسکی عظمت و کبریا کی بے قیاس بلکہ جیسا وہ پاک ہے اُسکے سامنے ہر جملہ اللہ علیہ وسلم کے مثل بندہ حسب اپنی یہ حالت چاہتا ہے اور پھر کہ میں نے تیری عظمت نہ پہچانی اور اپنی حقارت نہ جانی تو بھلا کون و کسر ہے کہ اپنی نسبت کچھ خیال کر سکتا ہے - علاوہ اس کے یہ امر بخوبی ظاہر ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ قادر مختار ہے جو چاہتا ہے کرتا ہے سب مخلوق اسی کی بتائی ہوئی ہے کہ فی زمین جو اُن سے سوال کرے تو سوائے گمراہ فرقوں کے کوئی عارف اہل السنہ میں سے یہ اعتقاد نہیں کرتا کہ اللہ تعالیٰ عاجز و ناتوان ہے خود یا اللہ تعالیٰ عزوجل پس کوئی ایسی بات نہیں جسپر اُسکو قدرت نہ ہو اور اگر وہ چاہے تو ہزاروں شہی کو جنت دیدے اور ہزاروں جہنمی کو دوزخ میں ڈال دے کیونکہ اُسکے سوائے کوئی خالق نہیں اور اس کے سوائے کسی کی مخلوق نہیں ہے اور چاہے جس شخص کی موت دیدے اگرچہ اُسکی عمر باقی ہو اور چاہے جسکی حیات بڑھا دے اگرچہ زمانہ آگیا ہو - مع - اوست سلطان ہرچہ خواہد آن کند - اور حدیث صحیح میں بادشاہوں کا قصہ آیا ہے دو تون سنگے بھائی گر ایک ظالم بڑے کار اور دوسرا عادل نیکو کو دار تھا اور عادل کی بھوکا زمانہ قحط ہو گیا تو حق تعالیٰ عزوجل نے ظالم کو موت دیدی اور یہ عادل زندہ رہا - انہم واللہ بآئمہ اعلم شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ کبھی نہ اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ بندہ کے سب اقوال لکھے جاتے

میں یہاں تک کہ جب جمہرات کا روز ہوتا ہے تو نامہ اعمال میں سے ہر ایسی چیز جس میں کچھ ثواب و عذاب نہیں ہے طرح دیجاتی ہے
 جیسے تو نے سچ کہا کہ میں نے کھایا اور میں نے سچ یا اور مانند اس کے دیگر اقوال جو صحیح ہوں اور رہے وہ اقوال جن میں ثواب یا
 عذاب ہے وہ ثابت رکھے جاتے ہیں مترجم کہتا ہے کہ اس اشارہ سے یہ فائدہ معلوم ہوا کہ مباحات نامہ اعمال سے
 مطروح ہونگے لیکن اس کو تفسیر آیت سے تعبیر کرنا چاہیے پھر اگر یہ بات ثبوت قطعی کو پہنچے تو اعتقاد کی جادو سے ورنہ یہی اعتقاد
 ہے کہ ہر فعل و قول نامہ اعمال میں ثبت ہوتا ہے اور آیا اس میں سے کچھ طرح دیا جاتا ہے یا نہیں تو اسکے لیے قطعی ثبوت چاہیے
 اور واضح ہو کہ یہ قول برابر آنکہ مباحات میں ثواب نہیں ہے اور یہی ظاہر حدیث ہے اور اسی واسطے کامل الایمان آدمی مباحات
 سے احتراز کرتے ہیں اور زیادہ تحقیق اس کی مترجم نے مقدمہ فتاویٰ ہندیہ میں لکھی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور عوفی رحمۃ اللہ علیہ نے
 ابن عباس رحمہ سے روایت کی کہ اس سے بیان ہے ایسے آدمی کا کہ ایک زمانہ تک اس نے طاعت الہی پر عمل کرنے کے بعد
 معصیات شروع کیں پھر گمراہی پر گر گیا تو وہی خوف پایا جاتا ہے اور دوسرا آدمی ایک زمانہ تک معصیات کرتا رہا اور آخر میں چونکہ
 اس کے لیے نیکی مقدرتھی تو اللہ تعالیٰ عزوجل کی طاعت پر واپس وہ ثابت رکھا جاتا ہے مترجم کہتا ہے کہ اشارہ لطیف ہے
 اور صحیح مسلم کی حدیث سے ثابت ہے کہ جس نے زمانہ جاہلیت میں نیک کام کیے پھر اسلام لایا اور نیک کام کیے تو فضل الہی سے
 اگلی نیکیوں پر بھی ثواب پاویگا اور جو اسلام لایا اور جاہلیت میں بہت معصیات کر چکا ہے وہ اگلی دھیلی سب پر ماخوذ ہوگا۔ اور
 حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جو شخص اسلام لایا اسکے اگلے گناہ چاہے جتنا کہ کبیرہ ہوں معاف ہو جاتے ہیں۔ سعید بن جبیر نے اس
 آیت میں کہا کہ یمیزلہ قولہ تعالیٰ یغفر لمن یشاء واینسب من یشاء واللہ علی کل شیء قدير یعنی جسکے لیے مغفرت فرمائی تو اسکا گناہ کو
 مخوفز دیا اور جس سے مواخذہ ہونا چاہا اسکے نامہ اعمال سیاہ رکھے اور اسکو سب قدرت ہے اور مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 عزوجل بندہ مومن کو نزدیک فرما کر اسکا گناہ ایک ایک اسکو یاد دلادے گا جسے کہ وہ بہت مضطرب ہوگا پھر فرماویگا کہ میں آج
 انکو تیرے لیے میسٹ دوں گا پس بجائے انکے ثواب پاویگا۔ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ تین شخص کی موت آئی وہ
 گیا وٹھو ہوا اور زندہ ثابت ہوا یہاں تک کہ اسکے مقدرتوت کا وقت آوے شیخ حافض نے کہا کہ ابن جریر نے اسی قول کو
 اختیار کیا مترجم کہتا ہے کہ یہی اشارہ ظاہر ہوتا ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ جو مومن مرتا ہے آسمان سے اسکے رزق کا دروازہ بند
 ہوتا ہے اور آسمان روتا ہے اور تمام حدیث انشاء اللہ تعالیٰ تحت قولہ فابکت علیہم السما والارض الایۃ ویکی۔ اور لکھا کہ قولہ وعنہ
 ام الكتاب کہنا کہ یعنی حلال و حرام۔ اور قتادہ رحمہ نے کہا کہ یعنی حلال کتاب و اسکی اصل۔ اور فتحاک نے کہا کہ رب العالمین کہہ پاس
 کتاب ہے۔ اور مترجم کہتا ہے کہ حسن بصری رحمہ قتادہ رحمہ وغیرہ کی تفسیر حلال و حرام کی بطور اصل تفسیر کے ہے اور معنی یہ ہیں کہ کتب
 جو بعض احکام حلال و حرام میں اسباب مخالفت توہیت کے یا نصرائی بسبب مخالفت انجیل کے قرآن پاک سے منکر ہوتے تھے
 یا کفار قریش کہتے کہ یہ ایک حکم آتا ہے بھی دوسرا معلوم ہوتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے کہتا ہے پس یہ شہدہ دور کہ
 کہ اگلی کتابوں میں بھی یہ اختلاف موجود ہے اور انبیاء سابقین کے شرائع علی ہمیشہ مختلف رہے اصل معرفت و توحید میں
 سب کا اتفاق رہا اور ازل کتاب اس قرآن پاک کے نزول سے فرحت پاتے ہیں کیونکہ محض اُمی شخص ایسے اعلیٰ معارف و احکام
 وہ صاف صاف حالات و احوال انبیاء سابقین تلاوت فرماتا ہے تو قطعی یہ احکام و معارف ان جانب بہت مبارک و تعالیٰ ہیں پس

جب یقین ہو گیا کہ قرآن وحی الہی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکے صادق رسول ہیں تو خالی اختلاف احکام کا بھیہدیہ ہے کہ ہزارانہ کے لیے ایک کتاب مخصوص تھی۔ لکل اجل کتاب۔ پس ایک کتاب و زمانہ سے دوسرے زمانہ کی کتاب میں اللہ تعالیٰ جو چاہتا تھا اور جو چاہتا ثابت فرماتا ہے۔ بلکہ ایک ہی وقت میں ایک حکم کسی مدت معلوم کے لیے دیا گیا اور اس کے گزرنے پر دوسرا حکم مقرر دیا گیا بچا اللہ ایشا و شیت۔ اور جس کتاب میں اور جگہ احکام سب ام الکتاب میں موجود ہیں۔ و عتقاد الکتاب اور اللہ تعالیٰ عظیم حکم تمام بندوں و ان کے ماہیات کا خالق اور ان سے خوب آگاہ ہے اور اس کی حکمت سے آگاہی اسی کو ہے پس اس نے ہر ایک حکم ہر زمانہ میں کمال حکمت و علم سے مقرر فرمایا ہے اور کوئی بات نئی نہیں ہے کہ آج کچھ اور کل کچھ ہو بلکہ اسکے علم قدیم میں ہر ایک حکم ایک زمانہ معلوم معین تک کے لیے مقرر ہے۔ قال اسی فظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ وقال سید بن داؤد حشنی معتمر بن ایسہ عن یسار عن ابن عباس انہ سال کعبا انہ۔ یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کعب احبار رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ ام الکتاب کی تفسیر فرمائیے تو کعب احبار نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا جو وہ پیدا کرنے والا ہے اور جو کچھ اسکی مخلوق عمل کرنے والی ہے پس اس نے اپنے اس علم کو فرمایا کہ تو کتاب ہو جا پس وہ کتاب ہو گیا۔ ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ام الکتاب وہ ذکر شیخ سلوی نے ذکر کیا کہ ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جب رات کی تین ساعات باقی رہتی ہیں نزول فرماتا ہے پس ساعت اولیٰ میں ذکر کی حضور ہی پہنچیں سوائے اسکے کوئی نہیں دیکھ سکتا پس جو چاہتا ہو محفوظ فرماتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت فرماتا ہے۔ رواہ الطبرانی وابن ابی حاتم وغیرہما۔ واضح ہو کہ روافض نے اس آیت کو پیش کیا کہ اس سے بدرگاہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے یعنی روافض کا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کبھی ایک بات اچھی معلوم نہ ہوئی وہ حکم ہوا پھر دوسری بات اچھی معلوم ہوئی تو پہلا حکم محو اور دوسرا ثابت کیا اور جواب یہ ہے کہ یہ محض جہالت ہے کیونکہ علم تو اللہ تعالیٰ کی صفت قدیرہ ازلیہ ہے اس میں تغیر و تبدل بالکل محال ہے وہ تو اپنی مخلوقات کو پیدا کرنے سے پہلے جانتا تھا کہ وہ جل جلالہ کہ یہ قسم مخلوق پیدا کرے گا اور ہر فرد ان کے لیے کام کرے گا پس انہو ذاب اللہ تعالیٰ وہ بھی باطل نہ تھا بلکہ علم حکیم ہے ہر مخلوق کی ماہیت سے وہی آگاہ اور وہی تو اس کا پیدا کرنے والا ہے پس بدرگاہ اعتقاد بالکل کفر ہے اور آیت میں جو نحو اور ثبات ہے وہ موافق علم قدیم کے اور یہ بھی مقرر معلوم الہی تعالیٰ ہے عالم الغیب والشہادۃ الکبیر المتعال۔ وف فی العرائس قولہ وکذا نک انزلنا حکما عربیا۔ جیسے سابق کتاب میں سرائی و عبرانی وغیرہ میں بطریق وحی و رسالت نازل ہوئے کہ توحید و معرفت یکساں تھی اور اعمال ہر امت پر حسب ثنیت و علم الہی مختلف تھے جو انکس جس امت کو خواہ کہ کشفہا دینا چاہا پس اس طرح یہ قرآن عظیم حکم عربی نازل فرمایا۔ اور شیخ نے اشارت میں لکھا کہ حکم وہ ہے جو ہم نے ازل میں دیا یعنی قدیم ہے کہ تو اسے رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف اور قرآن عربی تمام کتب سے اعلیٰ ہے اور ہم نے کتب کو استقامت و ابدی کہ تصدیق خلق عظیم ہو اپنے بقران عظیم قولہ از اغ البصر والافی۔ تو نے سوائے دیدار قائم کے کسی طرف التفات نہ کیا پس یہ توحید عربی جو ہم نے نازل فرمایا کہ تیری امت تیرے خالق سے تصدیق ہو بعض نے کہا کہ احکام عربیہ کے خلاف و ثبات ہے جس میں بن الفضل نے کہا کہ عرب قیافہ میں مقرر ہیں پس حکم قیافہ کی تصدیق ہوتی ہے۔ قال المتشجم یہ حکم شاید برنباس شافعیست ہو ورنہ حنفیہ کے نزدیک شرعی احکام میں قیافہ کا اعتبار نہیں ہے لیکن اہل انان خاطر کے لیے موافق طلبہ کے ہو تو خداوند نہیں چنانچہ یہی قانون ہے جب اسامہ رضی اللہ عنہ وغیرہ کے خالی قائم دیکھ کر کہا تھا کہ ہذا الاقدام بعضہا من بعض تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہوئے اور حضرت ام السنین رضی اللہ عنہا سے اس کو بیان کیا پس یہاں ظاہری حال ہی

نسب کا یہی تھا اور قائل نے بھی یہی کہا اور طعن کرنا خلاف ظاہر ہے اور شاید کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بات پر خوش ہوئے ہوں کہ آپ کی
اہل بیت میں ایسے لوگ ہیں جن کو باطنی اور اکبر ایسا دیا گیا ہے پس معرفت الہی میں ان کو نافع ہوگا واللہ اعلم کیونکہ اصلی حالت خود
آپ کو اعلیٰ انکشاف و معرفت سے حاصل ہو سکتی تھی اور جب لوگ آپ سے سوالات کرتے تو ایک نے پوچھا کہ یا رسول اللہ میرا
باپ کون ہے آپ نے فرمایا کہ حذیفہ جالاکہ لوگ طعن کرتے تھے اور بتان لگاتے تھے پس انھوں نے جا کر اپنی ماں سے بیان کیا انھوں نے
کہا کہ اے تو کیسا لڑکا ہے اگر خدا نخواستہ کوئی اور بات ہوتی تو مجھے سخت ہونا پڑتا کیونکہ زمانہ جاہلیت میں عورتوں و مردوں کی
کیفیت مثل جانوروں کے تھی پس انھوں نے کہا کہ اے ماں اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے کسی جشی غلام سے لاحق کرتے تو میں اس کے ساتھ لاحق
ہو جاتا مگر تم کہتا ہو کہ سبحان اللہ کیا سچا یقین اور کس قدر اپنے نفس کی پیروی سے دور یہ لوگ تھے رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ قولہ
و لقد ارسلنا سدا من قبلک الایہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکمیل کا بیان ہے کہ معارف الہیہ و کمال قرب میں اولاد و اولاد مانع نہ تھے
بلکہ معین تھے اور اگر زمین و آسمان تو کشتی ہو اسے ازل میں اڑ جائی اور کوئی شخص ایمان سے منقطع نہ ہوتا اور دیکھنا نہیں کہ کیونکر یا حسیار لینے
ہو بقدر حاجت کہ مخاطب کیا اور اس کی بات یہ تھی کہ حق تعالیٰ نے چاہا کہ اپنے حبیب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو مخلوقات کے درمیان باقی رکھے تاکہ
مخلوق پر رحم فرمادے اور ان کے گناہوں سے درگزر کرے اور اس کی برکت سے ان کو عذاب نہ کرے لہذا کہان اللہ یحبہم و انت فیہم و فیہم
ہو کہ اس آیت سے جاہلون و مشرکون کو آگاہ فرمایا کہ حبیب اللہ تعالیٰ عروج کی بندہ کو ولی و صدیق بناتا ہے تو بشری احکام بجا لانے
و ازواج و اولاد و عیش و اسکو کچھ مضربین ہوتا اگرچہ تمام دنیا اس کو دیکھتا ہے مگر نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اس میں روح ہے کہ ہم نے
ان کو ازواج و اولاد عطا فرمائیں مگر یہ نفل ان کو دے دیا ہے اس لئے کہ وہ دنیا و مافیہا میں رہتے ہیں مگر ہم نے ان کو جو شخص اللہ تعالیٰ
عزوجل کے ساتھ مشغول ہو اس کو کثرت عیال و ترک استعمال کسی حال میں مضربین ہوتا پھر حق تعالیٰ عروج کی نئی بات فرمایا کہ انبیاء
کے جہرات و ادیان کی کرامات ان کی تاثیر و اختیار سے خارج ہیں اور اس میں مخلوق کا کچھ دخل نہیں ہوتا بقولہ ما کان رسول ان یاتی بآیۃ الا
بإذن اللہ الایہ مریدوں کے خیالات اس سے بیٹھ دینے کے چارہ دریا نیست بغیر کشف و کرامت کیا کریں اور پھر بیان کر دیا کہ یہ سب
اور بوقت مقدر و بوجہ قدر معلوم ہیں بقولہ کل اہل کتاب یحییٰ اشارہ ہے کہ جو شخص ازل میں برگزیدہ ہو وہ اپنے مراتب و مقامات کو
وقت سے پہلے نہیں پاتا اور مقام اپنے وقت مقدر پر ملتا ہے پس استقامت چاہیے و قد قال تعالیٰ و لما بلغ اشدہ آتیناہ علیا و علیا الایہ اور
ہر کشف صفت کے لیے مراد الہی کے موافق یہ صفت ہونا چاہیے کہ قلب سے جو صفات بشریت ہو اور اثبات صفات عبودیت ہو اور
تو ربوبیت سے عرفان ہو اور نیز اشارہ ہے کہ معرفت ربوبیت و ظاہر عبودیت اور معرفت و ہر بلیت کے لیے علم الہی میں موافق حکم
ازل کے ایک مقدر وقت ہے اور یہ بات اسی وقت پہنچتی ہے کہ جو شخص اپنے کمال کو پہنچتا ہے اس کے اشارات میں داخل کیا
اور یہ تا حد صریح اس بیان کی جو مستخرج فی تفسیر میں ذکر کیا ہوا ہے و انکبذت عنہم صراط علیہ السلام نے اشارہ میں کہا کہ دیدار کا
ایک وقت ہر شیخ ابن عربی نے کہا کہ ہر علم کے واسطے بیان ہوا اور ہر زبان کی عبارت اور ہر عبارت کا طریقہ اور ہر طریقہ کا آدمی پس
جو آدمی کہ ان احوال میں تیز نہ رکھتا ہو اس کو معارف و حقائق میں گفتگو نہ کیا جاسکتا ہے اور واضح ہو کہ اشارہ کا مفہوم یہ ہے کہ حق تعالیٰ شانہ نے ازل
میں صفات سے آگاہ فرمایا ہے اور وہ دونوں صفت ارادہ اور علم ہے پس ہر ارادہ کے لیے تضرع و قدر نافذ کرنے میں ذات باری تعالیٰ علم ہے
کہ اور ربوبیت میں جس امر کے وقوع کا ارادہ فرمایا وہ کس کیفیت سے واقع ہوگا پس کتاب تو علم ذات ہر ارادہ اس کے علم میں جو چاہتا ہے ثابت فرماتا

مکرمین الگ ہوئے۔ اور واضح ہو کہ جس شخص نے رسول و کتاب الہی سے انکار کیا اس کے نفس نے رسول صلعم سے کر کہا خواہ رسول زندہ ہو یا نہ ہو اگر زندہ ہو اور اس کے ساتھ جہانی آزار دینا چاہا تو کافر جہانی عذاب میں پڑا اور نہ انکی دولت پاویگا کہ موت کا وقت بقدر آوے اور یہ عقوبت ہے وقال تعالیٰ وَصَیْحَتُکُمُ الْکُفْرُ لَیْسَ بِغَفْیٍ اِلَّا اِرْ و قَرِیْبٌ وَ قَسَمٌ لِّیْکُمْ اِنْ کُنْتُمْ لَا تُؤْمِنُوْنَ کہ جس نے کفر کا گھر دھکی راحت بے قیاس کس کے لیے ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جب مشرکین نے بدر کے واقعہ میں عذاب اٹھایا اور قلیب میں اس کے مردے ڈالے گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو خطاب کیا کہ تم سے جو ہمارے رب نے وعدہ کیا تھا تم نے پایا اور تمکو جو عذاب ^{۱۲۰} عذاب دیا تھا وہ تم نے پایا اسکا فی البخاری اور افسوس ہے کہ یہ اس وقت ہوا جب کچھ نہیں ہو سکتا اور وہ عذاب برابر باقی رہا کافروں کے لیے من عذاب القبر و عذاب الآخرة۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحت و کتاب الہی کی تعلیم پر آدمی ذرا غور کرے تو یقین جیتے کہ عین فائدہ کیسے ہوا ہے کچھ انکا خود غرضی کا نہیں ہے لیکن بعض انکار کرتے ہیں اور یہ عذاب اٹھاتے ہیں۔ وَ اَقُولُ اَللّٰہُ یَتَذَكَّرُ اُولٰٓئِکَ اَنْ یَّکُوْنُوْا مِّنْ سَاقِیْہِمْ اور کہتے ہیں وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا کہ تو کچھ ہوا رسول نہیں ہے حالانکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس شان و حال و تعلیم و توحید و عجائب آیات و دلائل صفات کے ساتھ معجزات و آیات بنیاد معجوت ہوئے تھے اس میں کچھ بھی انکار کی مجال نہ تھی۔

ثُمَّ لَکُمُ الْیَوْمَ لَعْنَةُ اللّٰہِ مَنۡہُیۡدٌ اَکْبَرُ کہ کافی ہے اللہ تعالیٰ عوجل ثابہ بیتی نبی و یتذکرہ میرے اور تمہارے درمیان و مَنۡ یَّعۡتَدُ اَلۡکِثۡبَ اور وہ شخص جس کے پاس علم الکتاب ہے پس جو کوئی سابق کتاب آسمانی مثل توریت و انجیل کا علم رکھتا ہے وہ صاف منکر اسی دیگا کہ بیشک اللہ تعالیٰ کی توحید تمام پیغمبر اللہ اور وہ بھی ہے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اور نزول وحی و ظہور رسالت یوں ہی ہوتا ہے جیسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوا اور انکا ذکر مع حلیہ و صفات کے اگلی کتابوں میں موجود ہے اور جنہاں رضی اللہ عنہ سے واقعہ شہادت عثمان رضی اللہ عنہ میں مروی ہے کہ جب اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ آئے اور قوم کراہت سے کہا کہ میں تم کو اللہ تعالیٰ عوجل کی قسم دلاتا ہوں کہ تم جانتے ہو کہ میرے حق میں یہ آیت اتری و من عندہ علم الکتاب۔ برہے کہ ان تمام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی آئی آخر القصر۔ اور اس میں تامل کیا گیا کہ صورت کیسے ہے اور جنہاں اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ ہینین اسلام لائے ہیں اور ستریم کتاب ہے کہ اسکے دو جواب ہو سکتے ہیں اول آنکہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے شہدائین کہ گواہ بتلائی کہ علماء سے توریت و انجیل سے نبوت سابقین اور صفات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت لے لی جو کچھ تم کو انکار ہے کہ آدمی رسول نہیں ہو سکتا اور نہیں عذاب اللہ بن سلام حمل ہیں۔ دوم یہ کہ یہ آیت مدنیہ ہے اور تیسرا جواب شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا لیکن انکی پوری تفسیر و آخرین جواب نقل کرنا ہوں۔ قال الحافظ۔ چنانچہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ آیت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی تا وہ یہ قول فرمایا ہے کہ یہ آیت کہیہ و اسلام عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے۔ اور آخر وہ ہے جو خود فی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ یہ لوگ علماء یہود و نصاریٰ ہیں۔ پس اقول اظہر من عندہ۔ باعتبار انہ انکے ہندو و شمیر و غیر وہے اور باعتبار معنی کے جمع ہے۔ اور قتادہ نے کہا کہ انھیں میں سے عبد اللہ بن سلام و سلمان فارسی و قیس الداری ہیں۔ سمیع بن جبیر اس آیت کو جو زمین سے پڑھتے اور عنہ کو جو زمین سے پڑھتے اور اسی کے پاس ہے علم الکتاب۔ اقول اور اسکو جو جہان سے پڑھتے کہ انکو اللہ تعالیٰ عوجل نے اپنی شہادت پر اکتفا کیا اور یہ ان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ شہادت پر کہیں ہوں اور علم الکتاب یعنی لوح محفوظ سے علم قرآن اسی کے پاس ہے یہی قرآن مجید جو ان کے پاس کی ہوا لکھا کہ صحیح متن ہو مولیٰ کی قرآن پر معنی ہیں کہ تمام علماء توریت و انجیل کو شامل ہو چکے پاس پرانی کتابوں میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات

اگلے انبیاء کی بشارات سے موجود تھی کافی قولہ الذین یعلمون الرسول النبی الامی الذی یجدونہ مکتوبا عنہم فی التورۃ والانجیل الایہ۔ و فی قولہ ولم یکن ہم آتیا علیہ علی ربی اسرائیل الایہ یعنی کفار عرب کے لیے یہ نشانی کافی ہوئی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو علماء سے نبی اسرائیل یقین جانتے ہیں۔ اور لکھا کہ حدیث الاجار میں عبد اللہ بن سلام سے روایت آئی ہے کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ قبل ہجرت کے مکہ میں ایمان لائے تھے چنانچہ دلائل النبوة میں جو جلیل الشان کتاب ہے امام حافظ ابو نعیم اصبہانی نے فرمایا ہے کہ حدیثنا سلیمان بن احمد الطبرانی حدیثنا عبد ان بن احمد حدیثنا محمد بن مصنفی حدیثنا الولید بن مسلم عن محمد بن حمزہ بن یوسف بن عبد اللہ بن سلام عن ابرہہ عن جدہ قال لاجار الیہودانی اردت ان احدث بچرا بینا ابراہیم واسمعیل علیہ السلام فی غارہ یعنی محمد بن حمزہ نے اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا یوسف سے جو عبد اللہ بن سلام کے بیٹے ہیں روایت کی کہ عبد اللہ بن سلام نے اجار سے دسے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنے دادا حضرت ابراہیم واسمعیل علیہما السلام کی مسجد یعنی خانہ کعبہ کی مسجد احرام میں عید کروں پس مدینہ سے روانہ ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مکہ میں آئے دیکھا کہ لوگ حج سے واپس ہوئے ہیں اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا کہ لوگ گھیرے ہوئے ہیں پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو دیکھا تو فرمایا کہ تو عبد اللہ بن سلام ہے کہا کہ میں نے عرض کیا کہ ان پس فرمایا کہ میرے قریب ہو پس قسم دلائی کہ اسے عبد اللہ ہے کہ کیا تو مجھے توریت میں رسول اللہ نہیں پاتا؟ میں نے عرض کیا کہ آپ ہمارے رب تبارک تعالیٰ کی صفات فرمائیے تو کہنا چاہتے تھے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آکر کہا کہ سورہ اخلاص پڑھو دسے پس آپ نے قل ہو اللہ احد اللہ احد تک پڑھی پس عبد اللہ بن سلام نے کہا کہ میں شہادت ادا کرتا ہوں کہ لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ پھر عبد اللہ بن سلام مدینہ واپس آئے اور لوگوں سے اپنا اسلام مخفی رکھا پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو ہجرت کر کے تشریف لائے تو اس وقت میں اپنے ایک خرماء کے درخت پر چڑھا ہوا تھا پس خوشی میں کود پڑا تو میری ماں بولی کہ اگر موسیٰ بن عمران ہوتا تو درخت پر سے تھو سے نہ کودا جاتا میں نے کہا کہ ہاں واللہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے میں موسیٰ بن عمران سے زیادہ خوشی ہے۔ قال الحافظ ابو غریب جہاد فی العمرائیں قولہ ولم یروا انما تے الارض الایہ غلابری تفسیر اس آیت کی معروف ہے کہ بلا ذکر کو اسلام کے لیے فتح فرمایا اور اشارہ اس میں عجیب ہے کہ جب اللہ تعالیٰ عروج اپنے جلال کے کسی عارف بندہ کی زیارت چاہتا ہے تو ذات و صفات سے اس کے لیے تجلی فرماتا ہے اور آثار اس تجلی کی غفلت و کبریا کی صفات سے زمین پر واقع ہوتے ہیں پس اسکی ہیبت و جلال سے زمین آپس میں ہمت جاتی ہے یہاں تک کہ رانی کے مثل ہو جاتی ہے اور یہاں خلق سے پوشیدہ ہوتا ہے وقد قال تعالیٰ و انزلنا من السماء ماء فخرج منہ ظہر ابیہم اسکو دیکھتے تو فرحت سے اڑ جاتے۔ اور اس میں اشارہ ہے کہ اولیاء سے موت کم کرتے ہیں کیونکہ اولیاء و اولاد اطراف الارض میں ہوتے ہیں جب کوئی مرا تو طرفین نقص ہوا اور تو زمین دیکھتا کہ حدیث میں آیا ہے کہ آخر زمان میں صاف ہو گا کہ اگر اطراف زمین میں اور ہر ایک کے لیے ہر روز تلو شہید کا ثواب ہو گا اور جب اللہ تعالیٰ عروج چاہے کہ زمین خراب کرے تو اولیاء کو اپنے پاس جگہ دیکھا تاکہ پیچھے رہیں واسلے ہر ایک ہوں کیونکہ انکی دعا و برکت سے اہل زمین، مافیت میں رہتے ہیں اور یہاں عجیب غریب آئی کہ ہر منزل کے ہر جگہ کو کی رفیع ترین ہے واللہ اعلم بالصواب لکن محمد بن علی رضی اللہ عنہما نے کہا کہ اہل ولایت کے ہاں سے زمین خراب نہ ہوگی پس متواتر پندرہ بیستین طاری ہوں گی اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے بندوں کو جوست کرتے اور انکو اللہ تعالیٰ عروج کی ہر آمادہ کرتے ہیں جب وہ مرتے تو لوگ بھی مردہ ہو جاتے شیخ ابو بکر ناشی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آخر زمان میں رزق بہت دیکھا مگر برکت ان سے

سیدنا محمد بن علی رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اہل ولایت کے ہاں سے زمین خراب نہ ہوگی پس متواتر پندرہ بیستین طاری ہوں گی اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے بندوں کو جوست کرتے اور انکو اللہ تعالیٰ عروج کی ہر آمادہ کرتے ہیں جب وہ مرتے تو لوگ بھی مردہ ہو جاتے شیخ ابو بکر ناشی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آخر زمان میں رزق بہت دیکھا مگر برکت ان سے

دور گرد گیا۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہا کہ احکام الہی اسکی مخلوق سے جاری ہیں خواہ کوئی خوش ہو یا ناراض ہو فسخ کے ہون یا ضرر کے ہون۔ جو اس نے حکم دیدیا اس کا کوئی ٹوڑنے والا نہیں ہے اور جبکو اس نے گمراہ کیا اس کا کوئی ہادی نہیں ہے اور استاد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا اہل اشارہ و اولیاء اس سے اہل معرفت کی موت سمجھتے ہیں حتیٰ کہ سیر شد آویگا اور کسی کو نہ پاویگا جو اسکو راہ بتلاوے

قرآن تعالیٰ فلتعلموا کہ جبکہ ایک کراچی حالت کسب متسی بلا اثر ہے اور اوقاتے ہر نفس کی تدبیر پر قائم ہے پس وہی ہوتا جو وہ چاہے باقی سب ساقط ہے اور ہر قائم کا کہہ پس مریدین کے لیے اعمال طاعات کو مزین کیا جس سے انکو سرور ہے اور یہ کہ ہے اور عین اپنی وجدین سرور اور عین کہ گنگنہ نہیں ہوتے اور عارضین کے ساتھ کریہ ہے کہ جو پایا اسپر قانع ہوئے اور گمان کیا کہ آگے نہیں دیکھ واصل ہو گئے اور جو حدین کا کریہ ہے کہ انکو دریا سے بقا زمین غرق کر دیا اور ابدی مشاہدہ میں بھی اسپر فنا نہیں جو بخیر ہے ہوا اور جو کوئی دریا سے سخت زمین غرق ہوا تو جو رہے بقا سے پاس ہے اور سب اس کے کہ زمین میں جیلہ جوئی کہ تیسے میں کہ اس سے محل جاوین

اگر بغیر اس کے کہ کہ نہیں تکل کہ تیسے میں شیخ حسین رہے کہ کہ حق تعالیٰ عزوجل کے کر سے واضح ترکوئی کہ نہیں ہے کیونکہ بند سے وہم میں ڈالے گئے کہ ہم کو کسی حال میں اس کی طرف راہ ہے اور حد و شک کو قدم کے ساتھ اقتراں ہے حالانکہ حق تعالیٰ عزوجل تمام مخلوق سے بائیں ہے اور اسکی صفات باکل پاک ہیں اگر مخلوق نے یا دیا تو اپنی ذات کے لیے اور اگر شکر کیا تو اپنی ذات کے لیے اور اگر امانعت کی تو اپنی نجات کے لیے اس سے حق عزوجل پاک ہے کیونکہ وہ غنی قہار ہے۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ حقیقی مکروہ ہے جو حق تعالیٰ عزوجل چاہتا ہو وہی ہوتا ہو تو نہ قل کفی باللہ شہید مینی ونکیم آلیہ میں ایک عجیب اشارہ ہے کہ اگر کوئی شاہد طلب کرتے تو دیکھو کہ میں نظر حال حق عزوجل ہوں پس میں غیبت سے نظر کرو تو جمال و جلال حق سبحانہ تعالیٰ دیکھو اور نیز اس کے شاہد اولیاء و صدیقین ہیں جبکہ علم ذات و صفات مکتوفہ ہوا اور تصدیق اسکی اشارہ قرآن علیہ السلام من رآنی راے حق و من عرفنی عرف حق جس نے مجھے دیکھا حق دیکھا اور جس نے مجھے پہچانا حق پہچانا نیز کلام کتاب میں اشارات اور حروف تشابہ میں آیات میں جس نے انکا علم پایا اس نے وقایع اسرار ملکوت و جبروت کو پایا اور جس نے فہم خطاب کو پایا اور بلا واسطہ براہ کشف والہام پایا تو محقق ہوا اور رسول مہر حق و خلق پہ اس کی زبان علوم عجائب علوم آلیہ ہے اور زبان مخصوص بتوحید و معرفت ہے اور خصوص مخصوص کی زبان صفات و غیب الغیب کا بیان ہے اور اولیاء اسکی آیت ہیں وقال علیہ السلام ان فی الستی کلین محمدین وان عمرئسم۔ اور اس کی زبان علوم مقامات میں صدق و اخلاص و فرق الہام و وسواس و ریاضات و عبادات و عبادات بیان کرتی ہے اور وہ زبان حق ہے کیونکہ حق کا کلام اسی سے ہوا اور اصل یہ ہے کہ علم کتاب عزیز اور اسپر عمل زیادہ عزیز و اخلاص عزیز اور اسپر عمل اعز ہے اور مشاہدہ عزیز اور سپر مغربہ اعز ہے اور اس عزیز اور آداب اس اعزین فافہم بترجم کتاب کہ کشف میں کچھ اس سورہ مدکار یہ ہے کہ کتاب غیب حق ہے اور اس میں جو کچھ نصائح و مقامات اخلاق و علوم صفات کا بیان ہے اس سے آدمی کو دنیا و آخرت کی زندگی بھلائی کے ساتھ حاصل ہے اور سعید وہ ہے جس نے اسی کو مقبول کر لیا اور شفی وہ جس نے اس سے انراض کیا اور استقامت حاصل ہے اور موت کا سجدہ ہے اور دنیا ایک قل لافان و بہان زندگانی بقا کے ہے جس نے یہاں پہل کیا وہ مردہ عذاب میں گمراہ ہے اور جس نے یہاں زندگانی پر وہ زندہ جاوید ہے خداجی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہا کہ اسی ہم کو بھی ایسا کہہ سکتے ہیں کہ ہم ہی کتاب سے تسک کرین اور اسی کی ہدایت پر چلیں کہ گمراہ ہوں بترجم کتاب کہ اس سورہ میں ہر مقام پر ہے انتہا علوم خزانہ غیب سے عجائب زبان کی میں کو میں اور جو کچھ بیان ہوا

وہ محدثین سے ایک قطرہ ہے اور اولیاء کسی مفسرین صاحبین کیونکر زبان سے ادا کریں جبکہ ہم غوام لوگ ظاہری علوم کے فہم سے عاری ہیں
اللہ اعلمنا من عبادک المؤمنین وصلى الله على رسولہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

سُورَةُ اِبْرَاهِيْمَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ اثْنَتَانِ خَمْسُونَ آيَةً

شیخ مفسر سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ سورہ مکہ ہے باستثناء قولہ امر ترا لے الذین بدلوا النعمۃ اللہ کفر اور آیت تک۔ اور
اس کی آیات کا شمار پچاس پر ایک سو چار یا پانچ زائد ہے۔ اور بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے صرف اٹھ کا ذکر فرمایا ہے اور کہہ ہونا
بیضاوی و سراج و ابن کثیر وغیرہ سب میں مذکور ہے اور یہی ابن عباس و زبیر و جابر بن زید و قتادہ و عکرمہ و حسن و غیرہم میں مروی
ہے اور بعض نے بجائے دو آیت کے تین آیات کو مشتق لکھا ہے جو مشرکین قتال کرنے والوں کے حق میں ہیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ ستر
آیات میں فرق ہے ورنہ الحمد ترا لے الذین سے فان مہر کلم لے الذلالت استثناء ہے اور ابن عباس سے یہ بھی روایت ہے
کہ سورہ کہہ ہے موائے دو آیت کے جو مشرکین کے مقتولین بدر کے حق میں نازل ہوئے اور میں کہتا ہوں کہ اس میں کچھ اختلاف
نہیں ہوا بلکہ وہی آیات ہیں جو اول مشتق ہوئے اور سراج میں کہا کہ باؤن آیات ہیں اور کلمات آٹھ سو اکیس ہیں اور
حروف تین ہزار چار سو چوبیس ہیں۔ اور مفسر سیوطی نے بارہ لکھ دیا کہ آیات اگرچہ توفیقی ہیں لیکن مقصود بالذات نہیں اس
تقدم فی اول البقرة۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَلَقَدْ نَزَّلْنَاهُ بِالْبَيِّنَاتِ لَعَلَّ يُذَكَّرُونَ

یہ کتاب ہم نے اتاری تیری وقت تاکہ تو باہر لات کوکون گمراہوں سے طرفہ نرکے حکم ن کے

رَدِّهِمْ إِلَىٰ صِرَاطِ الْحَزِيزِ ۚ إِنَّ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا

پروردگار کے اس راہ جو راہ سب پر قابو والے توفیق والے کی وہ اللہ ہے جگاہ وہ سب جو آسمانوں میں ہے اور جو

فِي الْأَرْضِ ۚ وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَسْتَجِیْبُونَ

زمین میں اور بڑا عذاب ہے کفار کے عذاب کے لیے ہے عذاب عذاب جو لوگ کہہ کرتے جانتے ہیں

الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۚ إِنَّمَا عَلَى الْآخِرَةِ الْإِسْلَامُ ۚ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُوهَا غَوًى ۚ وَجَاءَ

دنیا کی دنیا کو آخرت پر اور کفر کے لیے اللہ تعالیٰ کی راہ سے اور انہی میں سے کفر میں

أَفَآيَاتِنَا فِي خَمْسِينَ آيَةً

اللہ تعالیٰ نے پانچ سو آیتوں میں

الذین یؤمنون بالغیب ان حروف و کلمات متشابهات میں تفصیل کلام ہو چکا اور یہاں بھی شیخ مفسر سیوطی
نے فرمایا کہ اس کی مراد سے اللہ تعالیٰ عز و جل ہی واقف ہے اور مترجم کہتا ہے کہ شیخ مفسر کا مقصود یہ ہے کہ انجام کو جو نامور ہو گا وہ

علم من مخصر ہے جیسے قبر کا عذاب معلوم مگر تحقیق اس کی اس کا فریب ہے جو مکر اس عذاب میں مبتلا ہوا ہو یا اللہ عز و جل عذاب النار میں جن علماء نے مانند شیخ ولی اللہ دہلوی اور متقدمین کے بیان کیا کہ علماء سے راغبین کو اس کا علم ہوتا ہے صحیح ہے لیکن حقیقت و یا بول الیہ الامر فقط علم کسی میں ہے اور حاصل یہ ہے کہ اسکے معنی و طرح میں اول یا بول الیہ الامر بالاجماع کے نزدیک یہ متناہ ہے اور دوم اس کا علم تو یہ علماء راغبین کو حاصل ہوتا ہے اور دوسروں کے فہم میں نہیں آسکتا ہر فہم واضح ہو کہ اللہ نے مخلوق کو اس جسم میں روح کے ساتھ تار یکاں پر دون کے جس صنعت و کمال قدرت سے پیدا کر دیا اور وہ مردہ اندھے کی طرح ہیں اور پھر رسول بھیجے اور کتاب نازل فرمائی جنہوں نے راہ تہدائی پس جو اس راہ معرفت پر چلے اور کجی نہ اختیار کی ان سے تار یکاں دور ہو کر راہ کشادہ ہوئی اور آخر وہ نہایت عیش و راحت و نعمت میں گئے اور جنہوں نے نہ مانا انہوں نے اپنے حق میں اور زیادہ وبال اٹھایا اور عذاب شدید میں پڑے پس اس کلام اسی پر دل سے متوجہ ہو فرمایا۔ کُتِبَ الْاٰیٰتُ الْاٰلِیَّہِ الْاٰخِرَہِ یہ قرآن پاک ایک عظیم الشان کتاب ہے ہم نے اسے محمد مجتہد نازل فرمائی۔ لَیْسَ بِکُتُبِ النَّاسِ تاکہ تو باہر لاوے لوگوں کو میں الظلمات تاریکیوں سے ہر طرح کی جہالت و طرح طرح کے کفر و شرک و بدعات سے۔ اِنِّیْ اَللّٰہُ طرقت ایک راہ نور کے وہ صراط مستقیم ہے۔ بِاٰذِنِ رَبِّکُمْ بِاَسْرَآئِہِمْ اُنَّ کَانَ رَبُّکُمْ اَذِنٌ و علم سے ہو گاتے کہ جن لوگوں کے بے نصیب ہیں نور نہیں ہے وہ پروردگار کی طرف رجوع نہ لاویں گے۔ ہر چند کہ تو اُن کو سب طرح کوشش سے بلاوے۔ اِنَّ صِرَاطَ الْعَزِیْزِ ذُو الْاَکْبَارِ راہ نور و صراط مستقیم راہ رب عزیز کی ہے جو سب مخلوق پر قابض و غالب ہے جس کی ہدایت کے بغیر کچھ نہیں ہو سکتا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وہ رب مجید کہ ہر طرح اسی کی تعریف ہے جو وہ کرتا ہے اور ہر طرح اُس نے مخلوق کو یہ کیا سب اُسی کی تعریف ہے کوئی چیز اسکے قبضہ قدرت سے باہر نہیں ہے۔ امین علوم و فوائد میں اول آنکہ تمام مخلوقات تاریکیوں کے پردہ میں ہے اور حق تعالیٰ عز و جل کا نور ظاہر ہے جس سے جب آفتاب مخلوق سے یہ حجاب دور کیے تو وہ نور کے پردے میں ہوتے ہیں اور وہ صراط مستقیم ہے اور بعض کافر یہ گمان کرتے ہیں کہ نفوذ باللہ اللہ تعالیٰ پر وہ نور میں ہے اور یہ کفر و جہالت ہے کیونکہ نور و غیر کوئی مخلوق اس کو نہیں پر وہ کر سکتی ہے بلکہ پر وہ مخلوق پر ہے اور حدیث صحیح میں آیا کہ حجاب النور ایک حدیث تو اسکے ہی معنی میں کہ مخلوق پر نور کے حجاب میں اور یہ فالص یؤمنون پر ہے اور کافرون پر بکثرت تار یکاں کے ہر دے میں اور امام جعفری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے حدیث دیدار میں ذکر فرمایا کہ فیکشف الحجاب کے یہی معنی ہیں کہ انکی نظروں سے حجاب دور فرما دینا اور نہ حق سبحانہ تعالیٰ ظاہر ہے وقد قال تعالیٰ اللہ نور السموات والارض۔ اور طبری کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عز و جل کے منور ہر حجاب نور کے ہیں۔ ہر اسی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کبیرین کہا کہ النور فقط راہ مستقیم واحد ہوا الظلمات باطل رہیں ہیں اور دلیل صریح ہے کہ سوائے راہ مستقیم کے کفر کی راہیں ہست کثرت سے ہیں۔ اور بعض علماء نے اس عجیب صفت الہیہ میں کہا کہ صراط مستقیم کی انتہا جنت میں ہے اور وہ محل نور و ضواء الہی ہے اور ظلمات کی راہیں سب کی انتہا دوزخ میں ہے اور دنیا میں دونوں کے آثار ہیں پس راہ نور کے آثار میں سے ہیں قرآنین و ایان پر رب تعالیٰ عز و جل و اتباع طریقہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دنیا سے بے غشی اور آخرت کی خوشی اور نیک چال چلن جس کو حق سبحانہ تعالیٰ عز و جل نے پسند فرمایا ہے اور جنہوں نے آثار میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ عز و جل رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار یا شک اور دنیا کی رغبت واپنی خواہش اور اپنی رائے کی پیروی اور آخرت سے بے غشی و بد اعمالیاں نفوذ باللہ میں ذاک اور تہذیب میں بیان تو کفران مجید ہدایت اس راہ نور کی ہو جو کوئی قرآن مجید پر

لکھنؤ دارالافتاء دارالحدیث

عمل کرے یہ راہ پادے جو صراط العزیز احمید ہے اللہ الہی کہ ما فی السموات یعنی عزیر حمید جس کی عزت و قہاری کی عظمت اور حمید جس کی محبت و رحمت کے جوش سے راہ ایمان نور درمیان خوف و امید کے ہے یہ عزیر حمید وہی اللہ ہے کہ اسی کا ہی سب جو کچھ آسمانوں میں ہے تمام مخلوقات ساوی سب اسی کے خلق و ملک و عبید ہیں۔ و ما فی الارض اور یوں ہی سب جو کچھ زمین میں ہے اسی کی مخلوق و ملک و عبید ہیں۔ ان میں جس طرح چاہے تصرف کرے کسی کو یہ مجال نہیں کہ اُس سے سوال کرے وہی قادر مختار ہے اور صراط کو اپنی جانب اضافت فرمائے میں بقول بیضاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ تنبیہ ہے کہ اس راہ سے قصور و مطلوب وہی رب تبارک و تعالیٰ ہے جس کی عزت و عظمت سے بندہ ڈرتا ہے اور اُس کے وصف و صفت میں رہتا ہے اور تنبیہ ہے کہ اس راہ کو وہی پاک پروردگار بندہ پر ظاہر فرماتا ہے اور عزیر کے وصف سے اشارہ ہے کہ جو بندہ اس راہ پر ہو اُس کو اللہ تعالیٰ عزوجل ذلیل نہیں فرماتا اور حمید سے اشارہ ہے کہ جو بندہ اپنے رب تعالیٰ سے اس راہ کی درخواست کرے اُس کو وہ حمید بھی مرحوم نہیں فرماتا۔ وَ ذٰلِکَ لَکَیْفِیْنِ مِنْ عَذَابٍ شَدِیْدٍ اور بربادی ہے اُن مخلوقات کی جنہوں نے انکار کیا سخت عذاب کے ساتھ یعنی آدمی اور جن میں سے جنہوں نے اس کتاب سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار کیا اور تاریکیوں سے بجانب راہ نور کے نہ نکلے انکی سخت عذاب سے بربادی ہے۔ حدیث ترمذی میں ہے کہ دل ایک وادی ہے جہنم میں جسکے غار کے اندر کافر شر خلیف تک چلا جاوے گا بستر جہنم کہتا ہے ایک خلیف کی تعداد بعض نے کہا کہ توبہ اس اور بعض نے کم و بیش و العلم عن اللہ تعالیٰ اور سنن و فضائل القرآن کے آثار و بعض احادیث میں ہے کہ لیل کل الیل لمن اعرض عنہ بربادی پوری خواری عذاب کی اُس شخص کے حق میں ہے جس نے قرآن پاک سے غور اور بیان معنی اول ظاہر میں بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ دل دراصل مصدر اور بیان مفعول مطلق کے مقام پر جس سے نصب ہوتا لیکن بلاغت سے اسکو رفع ہوتا کہ ہمیشگی بھی جاوے یعنی جہاں اسمیہ کر دیا گیا تو سمجھا گیا کہ یہ دل ان کافروں کے لیے دائمی ہے۔ سراج میں کہا کہ دل اس مقام پر نہیں بددعا کرے جیسے و منوں کے حق میں سلام علیکم یا صبرم الا یہ و ما اول آئکہ قول صراط العزیز احمید اللہ الہی یہاں قراتہ اللہین نافع و ابن عامر کی قراتہ پیش کے ساتھ بیضاوی ہو الخالق الذی افخر اور یاقون کی قراتہ العزیز احمید کا عطف بیان ہے کیونکہ اللہ عزیر علم کے لیے معبود و برحق کا گویا خاص نام ہے گدال البیضاوی۔ سراج میں کہا کہ تحقیق کی ایک جماعت کا یہی قول ہے اور ایک قوم کے نزدیک الہیالہ شہیق ہے۔ رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہمارے نزدیک قول اول اس کے لیے کہ امت کا اجماع ہے کہ لا الہ الا اللہ ہے تو یہ تو عام ہو گیا کہ اللہ یعنی معبود و خدائین بلکہ بجا علم کے ہو اور اللہ تعالیٰ جل نے فرمایا بل تعظم اسمیاء یعنی کیا تو اس کے نام کا کوئی اور جانتا ہو یعنی اللہ کسی اور کا نام نہیں ہے۔ اعتراض ہوا کہ پھر دوسری قراتہ کیونکہ عہد ہوئی کیونکہ پہلے صفات پر علم آیا تو جواب یہ کہ اس میں خوبی دہی ہے جو تفسیر کے اشارہ میں بیان ہوئی۔ دوم فائدہ یہ کہ رازی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اس آیت سے معلوم ہو گیا کہ بنو ن کے افعال پیدا کر دے والا ہی اللہ تعالیٰ ہے و لیل کہ ما فی السموات و ما فی الارض سے اسی کا سب معلوم ہوا اور یہ تصور کہ وہی مالک اور وہی حاکم اور وہی خالق ہو اور زمین کی جو چیزیں ہیں ان میں بندوں کے اعمال بھی ہیں تو وہ بھی اسی کے ہوئے اور معنی یہ کہ اسی کے مقدر و مقرر ہے تو اسی کی قدرت سے پیدا ہوئے ورنہ لازم آوے گا کہ اسکی قدرت و مقررہ سے پیدا کیا اور یہ کفر و محال ہے۔ واضح ہو کہ جو کوئی تاریکیوں سے نور کی طرف آئے اسکو اللہ تعالیٰ شانہ حکم قولہ فلنخینہ حیوة طیبہ پاکیزہ زندگی سے زندہ رکھتا ہو یعنی برزق برال و اعمال صالحہ کہاروی عن ابن عباس و جماعت و بقنا عمت کداروی عنہ رضی اللہ عنہ و اکسن و جماعت اور

ابن عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قافلہ میں اسلام اچھڑنے کا فلاح پائی اُس نے جو اسلام لایا اور اسکو بقدر کفاف رزق دیا گیا اور جو دنیا پر اسکو قناعت عطا فرمائی برواہ احمد مسلم والترمذی وابن ماجہ اور اسی کے مانند فضالہ ابن عبید رضی اللہ عنہ سے ترمذی و نسائی نے روایت کی اور واضح ہو کہ تاریکیوں سے نور میں مکمل آنا یہی بدلیت و ایمان ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع سنت اور قرآن مجید پر آپ کی تعلیم کے موافق عمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے اور اصل اس میں یقین ہے جسکے ساتھ کچھ شک نہ ہو اور وہی جو کثرت وجہ کا ہو یہی ہے جو ابتدائی پردہ نور پر ہوا اور انتہائی پردہ نور قیامت میں رفع ہو گا واللہ اعلم اور کفار یا مشرکین ان تاریکیوں سے باہر نہیں ہوتے لیکن بعض قسم کے منافق ایسے تھے کہ کبھی انکو یقین آیا پھر مشکوک ہو گئے اور کہا کہ اللہ تعالیٰ عروج مل ہی جائے کہ کیا معاملہ ہے تو انہیں کا حال قیامت کا حدیث صحیح میں آیا کہ بھی نور انکے آگے چمکے گا کہ صراط پر چلنے کے پھر اندھیرا ہو جائیگا اور چونکہ وہ نور کی راہ نہ نکلا تو وہ کافر ہی رہا وہ ایمان سے خارج ہو اور ہزاروں قسم کے کافران کے ساتھ تاریکی جہنم میں گرنے لگے اور وہ ان عذاب شدید ہو اور یہ لوگ داویاد اور واصیبتا کہیں گے چنانچہ قولہ ول للکفرین من عذاب شدید کی تفسیر میں بعض نے ویل کے بھی الہ داویاد کے معنی بیان کیے پھر اے تعالیٰ نے اُن کی پہچان بیان فرمائی بقولہ ان یُن یکتخبون الخ و الہ دنیسا علی الکافرین ایسے لوگ ہیں جو مجوسہ رکھتے ہیں زندگی دنیا کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں لیکن استجاب کے معنی میں طلب مجتہد ہیں اس میں لطیف اشارہ ہے کہ جیسے ایمان والا بندہ اپنے رب تبارک تعالیٰ کے قریب جنت کی محبت پیدا ہونے کی جستجو و کوشش اس طرح کرتا ہے کہ کسی عارف و ولی کی صحبت ڈھونڈتا اور دنیا کی ہر ایمان سنتا ہے تاکہ اس سے دل پھرتا جاوے اور آخرت کی محبت آتی جاوے اسی طرح کافر لوگ اسکے برعکس کرتے ہیں اور ایسے ایسے سامان ڈھونڈتے ہیں اور ایسے لوگوں کی ملاقات و باتیں سنتے ہیں کوشش کرتے ہیں جو سوسے دنیاوی زینت و عیش و خوراک کے آخرت سے منکر و جاہل ہیں اور جس شخص کے دل میں نفاق ہوتا ہے اگرچہ بظاہر مسلمان ہو اسکا بھی یہی حال ہوتا ہے کہ جب دنیا اور آخرت کا کام جمع ہو تو وہ دنیا کو مقدم کرتا ہے اور مقدم کرنے سے مراد یہی کہ دنیا کو رکھنے کا حکم دیا تو وہ نعم آخرت و رضائے حق عروج مل کو ترک کرتا ہے اور دنیا کی غذا میں کھاتا اور روزہ نہیں رکھتا ہے پس سب قسم کے کافروں کی بدخصلتوں میں سے اول یہ کہ آخرت پر دنیا کو مقدم کرتے ہیں حتیٰ کہ بعض آخرت سے بالکل منکر ہی ہوتے ہیں اور بعض اپنی رائے کے موافق کچھ سمجھ لیتے ہیں جو باطل ہے اور بعضے شک میں ہوتے ہیں تو آنکھوں والا ان اندھوں کی نسبت بالیقین یہ کہتا ہے کہ افسوس یہ مرد و دولہا ہیں کہ آخرت کو نہیں لیتے ہیں بلکہ دنیا پر شیفہ و فریبت ہیں اور دوسری بدخصلت بیان فرمائی بقولہ و یفقدون عن سبیل اللہ اور روکتے ہیں اللہ تعالیٰ سے عروج مل کی راہ سے پس بعضے تو کفر و شرک کے خیالات و انہی راہیں اُٹھاتے ہیں جس سے عوام جو بدخصلت ہے اُن کے ساتھ ہو جاتا ہے اور بعضے قارون کے مثل اور فرعون کی وضع بنا کر لوگوں کو دنیا کا بندہ بناتے ہیں اور بعضے دوسریں سے اپنی پیروی لیتے ہیں اور بہت ایسے ہیں کہ بھوٹی راہ و باطل اعتقاد کی طرف ہلاتے ہیں اور دنیاوی لالچ دیتے ہیں جیسے نصرانی پادری غیر اور بعضے کچھ شیطان کی کوشش و کھلا کر عوام کو اپنے اعتقاد میں لائے ہیں اور کراست والے پیر شہور ہو کر خلق کو راہ راست و طریقت شریعت و سنت سے روکتے خود گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کرتے ہیں چاہتے ہیں کہ آخر زمانہ میں لوگ ہونگے کہ ایسی حدیثیں و باتیں لادینگے جنکو تم نے سنا اور نہ تمہارے باپ داداؤں نے سنا لیکن یہ لوگ جھوٹے دجال مکر کرنے والے ہونگے اور میری بدخصلت کافروں کی یہ ہے کہ وہ یغوی و فاعوجا اور چاہینگے راہ کو شیر ہار لیتے راہ کو اپنی خواہشوں و خواب مرادوں اور غرضوں کے موافق چاہینگے

یہ فصلت نہایت درجہ کی گمراہی و جڑ ہے۔ پس بعضے تو اپنی خوشی و خواہش نفس کے فریب میں اپنی راہ کے موافق بہت پرستی اور سہراؤں
قسم کے شرک جیسے میسرے تارک کے چاند سے رنج پہنچتا ہے اور چھینک دینا کھنٹ ہے اور بلی کا راستہ کاٹنا اور اندانکے بکثرت
باطل خیالات کو راہ بنانا چاہتے ہیں اور بعضے تمام قدرت الہیہ و مخلوقات کی صنعت کو اپنے حواس میں محصور جانتے ہیں اور انبیاء کے
معجزات و شیطان کے وجود اور آسمان وغیرہ سے انکار کرتے ہیں اور جب قدر انکے حواس میں آوے اور جو انکی راہ قائم ہو اسی کو راہ
بناتے اور طیر ہی راہ کو چاہتے ہیں کہ یہی راہ اقصیٰ و عظمیٰ ہے اور بعضے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شان میں اپنے
خیالات قائم کر کے راہ قائم کو ان خیالات پر مطلقاً اپنی بالکل کج و سیراہ چاہتے ہیں اور بعضے اپنی خود غرضیوں و دنیاوی خواہشوں کے لیے
شرک و بدعت و تغلبہ و غیر مقلدی و جدال و قتال و کفر و طعن و لعن کو راہ اسلام بناتے ہیں۔ ایسی صورتیں راہ حق کو طیر ما خواہش کرنے
میں داخل ہیں اور خلاصہ اسکا یہ نکلا کہ نفس کے ظاہر فریب یا غلبہ کو راہ تارک کا اتباع کر کے راہ حق اسی کو چاہتے ہیں اور اگر اسلام
پر ہوتے تو راہ الہی جو قرآن پاک کے موافق حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی اسکا اپنے نفس کو مطیع و متبع بناتے اور
حیرت صحیح میں ہے لا یومن احدکم حتیٰ یؤمن بہ رواہ البخاری وغیرہ یعنی تم میں کوئی ایمان والا نہ ہوگا یہاں تک کہ
اُسکی خواہش تابع ہو جاوے اُسکے جو میں لایا ہوں پس مومن کی تو یہ پاکیزہ شان ہو کہ تمنا تارکیوں کے ہر طرف ہجو و تارک سے جان مشل
اندھے کے وہ ہر طرف جہنم کے بکثرت غاروں میں پھنسا تھا کہ ذرا اگر قدم سیراہ پڑا اور وہ جہنم میں گرا تو عین فضل و ہدایت الہی جل شانہ سے
اُس نے حضرت بادِی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کلام سے ہوشیار ہو کر آپ کے پیچھے پیچھے یہی راہ سے وہ مقام نور میں آگیا جہاں
آفتاب ایک ذرہ ہو اور اب روز بروز بلکہ ہر وقت نیکی کے اعمال سے اسکو عروج ہوا اور نورانی حجاب میں سیر کو تاج اجاتا تھا اور وہ اپنے
نفس کو پہچان گیا کہ تاریکی میں کس طرح بندھا ہوا تھا جسکی خوشی و مین بلکہ زیادہ بترجہ جانی کی تھی اور کچھ اسکو نہ سمجھتا تھا پس بالکل اُس نے
اپنے نفس سے غمخوڑا اور مردانہ بہت سے اُس نے نفس کو بل اجابت و بغیر اجازت گفتگو کے ایک آواز سے کہہ دیا کہ کتاب الہی تھے نہ سنت نبوی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم پر مطیع رہتا اور رہے کافر کو تکلی ہزاروں قسمیں ہیں وہ سب اُسکے برعکس ہیں کہ انھوں نے شیطان کو پیشوا بنایا اور بیٹھے
اکرتے و اچھلتے ہر طرف جہنم میں کرتے ہیں اور جبکہ نفس و شیطان کی پیروی اور قرآن پاک کا انکار زیادہ اسے یقین رتاری کی زیادہ ہوتی جاتی ہو اور
نور سے نہایت دور پڑتے جاتے ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔ اُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ یعنی ایسے لوگ کافر بن گئے جیسے خصلتیں میں ابھی گمراہی
میں ہیں یعنی حق و نور سے بہت دور ہیں اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعضے کافر جن میں اصل عدول وغیرہ جمع نہوں تو قریب اول ہفتہ روز میں ہیں
ایسا ہی بعض مغسبین نے کہا ہے اور حق یہ کہ کلام میں یہ دلائل مستندین ہو بلکہ مقصود یہ کہ جس آدمی میں یہ صفت ہو کہ حیاتیات کا مستحب ہو
یعنی نفس سے چاہے کہ کچھ تمام چیزوں سے یہی زیادہ محبوب ہے اور حق سے باز رہے اور باز رکھے اور اپنی خواہش کے موافق اُسکو طیرھا چاہے جیسے
اس زمانہ میں جو فرقہ دین اسلام ہو تو ایسا شخص حق سے بہت دور پڑا اس سے یہ امید کہ وہ ایسی حالت پر قائم ہو کہ کبھی نور کی رونق و جھلکی
پاویگا اور یہ قدرت قادر الہیہ نہ صرف فی العرسل قولہ تعالیٰ اَللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلَمُ الْغَنِيُّ الْعَلَمُ الْغَنِيُّ تین حرف آل قبلہ پس اول اشارہ اوست
الہی بقا و سب او یا خدا ہے اور لام ولایت ہے گویا وہ الیٰھ ہے اور لام خود ہے اور زار اشارہ برحمت سابقہ ازلیہ ہے جس سے انکو
برگزیدہ فرمایا پس اِسے اشارہ فرمایا کہ میں نے ازلی رحمت سے اپنے اولیا کو اختیار فرما کر کچھ انھیں کا سر دار بنایا ہے انھیں کو تیری جہت اور
وہی کتاب سے مقصود ہیں قولہ کتاب انزلنا الیک اس سے تیری فضیلت اور تجھ پر قدام ہونے والے میرے اولیا کی فضیلت ہے جو مقصود

ہیں قولہ تخرج الناس من الظلمات الى النور یہ اخراج باذن ربم ہے پس قلوب میں تروتازگی و پیدوار فہم و عقل اسی اختیار کا ظہور ہے قول حدیث صحیح کی دعا میں ہے کہ اسے رب قرآن کو میرے قلب کی ریح فراوے۔ اور امثال و نصوص و اشارات حاجا سابق میں مذکور ہوئے ہیں قال الشیخ یعنی طبیعت کی تاریکیوں سے تبعیت کے انوار میں لاوے اور حاصل یہ کہ سوائے نفس نفیس حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دیگر نفوس ایک خاص صنعت الہیہ سے عکس میل کرتے ہیں پس اتباع حق سے خلاف نفس طبیعت ہوتا ہے اور وہی راہ نور کا اسی واسطے جو لوگ نفس طبیعت کی پیروی کرتے ہیں وہ برعکس راہ چلتے ہیں اور ہر دم دوری زیادہ ہوتی جاتی ہے نفوذ باللہ من الضلال اور لکھا کہ یہ اخراج بہت سی حالات کو شامل ہو مثلاً نفس کی پیروی سے اتباع کے نور میں لاوے اور گمان و ہم کی پابندی سے نور نہیں ہیں اور حالت مُردگی سے بحالت زندگی اور تاریک ہونے سے نور مشاہدہ اور تاریکی جس سے نور کا شفقہ و دیدار غیر سے پیدا نور توحید لاوے۔ امام جعفر نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نور کتاب سے مخصوص فرمایا اور تمام مخلوق کے واسطے عہد کر دیا کہ اگلی امتوں کا بیان اور اس امر کی نجات ہو کہ ظلمات کفر و بدعت سے نکلا کر راہ سنت پر آویں اور استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جمالت سے نور علم میں لاوے اور قولہ باذن ربم سے بیان فرمادیا کہ یہ فعل منوط باسباب نہیں ہے بلکہ فقط قدرت و اختیار آبی عزوجل ہے و قولہ لے صراط العزیز الحمید یہ راہ طریقہ عبودیت ہے کہ ہر ایک بندہ برگزیدہ کے لیے اسکی مقدار کے موافق ربوبیت کی معرفت کے لیے ازلی شہادت میں جاری ہو پس ہمیں یہی مقدار ہے نہ قدر حق عزوجل کیونکہ و تعالیٰ پاک برتر ہے کہ حقایق قدم کو حواشی مخلوق سطا لہ کرے وہ عزیز ہے اور اپنے افعال و صفات میں محمود و اسی سے ابتداء اور اسی کی طرف مرجع ہر ارضی و مقبل و حاضر کا ہر تمام ملک و ملکوت اسی کے قبضہ و تصرف میں ہے قال تعالیٰ الذی لہ ما فی السموات الایہ اولیاء صادق الایمان کے واسطے اشارت ہے کہ سب آسمان و زمین ہر ایک جو کچھ چاہو مجھی سے طلب کرو نہ دوسرے سے اور جو مجھے چاہے وہ دوسری چیز طلب نہ کرے واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تمام خلق عالم جو کچھ ہر اسی کا جو جنہ خلق میں سے کچھ چاہا تو اپنی کرامت سے کس خلق کی چوہن ہر اور جسے دھندلا لے اللہ خلق عزوجل کو طلب کیا تو وہ تمام خلق اُسکے واسطے خرفا تا ہو پھر حق تعالیٰ عزوجل نے کافروں کا حال بیان فرمایا یعنی سخت اور قہر و صفات پاک کا ظہور و قہر میں ہر آدل اولیا مؤمنین طلب خدا و آخرت پس انکا حال بیان فرمایا اور دم اللہ مقہورین کافرین پس انکو بیان فرمایا بقولہ لیں اتقوا الذی علیہ الا فرۃ۔ ہمیں اشارت ہے کہ یہ کافر دشمن جو ظاہر لباس ایمان کے پر دین دنیا کی دولت و عزت و جہت چاہتے ہیں وہی خود گمراہ اور الہ سے سرگردان و لولہ جنوں کا گمراہ کرتے ہیں۔ اولئک فی ضلال بھی یعنی قسری لہی ہیں کفار میں اس کے بھی نہیں نکل سکتے ہیں اور شیخ ابوالعلی جو زحانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جسے دنیا کو محبوب کر دیا اس پر راہ آخرت مسدود اور وہ اسکی راہ سے محروم کیا جاتا ہے اور جس نے آخرت ہی طلب کی اور اسی کو اپنا مقصد و مقصود بنا لیا تو وہ اپنی نجات کی طلب سے محروم کیا جاتا ہے اور جس نے راہ نجات کو طلب کیا تو وہ فضل اکبر پر جسے سے محروم کیا جانا ہے مستحکم کہتا ہے کہ یہ دقیق اشارہ نہایت قدر کے قابل ہر عالم ہر فی و انفسی ہر اولتہ السلاوب انتہی ائمہ الراحمین پھر چونکہ عرب و الہ رسول کو نبی فرشتہ اور کتا سہ کو فی غیر معروف نہ مانا اور رسول کے لیے دنیا بھر کا مال و پیش اور ہدایت و موجبات رسول کے اختیار میں جاتے تو فرمایا

وَمَا آتٰ مَلٰئِكُنَا مِنْ رَّسُولٍ اِلاَّ بِلِسَانٍ قَوِّمٍ لَّيْلَتَيْنِ لَمْ يَطْفِئْ نَارُ الْاَلَمِّ مِنْ لَيْسَاءِ وَا

اور زمین بھجاہم نے کوئی رسول اگر اسکی قوم کے زبان کے ساتھ تاکہ انکے لیے بیان کرے پھر گمراہ نہ ہو اللہ جس شخص کو چاہے اور

وَيَكُنِ ابْنُ بَنِي إِسْرَءِيلَ طَوْهًا الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

ہر ایسے فرامان پر جسکو چاہیے اور وہی سب قوت قدرت والا اور سب حکمت والا ہے

یعنی کتاب الہی اور وحی آسمانی رسول کی قوم کی زبان میں سنت الہی جاری رہی اور رسول فقط حکم بیان کرنے والا ہوتا ہے اور کسی مخلوق میں ہدایت پیدا کرنا یعنی تارکیوں سے نور کی طرف نکل آنا یا منکر ہو کر اور زیادہ تارکیوں کی طرف جانا اور کتاب جو نازل ہوئی اس سے فیض نہ پانا تو یہ ایسا دروہ ہے اگرنا حضرت اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت میں ہر اور اسکی مشیت پر ہو اور یہ مشیت مہر اسر حکمت ہے جس سے مخلوق عالم نہیں ہو سکتا چنانچہ فرمایا کہ اگر سننا میں حرف میں زائدہ تاکید فی واستغراق کے لیے رسول اکلا یہ لسان بلوتہ قویہ یعنی ہم نے کسی زمانہ میں کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اسکی قوم کی زبان میں اس سے یہ ظاہر کر دیا کہ کبھی اللہ تعالیٰ عزوجل نے آدمیوں کے لیے کوئی جن یا فرشتہ رسول نہیں کیا بلکہ ہمیشہ آدمی ہی رسول بھیجا اور یہ کہ رسول بھیجا براہر ہمیشہ سے جاری ہوا اور جو آدمی کہ رسول بنایا وہ احکام الہی کو اپنی قوم کی زبان میں لایا اگرچہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا کلام صفاتی حروف وغیرہ سے پاک ہو لیکن جو وحی و کلام نزولی کہ رسول لایا وہ اللہ تعالیٰ ہی کا کلام نزولی ہے حتیٰ کہ اس کا منکر کا فرم دوسرے مسئلہ قرآن مجید کی نسبت اگر کوئی شخص کہے کہ یہ آدمی کا کلام ہو تو کیا حکم ہو جواب یہ کہ یہ شخص کافر ہے اور یہی حکم اس توریت کا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی اور انجیل کا ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی لیکن جو ترجمہ و تحریف شدہ اس وقت یہودیوں و نصرانیوں کے پاس ہے اسکا حکم نہیں ہے اول تو بلاشبہ اسکی تحریف ظاہر ہوئی اور دوم اپنی رائے کے ساتھ اسکا ترجمہ کر کے قطعی مخرف کر دیا اب رہا یہ فائدہ کہ اسکی قوم کی زبان میں کیوں بھیجا تو فرمایا لیسبتین کہ خدا تاکہ قوم والوں کے لیے صاف و واضح بیان کہے یعنی قوم اس سے اچھی طرح نصیحت حاصل کریں بمترجم کہتا ہے کہ اگر مفسرین کو اس مقام پر اشکال نظر آیا اسطرح کہ قرآن پاک جب زبان عرب ہے بلکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی روایت میں بلغت قریش ہو تو آپ کی بعثت فقط قریش یا عرب کے واسطے ہوئی حالانکہ بالیقین آپ تمام مخلوقات آدمی بلکہ جن کے لیے مبعوث تھے پس اول میں یہ ثابت کرنا ہوں کہ آپ کی بعثت عام تھی پھر مفسرین کے جوابات و تحقیق ذکر کرونگا انشاء اللہ تعالیٰ بیان اول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً کہ سے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اے لوگو میں اس اللہ تعالیٰ جل شانہ کا بھیجا ہوا ہوں تمہاری طرف سب کی طرف پس جمیعاً سے قطعی تاکید کر کے یہ احتمال دور کر دیا کہ شاید الناس سے مراد فقط عرب ہوں کیونکہ یہ معنی مجازی ہیں اور تاکید سے حقیقی معنی لینا قطعی ہو جاتا ہے جیسا کہ بلاغت عرب بتی ان ہوا اور اس قاعدہ پر اجماع ہے کہ قولہ تعالیٰ وما ارسلناک الا کافۃ للناس یعنی نہیں بھیجا ہم نے کبھی کوگر تمام سب لوگوں کے واسطے دیکھو اس میں کافۃ سے نہایت صحت تاکید فرمائی کہ کوئی فرد بشر اس سے نہیں چھوٹا اور کلام کو بطریق حصر کے فرمایا کہ لوں ہی تمہاری رسالت ہے اور کسی طرح احتمال نہیں ہے اور آیات دیگر قطعیہ موجود ہیں جن میں ارشاد فرمایا کہ قرآن پاک تمام عالمین کے ذکر ہے کہ قولہ تعالیٰ ان ہوا الا ذکر للعالمین اور انما ارسلناک الا کافۃ للناس اور آیات بہت ہیں اور تفسیر بقدر ان جیسے آدمیوں کے ساتھ ہے ویسے ہی جن کے ساتھ ہے کہ قولہ تعالیٰ قل لئن اجمعت الناس والجن علی ان یا تو بشل ہذا القرآن لایاتون بثل ولو کان جنہم لبعض ظہیر اور کثرت سے جنوں کو عدم ایمان پر اہمیت فرمائی اور یہ بین کے جنوں کا ایمان مفہوم ہو اور حدیث صحیح میں ہے کہ بعثت اے الاسود والاحمر میں کا لون و گورون سب کی طرف بھیجا گیا ہوں اور جابر رضی اللہ عنہ سے صحیح میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے پانچ چیزیں عطا ہوئیں جو انکے کسی نبی کو نہیں عطا ہوئی تھیں ایک سینہ کی اقامت

بین عرب سے فتح دیا گیا اور تمام زمین میرے لیے مہر اور طہارت کی چیز کر دی گئی اور غنائم جہاد میرے لیے حلال کر دیے گئے اور
 مجھ سے پہلے کسی کے لیے حلال نہ کیے گئے تھے اور مجھے شفاعت عطا کی گئی اور پہلے نبی فقط اپنی قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا اور بین تمام
 لوگوں کی طرف بھیجا گیا۔ مترجم کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قبل بادشاہ روم کو اور بادشاہ فارس وغیرہ کو خط لکھا اور میں
 فرمائی چنانچہ حبشہ کا بادشاہ نجاشی صدق کے ساتھ ایمان لایا اور ہر قبل نے تعلیم کے ساتھ کھلا بھیجا کہ حاضری سے معذور ہوں
 اگر وہاں ہوتا تو میں قدم دھو کر بیٹا اور بادشاہ فارس نے خط چاک کر دیا اور قاصد کو بھڑکا چنانچہ جب قاصد نے احوال بیان کیا
 تو آپ نے فرمایا کہ یہ مجھ سے اسی طرح پارہ پارہ کیے جاویں گے جیسے میرے خط کو چاک کیا چنانچہ اسی زمانہ میں ملکین فساد ہوا اور تمام
 پارہ پارہ ہوئے یہاں تک کہ اہل اسلام نے ایک عرصہ کے بعد ملک پر جہاد کر کے فتح کیا اور لوگوں کو راہ اسلام کی ہدایت فرمائی۔
 اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین وغیرہم اس بات پر متفق تھے ان میں کچھ بھی دوسرا قول نہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق
 کی طرف رسول ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو آسمان و ارض اور
 انبیاء سب پر فضیلت دی تو لوگوں نے پوچھا پس فرمایا کہ آسمان و ارض کے حق میں کہا ہے من یقل منہم انی آلمن دونہ فذلک نجزیہ جہنم۔
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے فرمایا یشرفک اللہ القدر من ذلک و ما خیر پس آپ کے لیے پہلے سے باریک لکھی۔ پھر لوگوں نے
 پوچھا کہ انبیاء پر فضیلت بھی اپنی زبان سے بیان کر دیجیے تو کہا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل فرماتا ہے و ارسلنا من رسول الا بلسان قوم۔ ہر
 ایک پیغمبر کو اسی کی قوم پر مخصوص رکھا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے فرمایا و ارسلناک الا کافۃ للناس پس آپ کو تمام آدمیوں و جنوں کی
 طرف رسول بنا کر بھیجا۔ بالکل یہ قطعی اجماعی ہے کہ آپ کی بعثت عام و حجت تمام ہے۔ پھر مفسرین کو جو اشکال نظر آئے قرآن پاک میں ان عربی ہونے سے
 آپ کی بعثت خاص لازم آتی ہے اور انہوں نے جوابات ذکر کیے وہ ہیں کہ قوم سے مراد وہ لوگ ہیں جن کو اس نے راہ حق کی دعوت کی اور اسی جواب کو
 لازمی و سراج وغیرہ میں اختیار کیا اور مضمنا وہی ہے لکھا کہ قولہ الا بلسان قوم یعنی اپنی قوم کی زبان میں جنہیں سے وہ خود تھا اور انہیں مبعوث ہوا
 یعنی ہم جو حکم دیا گیا اس کو ان سے صاف بیان کر دے تاکہ آسانی و جلدی سے اس کو سمجھ کر قبول کر سکے اور اس کو نقل و ترجمہ کر کے دوسروں کو سمجھا دیں
 کیونکہ قوم والے نسبت غیر دل کے رسول سے اولے و اقرب ہیں کہ پہلے انہیں کو دعوت کرے اور پہلے انہیں کو راہ راست پر لاوے اور بے تبارک
 و تعالیٰ کی معرفت سکھلاوے اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم و نذر عشرتک الا قریبین سے پہلے حکم ہوا کہ اپنے قریبوں کو
 انذار فرماوے اور اگر ایسا منظور ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو مختلف امتوں و تمام عالموں کی طرف بھیجے گئے تھے ان پر مختلف
 زبانوں کی کتابیں نازل کر دیں کہ مشکل نہ تھی بلکہ ایک طرح کے معجزہ سے یہ بہت سہل کام تھا لیکن اس سے کلمات میں اختلاف ہوتا
 اور الفاظ و معانی کے حاصل کرنے اور اصول و فروع سمجھنے و کمال ثواب کے لیے اجتہاد کی قوت میں نفس کو تعب و رنج دینے کا موقع
 ضائع ہو جاتا۔ مترجم کہتا ہے کہ بعضا وہی رحمت اللہ تعالیٰ کے کچھ اشکال ذکر نہیں کیا۔ اور چل حاشیہ جلالین میں کہا کہ اولے سے یہ کہ قوم کے
 معنی یہ ہے جاوین کہ رسول جن لوگوں کی طرف بھیجا گیا پس دیگر انبیاء علیہم السلام کے حق میں یہ قوم اس کی قراتی ہوئی اور ہمارے چچہ جلیل اللہ
 علیہ وسلم کی نسبت تمام عرب و عجم و مخلوق ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر قوم سے اس کی زبان میں خطاب کرتے اگرچہ یہ ثابت نہیں ہوا
 کہ آپ نے ترکی زبان میں کلام کیا کیونکہ کبھی کسی ترکی سے بات کرنے کا اتفاق نہیں ہوا اور اگر ہوتا تو آپ اس سے ترکی میں کلام کرتے اس جواب کو
 غور سے سمجھ لینا چاہیے اتنے مترجم کہتا ہے کہ یہ جواب بھیند و جھوٹ ہے اول یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون کی جانب

بیچے گئے حالانکہ وہ انکی قرابت میں سے نہ تھا اور نہ اسکی زبان میں کتاب نازل ہوئی اور اگر کہا جاوے کہ فقط اسواسطے بھیجے گئے تھے کہ حکم
 قولہ ان ارسل معنا بنی اسرائیل الّا یہ بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ کر دے تو خلافت مضمون ہو کہ چونکہ صریح اسکو ہدایت کرنے کا حکم ہے اور
 ارسال بنی اسرائیل ایک ضمنی یا عطفی حکم تھا۔ دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قیل کو خط لکھا وہ عربی میں تھا و لکن کتاب کا خطاب
 خط کا حکم مثل کلام کرنے کے ہے۔ سوم یہ کہ اہل حبشہ سے کلام کیا مگر وہی نہیں کہ زبان حبش ہو۔ علاوہ برین علماء کا اجماع بلکہ تمام کفار یہود
 و نصاریٰ کا اجماع ہے کہ آپ محض انہی تھے اور صریح دلیل وحی قرآن کی ہے کہ آپ نے تمام اخبار انعام باضیہ و وقائع انبیاء وحی صریح
 سے بیان فرمائے وقال تعالیٰ لسان الذی یلحدون الیہ العجمی و هذا لسان عربی میں پس آپ عجمی زبانوں سے واقف نہ تھے اگرچہ تثنیٰ نبوت
 اور قدرت معجزات آئینہ میں کچھ بھی چیز نہیں کہ آپ تمام جہان کی زبانوں میں کلام کرتے جیسے اللہ تعالیٰ عز وجل چاہتا تو تمام جہان کو
 راہ راست دیدیتا لیکن ایسا نہیں فرمایا ہے۔ اب مترجم کہتا ہے کہ صواب صریح اور حق صحیح میرے نزدیک یہ ہے کہ یہاں کوئی اشکال ہی
 وار نہیں ہوتا کیونکہ سیاق آیت کریمہ کا اصلی مقصود یہ ہے کہ رسول کو حق تعالیٰ اسواسطے بھیجتا ہے کہ قوم کو صاف بیان سے سنادے
 پھر ہدایت دینا اور نہ دنیا اُسکے قبضہ میں نہیں بلکہ فقط اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام بعثت اس طرح
 مقدر ہوئی تھی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کی تعلیم سے کامل مکمل ہو کر خلق کو ہدایت فرما دیں جیسے قوم موسیٰ علیہ السلام میں حکم قولہ و من قوم موسیٰ امۃ
 یتدرون بالحق الّا یہ اور الباہی صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں فرمایا ہے اور انکی صفت میں نامرون بالمعروف الّا خوالاۃ فرمایا اور اسی واسطے جہاد
 میں انہیں فرض تھا کہ جس قوم پر جادین اسکو راہ حق کی طرف بلا دیں اور سننے سمجھنے دہر طرح اطمینان کرنے کی طرف توجہ دلا دیں اور بلا دیں پھر اللہ عز وجل
 طلب کریں پھر جب کسی طرح نہ مانیں تو تلوار نکالیں اور فتاوے فقہ میں تعلیل بیان کی کہ اس زمانہ میں یہ دعوت اسوجہ سے واجب نہ رہی کہ
 اسلام و توحید سے سب لوگ خبردار ہو چکے ہیں اور ظاہر ہے کہ بیان یہی ہو اور معجزہ خواہ قرآنی ہو یا اور کوئی ہو ہدایت کے لیے مشروط نہیں
 یعنی آنکہ لازمت نہیں ہے چنانچہ بکثرت کافروں نے اہم ہاضیہ و حال میں سے حجرات دیکھے اور انکو ہدایت نہ دی گئی اور کہ ورون مخلوق
 نے رسول کو نہ دیکھا اور ایمان سے مشرف ہوئے اور بکثرت علماء عرب نہ تھے جنہوں نے قرآن مجید کے معجزہ کو صریح پہچاننا بلکہ انہیں تصنیف
 فرمائیں اور مشرکین کی ماتحتی میں اسلام چھوڑ کر دنیا جہنم نہ اختیار کی پس حاصل یہ ہے کہ آیت میں قصور جانب لسان ہی یعنی ارسال مقصور
 بزبان قوم تھا اور دونوں طرف سے قصور نہیں ہوتا کہ قوم مقصور بزبان ارسال ہوئے کہ جو زبان رسول کی ہو اسی زبان والے امت رسول
 ہوں پس کچھ اشکال نہ ہو کہ زبان عربی ہو اور جبکہ اوپر ایمان لانا فرض ہو وہ عرب و عجم جن تمام اصناف خلق میں جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی
 رسالت میں ظاہر ہوا البتہ آیت کریمہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ہر رسول اپنی قوم قرآنی کی زبان پر مبعوث ہوا تھا اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے عجیب
 کے طریق سے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بھیجا اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو اگر اسکی قوم کی
 زبان کے ساتھ یعنی ہر نبی اپنی قوم ہی کی لغت پر مبعوث ہوا ہو اور اسی طرف بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اشارہ کیا بقولہ الذی ہو منہم یعنی
 اس قوم کی زبان میں جن میں سے رسول کی کسی قرابت ہو۔ اور یہ اسواسطے کہ اول انداز انھیں کو فرض ہو جیسا کہ بیضاوی سے نقل ہوا اور
 اسی وجہ سے فقہ و حدیث میں جہاد کی تفریع میں کہ عرب کا جہاد سب سے اول روم پھر فارس پھر آگے ہو قال تعالیٰ قاتلوا الذین یؤفکون
 من الکفار یعنی ان کافروں پر جہاد شروع کرو جو تم سے منقل من و اما زاعرب و فتح مکہ سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روم پر
 توجہ نہیں فرمائی پس اب معنی کلام الہی کے ظاہر ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے کوئی رسالہ نہیں بھیجا اگر کسی کی قوم قرآنی کی زبان بول چال

دیکھا ایک انکو نجات دیکر فرعون کو غرق کر دیا پھر تفلیل غلام و انزال من و ملو سے وغیرہ سے انعامات فرمائے غرضکہ انکو انعامات سے بجانب
محبت خالق عزوجل و تفکر پاک شان حق تعالیٰ عزوجل کی طرف نکالا اور حضرت مجاہد و قتادہ وغیرہم نے کہا کہ ایام اللہ یعنی ایام
الانعام انہی سب جانہ والی بنی کعب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایام اللہ یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل کی نعمتیں اور ابن کثیر نے کہا کہ مرفوع حدیث میں بھی
یہ تفسیر آئی ہے کہ ارواہ ابن جریر وغیرہ ان فی ذلک بیشک اس معاملہ میں یعنی جو نیک بندوں بنی اسرائیل کے ساتھ نجات و فضیلت
دینے کا کیا اور بدکاروں فرعونوں کے ساتھ ہلاک کرنے کا کیا ہے لایبت نشانیاں ہیں یا عبرت ہیں لکن صنادید ہر بندہ صبر کرنے والے
کے لیے جو سختی و مصیبت میں ایمان تو حید پر ثابت رہے جیسے بنو اسرائیل باوجود قتل اولاد اور تنگی رزق و طرح طرح کے مصائب کے صابر
رہے۔ مشکوٰۃ بندہ شکر گزار کے لیے جو راحت و نعمت میں حق تعالیٰ کا شکر ادا کرے۔ صحیح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان مروی
ہے کہ مومن کا معاملہ سب کا سب عجیب عمدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل اس کے لیے جو کچھ جاری فرماتا ہے وہ اُس کے حق میں بہتر ہی ہو جاتا
ہے اگر اسکو کوئی مصرت پہنچی اُس نے صبر کیا تو اُس کے لیے بہتر ہو گئی اور اسکو بھلائی پہنچی اُس نے شکر کیا تو اس کے لیے بہتر ہو گئی قتادہ
رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بہت اچھا وہ بندہ ہے کہ جب مبتلا ہو تو صبر کیا اور جب انعام پایا تو شکر کیا شیخ ابن جریر وغیرہ نے
کہا کہ قولہ تعالیٰ و ذکر ہم یا ام اللہ تمام گذشتہ امتوں سے تارمان حضرت موسیٰ علیہ السلام جو قلع گذرے تھے سب مراد ہیں
کیونکہ جب انکو کافروں کا ہلاک کرنا اور نیکوں کا نجات دینا سنا یا جاوے تو خوف و عبرت سخت ہوگی۔ اور صبار شکر کو خاص کرنا اس واسطے
کہ اسی کو انتفاع ہوگا اور شاید کہ بندہ دن کی ابتدائی دونوں صفات کو ذکر فرمایا واللہ تعالیٰ اعلم۔ فن فی العزاس قولہ و ذکر ہم یا ام اللہ
مبطل اشارت کے شیخ نے ذکر کیا کہ اس سے ایام اقدم اور ایام البقاء کا اشارہ ہو پس ایام القیم اولیت اولیہ جو زمانہ و آثار سے پاک ہے
وجود و وجود قبل وجود تھا اور ویسا ہی تھا جیسا کہ اب ہو پس خود بخود دعا شق ہوا اور وجودین جو وجود کچھ نہ تھا پس ایام قدم اس پر گزرنے کے
بلا عشق بلوغ و بغیر محب معروف و بدون حیران سکران و عارفہ کاشف و ناشی مسائل و تفاسیر حضرت فرص الوصال و مشعرانہ الا لقا
لا یا ام الفراق سے تذکرہ آیا اور ہر اصالحا و فیکت محروفا فاجت حزنی یا اور رہے ایام البقاء تو آخر مرتبہ آخریہ بلام و رجود و علت اکوان
ہیں وہ بقائے ہمیشہ ہی ہو وہ جمال احدی و وصال اب بھی کہ عشاق کے مشہور و اہل شوق کے مطالعہ کا بقاء ہو گیا اشارہ ہو کہ انکو ایام قدم
یا و دلوائے کہ وہ کسی وجود سے فرج و سرور پاویں نیز اشارہ ہو کہ انکو ایام قدم یا و دلوائے کہ حسرت و مافات انکو جوش میں لاوے یعنی
ایام وصال عالم ارواح خطاب انہی یاد کریں نیز انکو یاد دلوائے فرحت وصال اور خوف ہجران انہی کی نگاہ میں دونوں کی شان عظیم و خطر
جسم ہر چیز حق سبحانہ تعالیٰ عزوجل نے ایام قدم کے فراق کی قدر ان بندوں کے۔ انہم خوف و فرامی جو صابر و شاکرین کے فراق میں ہر مصیبت پر
صبر کرتے ہیں اور طاعت فراق میں ایام وصال باقی ہو نہ جان فدا کر کے فکر کرتے ہیں بقولہ تعالیٰ ان فی ذلک آيات لکل صبار شاکر بعض مشائخ
نے کہا کہ ایام اللہ ایام ہیں کہ جب اجسام میں حلول سے پہلے انکی ارواح صافی اور تہجدین فرشتہ کے ساتھ باقی تھیں۔ اور بعض
مشائخ نے کہا کہ شکر بندہ کی عاجزی ہو کہ شکر توفیق و انعام الہی ہو کہ شکر کے لیے شکر ہو پس میں اپنے رب ہمارک و تم کے شکر کو عاجزی
سے ادا کرتا ہوں اور بعض نے کہا کہ ہر قسم و طاعت و ایمان جس سے فیصلہ وصال بخت کمال کی امید ہو اور عیدہ و تہجدہ و تقیم ہر قائم ہو ہر بندہ اسکا
شکر قائم نہیں ہو سکتا مگر جم کہتا ہے کہ ہر شکر صحیح اذلا انکو ان عباد شکر و میں صریح اشارہ ہو کہ باوجود تمام گناہ اول و آخر بخشے جانے کے
اُس پر اتنا شکر کرتے اور فراتے کہ بندہ شکر گزار ہوتا ہوں یہ یعنی شکر کے ہیں اور ہر چیز پر مزین ہوتے ہوتی جاتی ہو اور یہ کہ قدیم ہو وائے اسکے جسکو

لے نہ لے نہ ان کی جانی قتل نہ ہو گا اور ہر چیز کا ایام شکر کا ہے

تم اور زمین پر جو رہتا ہے یعنی تم اور تمام عالم جمیعاً یعنی سب کے سب ناشکرے و کافر ہو جاؤ تو تم اپنا ہی بڑا کر گئے۔ اللہ تعالیٰ تمہارے
 شکر و ناشکری سب سے پاک ہے۔ **وَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيْرٌ رَّحِيْمٌ** اللہ تعالیٰ عفو و رحمت کا بحر ہے۔ شہرہ مستغنی و تعریف کیا گیا اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ذر
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رب تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہم کو سنایا اور اس میں ہے کہ اے میرے بندو اگر
 تمہارے اگلے و پچھلے آدمی و جن سب کے سب تم میں سے سب سے متقی ایک مرد کے قلب پر ہو جاوین تو اس سے سیری بادشاہت میں کچھ
 نہیں بڑھیکا۔ اے میرے بندو اگر تمہارے اگلے و پچھلے انسان و جن سب کے سب ایک وسیع میں ان میں کھڑے ہوں اور ہر ایک آدمی
 اپنی اپنی آرزو میں مانگے کہ میں ہر ایک کو اسکی مراد میں دیدوں تو میرے خزانہ غیب میں اس سے کچھ کمی نہوگی مگر جیسے تندرین سوئی ڈوبنے سے
 پانی میں کمی ہوتی ہے کچھ کمی نہیں اچھا حدیث میں ہے کہ جو وہ غنی حید اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے تاریخ میں اور ضیاء میں ختارہ میں حضرت
 انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع کلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا کہ جو کوئی پانچ باتوں کی توفیق دیا گیا وہ انکے مقابلہ میں پانچ نعمتوں سے
 محروم نہوگا اگرچہ ایک ایک کی توفیق دیا گیا وہ زیادت سے محروم نہوگا اور حکیم ترمذی نے نواد میں ابوسریہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع
 روایت کی کہ جبکو شکر کی توفیق ہوئی وہ زیادتی سے محروم نہوگا۔ اور واضح ہو کہ مرد آخرت اول اپنے انعامات ایمان و احسان و معارف و مطاعا
 کو مقدم کر کے شکر کرتا ہے پھر دنیاوی صحت و فراغت و جملہ نعمتوں کا شکر کرتا ہے پس رب تبارک تعالیٰ سب میں زیادتی فرماتا ہوں **فِي الْعَالَمِ** قولہ
ان کفر و اثم الکاب بیان فرمایا کہ ذوالجلال والا کرام پاک ہے پرواہی شاکر ان کے شکر و کافروں کے کفر و دونوں سے اور شیخ نے لکھا کہ اس میں اشارت
 ہے کہ جب کہ کو سجا جائے مخلوقات سے مستغنی ہو تو پرواہ نہیں کہ انکو بخیر ہے اور سب کو دریاے رحمت میں غرق کرے کہ محو و قبل وجود خلق کے بذات پاک ہے
 اور مخلوق اسکی حمد و شکر سے عاجز معلوم ہو شیخ ابو صالح رحمہ اللہ نے کہا کہ غنی وہ ہے جو ہمیشہ تھا اور ہمیشہ ہو اور مخلوق سے اسکا غنا بڑھا نہیں بلکہ مخلوق محتاج کو
 غنی کر دیا اور وہ بذات پاک غنی حید ہے شیخ واسطی رحمہ اللہ نے لکھا کہ ایمان میں تاثیر قرب حق تعالیٰ میں اور کفر میں تاثیر دور کرنے کی لیکن جاری
 ہو چکا جو ہر کمال سعادت و شقاوت سے ازل میں پس ظاہری کفر و ایمان کی صورت ہے نہ حقیقت اور حقیقت حقائق وہ ہر فرد کے احکام میں جو
 زمانہ سے پہلے جاری ہو چکے۔ پھر حق سبحانہ تعالیٰ نے مشہور و متواتر علم کے موافق شاکر و کافر کے اعتبار کرنے کو فرمایا۔

اَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الدِّينِ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ۚ وَالَّذِينَ

کیا تم کو نہیں پہنچا خبریں ان لوگوں کی جو تم نے پہلے تھے قوم نوح کی اور عاد اور ثمود اور دے جو

مِنْ اٰكْبَادِهِمْ ط لَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا اللّٰهُ ط جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا

انکے پیچھے ہوئے کوئی انکو جانتا نہیں سوائے اللہ کے لائے تھے انکے پاس ان کے رسول کھلی نشانیاں ہیں پھر یہ انہوں نے

اٰیٰتِیْہُمْ فِیْ اَفْوَہِیْہُمْ وَقَالُوْا اِنَّا کَفَرْنَا بِمَا اُرْسِلْتُمْ بِہٖ وَاِنَّا لَفِیْ شَکٍّ

اپنے باطن اپنے منہوں میں اور بولے کہ تم سب کو اس چیز سے کہ تم بھیجے گئے ساتھ آئیے اور بالضرور کو تو شک میں

مِمَّا تَدْعُوْنَ اِلَیْہِمْ مَّرِیْبٌ ۚ قَالَتْ رُسُلُهُمْ اَفِی اللّٰهِ شَکٌّ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ

ڈالنے والا شک ہے اس سے جسکی طرف تم ہم کو بلا رہے ہو انکے رسولوں نے انے کہا کیا اللہ تعالیٰ میں تم کو شک ہو وہ پیدا کرنے والا آسمانوں

وَالْاَرْضِ ط یَدْعُوْکُمْ لِیَغْفِرَ لَکُمْ مِّنْ ذُنُوْبِکُمْ وَیُوَخِّرَ لَکُمُ الْاٰجَلَ ۚ مَسَّیْ ط

وزمین کا وہ تم کو بلاتا ہے تاکہ تمہارے گناہوں کو بخشتے اور تم کو باقی رکھے مقرر میعاد تک

قَالُوا إِنْ أَفْتَيْنَاكَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا طَرِيقُ دُونِ أَنْ تَصُدَّ وَنُشَاعِمَاكَ أَنْ يَجْعَلَ

اولے کرتے نہیں ہر گم بشر جہان مثل کر چاہتے ہر کہ ہم کو روکے دو ان چیزوں سے جنکو پوچھتے رہے

اٰیۡمٰنَا فَاٰتُوْنَا بِسُلْطٰنٍ مُّبٰیۡنٍ ۚ قَالَتَا لَہُمَا رُسُلُہُمَا اِنْ تَنْزِلُکُمَا

لیکن اللہ یمُنُّ علی من یشاء من عباده ۝ و ما کان لنا ان نأتیکم لیسلطن

اور ہم کو یہ کہان پر فحشا کہ کہ ہم تمہارے پاس راہ دین کو فی سلطان
 لا یأذین اللہ وعلی اللہ فلیتوکل المؤمنون ۝ وما لنا لا نتوکل

وَلَا تَقَالُوهٗ كَمَا يَقَالُوهٗ اٰیٰتِ الْاٰلِیٰہِ الْاَوَّلٰیہِ
 اَللّٰہِ وَفَاں ہٰذَا سُبْحٰنَا وَنَحْمُہٗ بِرَبِّکَ عَلٰی مَا اَدَّیْتُمُوْکَا ط وَعَلٰی اللّٰہِ

اور حال یہ کہ اُس نے، ہم کو ہماری راہ دکھلائی اور ہم اس دعا کے کہ ہم صبر کرینگے اس پر جو تم نے ہم کو اذیت دی اور اللہ تعالیٰ ہی پر چاہیے

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝

ہو اور وہ بغیر عقل و ہدایت کسی کے ظاہر نہیں ہوتا لہذا انبیاء علیہم السلام نے کافروں کو سمجھایا کہ ان صورت میں تم کیساں ہیں لیکن معنی کو بھی غور کرو اور وہ اللہ تعالیٰ کی سنت و فضل ہے جو اپنے بندہ رسول پر فرمایا پھر حجرات کا جواب دیا کہ۔ **وَمَا كَانَ لَنَا اور یہ کہو یہ نہیں پہنچ سکتا کہ۔** **أَنْ تَأْتِيَهُمْ لَيْسَ لَكَ بِمَنْ تَعْلَمُ** تمہارے پاس کوئی سلطان یعنی مجبڑ لاوین۔ یا جو آیات و احکام و حجرات تم لائے ہیں یہ ہماری طرف سے نہیں ہیں۔ **إِنَّمَا يَأْتِيهِمْ لَيْسَ لَكَ بِمَنْ تَعْلَمُ** اللہ مگر باجائز حکم کسی یعنی خالق قادر مختار وہی ہے جو وہ چاہتا ہے وہ ہوتا ہے پس اس میں انکو صحیح معرفت و توحید سکھائی کہ بندہ خالق و مختار نہیں ہے بلکہ وہی ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ عزوجل چاہتا ہے۔ **وَعَلَى اللَّهِ اَوَّلُ فِطْرَتِ اللَّهِ تَعَالَى هِيَ** پر۔ **فَلَا يَتُوكَلِّمُ** چاہیے کہ توکل کریں۔ **الْمُؤْمِنُونَ** وہ بندے جو ایمان لائے ہیں۔ مومنوں کو اس سے تعلیم توحید مقصود ہے اور خود انبیاء علیہم السلام نے اپنی ذات کو بھی انھیں میں داخل کیا چنانچہ فرمایا۔ **وَمَا لَكُمْ اَنْ تَعْلَمُوا كَلَّمَ اللَّهِ** اور تم کو کیا ہے کہ۔ **الْاَنْ تَتُوكَلِّمُوا كَلَّمَ اللَّهِ** بھروسہ نہ کریں اللہ تعالیٰ پر۔ **وَقَدْ هَدَانَا مَسْجِدَنَا** حالانکہ اُس نے ہم کو ہماری راہ کی ہدایت کی۔ یعنی راہ مستقیم جس سے ہم اُس کی رضوان و رحمت کو پاویں پس جیسے اُس نے ہم کو اس راہ کی ہدایت فرمائی ویسے ہی تم اسی پر بھروسہ کرتے ہیں کہ وہ ہم کو گون کو تمہارے فتنہ و فساد سے بچا دے گا کیونکہ تمہارا کر خود تمہارے حق میں وبال ہو گا اور ہوتا وہی ہے جو وہ چاہتا ہے لہذا تسرریا۔ **وَلَكِنْ يَكْفُرُونَ** اور قسم ہے کہ ہم ضرور صبر کریں گے۔ **عَلَىٰ مَا اَدَّيْتُمُوْنَا** اس اذیت پر جو تم سے ہم کو پہنچتی ہے۔ جیسے جھوٹا بنانا اور عناد و ہر طرح کی دشمنی اور ٹھٹھول دربان و باتھ سے ہر طرح کی تکلیف دہی وغیرہ پس تمہارے نفوس ان بد اعمال سے کاسب ہیں بن کا انجام قہر الہی ہے اور مومنوں کے حق میں یہ امتحان ہے جس پر صبر کرنے سے انکو خلو ان و رحمت ہے پس مضبوط عزم بیان کیا کہ ہم تمہاری اذیت پر صبر کریں گے۔ **وَعَلَى اللَّهِ اَوَّلُ فِطْرَتِ اللَّهِ تَعَالَى هِيَ** پر **فَلَا يَتُوكَلِّمُ** **الْمُؤْمِنُونَ** چاہیے کہ بھروسہ کرنے والے بھروسہ کریں۔ پس معنی توکل کے یہ ہیں کہ نتیجہ و انجام کی اللہ تعالیٰ کی طرف سے دشمنی ہو نا۔ اور ظاہری بول چال میں بگفتگو و وابہ نہ کرنے کے ہم کو اپنا دہی لیکن یقین رہے کہ خالق اللہ تعالیٰ ہے اور مومنوں کی کافس کا سبب فعل ایذا وہی ہے بعض نے کہا کہ مومنوں کے توکل سے یہ مراد کہ اپنے دل میں یقین لاویں اور دوسرے مقام پر متوکلین کے توکل سے یہ مراد کہ پھر کسی آزار و ایذا پہنچنے سے توکل میں اضطراب نہ ہو بلکہ خالق عزوجل پر بھروسہ قرار رکھیں۔ **فَنَفِي الْعَرَبِ** قولہ تعالیٰ **فَاطْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** اللہ علیہم السلام اسی عزوجل ہے کہ حوادث مخلوقات میں کوئی آنکھ نہیں جو قلم کو دیکھ سکے پس اپنی قدرت سے نشانیاں ہر طرح کی پیدا فرمائیں تاکہ قدرت کے واسطے سے شہم مخلوق اسکو پروردہ التباس سے دیکھے چنانچہ اس قدرت کی طرف ارشاد فرمایا **قَوْلُهُ فَاطْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** پس انکو اپنی قدرت سے صنعت عجیب پیدا کیا اور آثار قدرت سے انکو چشم انسان میں آئنا برآئیم کر دیا اور جب ایمان باللہ عزوجل سے قلب کی آنکھ کھلی اور اُسے دیکھا تو کہتا ہوں ربنا اخلقت ہذا باطلان بلکہ عجائب انوار قدرت اس سے ظاہر ہوتے ہیں **قَوْلُهُ يَدْعُوكَ لِيَنْظُرَ لَكَ** تمہارے نفوس سے تم کو اپنے آثار قدرت دیکھنے کو بلاتا ہے پس بندہ مومن اپنے نفس کو مطیع کرتا ہے اور کافر اپنے آپ کو نفس کا مطیع رکھتا ہے پس دعوت حق تم عزوجل اُسے قبول کی جس نے نفس کی پیروی چھوڑ کر قدرت کا الہی نشانہ کی اور قابض حاضر کے ساتھ یقین بڑھا اور حق عزوجل نے عارف کو درجات صفات سے نرفی دیگر شاہد آیات قریب کو پہنچایا پس **قَوْلُهُ يَدْعُوكَ** لے بھڑکے معنی ہیں۔ اتنی بات پر مغفرت فرمائی کہ ان آیات کے واسطے سے اسکو انھوں نے دیکھا حالانکہ غیور دیکھو تو کون گناہ اس سے بڑھ کر ہے کہ اوہ بے فہم و غافل و کبر پر غلامان علیہم کو کسی واسطے سے طلب کیا جاوے بجان اللہ و بحدہ نام و جو اسکے جو زمین حیران ہو اور اسکی خشیت جو تمام وجود میں غائب ہو اور یہ تو بالآخر باوجودین پیدا فرمایا جو پھر غور کر دے یہ شاہد کہ کابل و تاج اس لیے کہ اسکو بچاؤ اس طرح کہ اپنے نفوس کو بچاؤ اور دیکھو وہ

سر اسرگنا ہے اور جب تم نے اپنے نفوس کو پہچانا تو تمہاری تعصبات اُسکے فضل مغفرت سے بڑھ کر طاعت ہو جائیگی شیخ نورانی نے کہا کہ خلق کو بذات خود اپنی ذات کی طرف بلایا اور اپنے نام سے پاک بن سے فاطر ذکر فرمایا کہ مفلح رات و مخلوقات میں کسی چیز سے تعلق پیدا نہ کریں اور اشارہ فرمایا کہ فاطر آسمانوں و زمین کا مین ہوں ان میں کی چیز چاہو تو میرے پاس ہے اور اگر تم مجھے چاہو تو ان کی طرف التفات مت کرو اور ان سے پھر کر میری طرف آؤ بعض نے اس دعوت میں جس کا ثواب مغفرت عظیم ہے یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو اپنی طرف نہیں بلایا اور نہ انبیاء نے اُس کی طرف دعوت فرمائی اور جو کوئی بلایا گیا وہ اپنے حظ و نفع کے لیے بلایا گیا یہ مسترجم کتاب ہے کہ مقصود شیخ کا یہ ہے کہ ابتدائی دعوت گرفتار ان نفس کے حوائف ہی کے لیے ہوتی ہے پھر جب کسی قدر ان کی آنکھیں روشن ہوئیں تو ان کے افعال میں اللہ تعالیٰ کے واسطے خلوص ہوتا ہے کہ خود اُس کی درگاہ میں یعنی اپنی فنا گاہ کی تماشہ میں حاضر ہوتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم قال شیخ وقول تعالیٰ قالتم لمسلم ان نحن الاکابر بواضحی واما من قبل ان یبربر صحت عظیم الہیہ کی طرف سے واقع ہوئی ہو لیکن اوجہ اللہ تعالیٰ اپنی رسالت و نبوت و ولایت کے لیے بندوں میں سے جس کو چاہتا تھا اختیار کرتا تھا اور یہ اختیار وہی ہو جو ازل میں واقع ہوا اور اسی کا اب ظہور ہوتا ہے اور اس وقت کسی کا یہ وجود طاعت و محبت ہو جو نہ تھا پس اس نے اپنے علم قدیم سے جس کو چاہا خلعت کرامت و ولایت پہنچا دیا اور وہی امتداد معرفت رکھتے ہیں اور وہی عبودیت قبول کرنے کے لائق ہیں اور وہی دیدار مشاہدہ کے لیے مختار ہیں اول تو تعریف واضح ہو اور دوم خلعت حقائق پر شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خواص بندوں پر اس کثرت سے احسانات فرمائے ہیں وہ شمار سے باہر ہیں اور وہی انکی شکر گزاری سے عاجز رہنا شکر کرتے ہیں ان کا چہرہ چہرہ میں کہ اول انکو جو حد سے شرف کیا پھر معرفت دی پھر ان میں رسول بھیجے پھر انکو اپنا بندہ نام رکھا پھر ہر سانس میں ان کے اوپر ایک نعمت ہو چھپائی ان پر پانی میں سہل رحمتہ اللہ علیہ نے کہا کہ تلاوت قرآن مجید و اسکی سمجھ بھی ہر بندے پر ایک بڑا احسان ہے اور رحمتہ اللہ تعالیٰ نے غلامہ تفسیر فرمائی کہ ہم تمہاری صورت کے آدمی ہیں لیکن ہم میں اس نے تاک کا دل دیا اور معرفت اور توحید میں دیا اور ہم کو اپنی رحمت کے واسطے خالص کیا اور تم کو فہم کے واسطے مردود کیا۔ قولہ تعالیٰ والنا ان لا تکل علیہ اللہ الا یہ۔ اول آیت میں حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں سے خبر دی کہ انھوں نے اقرار کیا کہ ہم کو رب تبارک و تعالیٰ کی ملکیت میں تصرف کا اختیار نہیں اور ہم کو فی معجزہ نہیں لاسکتے ہیں مگر جب ہی کہ وہی ہم میں تصرف فرماوے اور اس میں آگاہ فرمایا کہ انھوں نے قوم کی ایذا و آزار کے تحمل سے بھی عاجزی کا اعتراف کیا اور اسی کی طرف رجوع لائے کہ اسی نے ہم کو معرفت نفس و اُس کی ہستی کو راہ نور میں ظاہر کیا اور وہی ہادی اولیاء و ناصر اصفیاء و معین اجار ہے یہی ہمارا توکل ہے جو اُس نے پیدا کر دیا اور تمہاری ایذا سے تحمل ایک ظہور قریب ہے کیونکہ تم ہر لمحہ ہر لمحہ ہم اسی کی طرف رجوع لائے ہیں کہ تحمل ہوں پس ہمارا توکل نہ ہمارے ساتھ ہو بلکہ اُسی کے ساتھ ہے اور قول سبحانہ ان لا یستعجل ان کی جانب ہر حال میں صبر و الصبر پر اکتفا ہی راہ تقیم واحد ہے اس میں اشارت ہے کہ ہر ایک کے نفس کا مرجع بقدر وسعت وہی ہے اول شیخ حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ہر چہل کی طرف راہیں بعد و انھاس خلاقی ہیں اور سب بند میں صرف اسی نفس کی راہ کھل جاتی ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم بچائے اور اختیار کیا۔ پس شیخ نے اسی سے کو اشارہ قرار دیا ہوا کہ لکھا کہ جن لوگوں نے ان راہوں کو اختیار کیا تو اپنے رب سے تبارک و تعالیٰ کو وراہ اس راہ کے پایا قول یہ مقام مشکل ہے اور اللہ اعلم حقہ میں کہ راہیں پر وہ عبودیت ہیں اور اللہ تعالیٰ راہ و راہی دونوں سے پاک ہے لیکن کشف حجاب بندہ کی اسی راہ پر محفوظ ہے اور تو نے نہ سہا کہ ایک راستہ دن کے فرائض و اجبات و ذکر و نوح کے واسطے کس قدر دور دراز سفر طے کرنا ہوتا ہے اور یہی راہ مسافر و قائم اسی واسطے شیخ نے لکھا کہ جب اس راہ پر چلاؤ تو تم نے معاف و ذلت کی معرفت پائی تو ہم اسی پر توکل کرے ہیں اور نہ اپنے نفس پر قائم شیخ حنفیہ

رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا کہ آپ کے نزدیک توکل کیا ہے؟ فرمایا کہ موارِدِ قضاءِ الٰہی کی تخت میں بالکل خاموش ہو جائے۔ اہم رحمت اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کلام پاک کی تفسیر یہ ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ عزوجل پر کیونکر بھروسہ کرین کہ اس نے ہم کو اسلام و ہدایت عطا فرمائی شیخ ابوالعباس ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو یہ بھروسہ کرنا کہ وہ فریب ہے اور عبادت کے ظہور پر تصدیق ایک التباس ہے مسترحم کتاب ہے کہ قولہ ولنضربن علیہ ما اذینہ۔ میں اشارہ ہے کہ خالص بندگان حق عزوجل نے نفوس کفار جو قہر بات کہتے ہیں ان کے بانی رہنے پر پناہ حضرت قتادہ عزوجل کے ساتھ انھوں نے توکل کر لیا تھا کاش اسی پر کفار کفار کا تے اور نہ جانے کہ ظاہر رحمت کو سمیٹ دین لیکن جو وہ چاہتا ہے ہوتا ہے کہ اگر کفار نے قدم بڑھایا یعنی کافر امونون کو بیٹنا چاہتے تو شاید سچ جاتے لیکن ایذا کے بعد قتل پر آمادہ ہوئے تو خود مٹ گئے بقولہ تعالیٰ

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلرُّسُلِ هُمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا

اور کہا ان لوگوں نے جنھوں نے کفر کیا تھا اپنے رسولوں سے کہ ہم ضرور تم کو نکال باہر کریں گے اپنے ملک سے یا تم پھر آؤ ہماری ملت میں
فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ
پس رسولوں کی طرف وحی فرمائی انھیں کہ تم تمہارے مٹ دینگے ظالموں کو اور ضرور تم کو بسا دینگے اس ملک میں بعد ظالموں کے

ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ۖ وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ

یہ فضل اسکے لیے ہے جو میری عزت سے خوف کیا اور وہ عذاب سے ڈرا اور انھوں نے فیصلہ چاہا اور خواہیہ کیا
عَنِيدٍ ۚ مِّنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُمِيقُنِي مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ۚ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا

سکرت اسکے دے جہنم اور پیاس میں دیا جاتا ہے پہلو پہلو پینے کا لہو جسکو گھونٹ لیتا ہے اور نہ
يَكَادُ يُسِغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ ۚ وَمِنْ وَرَائِهِ

جھکاں لگے اور آتی ہو اس پر موت ہر ایک ٹھکانے سے اور نہیں ہر وہ مرنے والا اور اسکے دے

عَنْ أَبِي عَدِيٍّ ۝

عذاب بہت سخت گراں ہے

اس سورہ میں حق تعالیٰ نے اگلوں رسولوں کے ساتھ کافروں کا بتا دیا اپنے ملک سے نکالنے کا یا کافر ہونے کا بیل بیان فرمایا جیسے مفصل دیگر آیات میں مانتہ قولہ فخر جہنم یا شعیب والذین آمنوا معک من قریبتنا الٰہیہ و قولہ اخروجوا آل لوطا من قریبتکم لہذا حق تعالیٰ نے قریش کے شرکوں سے آگاہ فرمایا ان کا دارالاستغفار و نیک من الارض یعنی جو کہ نہاوا و الا لیلینون خلا فک الا قلیلا۔ ستہ من قدر سلما قبلک من رسولنا الٰہیہ وقال تعالیٰ واذیکر باب الذین کفروا لیلینونک اور قتلوک اور پھر جو کہ الٰہیہ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر غیب سے آگاہ فرمادیا تھا کہ اگلے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ جبرح ان کی اقوام کافرہ نے کیا وہی تیرے ساتھ مشرکین قریش کو پینے یہ سنت اگلے انبیاء کی ہے اور بقولہ تعالیٰ تشاہدست قلوبہم سے مشرکین عرب کے دلوں کی مشاہدست اگلے کافروں سے ظاہر کر دی تھی یا جملہ بیان فرمایا کہ جب رسولوں نے جو اپنی قوم کے لیے رحمت تھے غایت شفقت سے یہ عزم کر لیا کہ قوم کی ایذا پر صبر کریں تو قوم پر سختی نہ کرے کہ نہ کیا کہ ایک تو انکو جھٹلایا اور خالص نصیحت سے کہے جو حق انکو سن کر اور انکی شفقت سے کہے جو حق انکو ازیت دی

داخل ہیں مثلاً وہی خالق رازق قادر غفار عظیم و جبار ہے جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اور دنیا میں جو اسباب ہیں ان میں جب وہی تاثیر فرماتا ہے تو فعل ہوتا ہے پس اگر کسی دوسرے کو پیدا کرنے والا جانے یا اسکی طرف سے رزق ملنا کان کرے یا ماننا اسکے تو وہ شرک ہے اور کفر ہے کہ جو اس کا جی کہے وہ کہے اگرچہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ ہو تو جو لوگ اللہ تعالیٰ سے منکر ہیں حالانکہ اسی نے اپنی عبادت کے لیے پیر کیا تھا یا انکے ساتھ شرک بتاتے ہیں وہ اپنا خدا دوسرا بنا کر اسکے واسطے کام کرتے ہیں تو ان کا یہ کام گمراہی بعید ہوا اور جیسے انکے بنانے سے وہ خدا نہ بنا اسی طرح اسکی شرکت سے یہ کام بھی ثواب کا کام نہوا بلکہ بیکار گیا۔ واضح ہو کہ بعض علماء نے کہا کہ مشرکوں کے وہ اعمال جو نیک صورت میں ہیں دنیا و آخرت میں برباد ہوتے ہیں اور انکا کچھ ثواب نہیں ہے اور مترجم کہتا ہے کہ بان و لیکن یہ بیان مجمل ہے اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ کافروں و مشرکوں کے اعمال کسی حال میں اعمال حسنہ نہیں ہیں یعنی ویسے اعمال نہیں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے ہوتے ہیں اور یہ تو بسبب شرک و بدعتی کے ظاہر ہے پس انکا ثواب کچھ نہیں ہوتا اب رہا یہ کہ دونوں جہان میں سے کسی جہان میں کچھ فائدہ ہوتا ہے یا نہیں ہوتا تو جواب یہ ہے کہ اعمال در طرح کے ہیں ایک تو وہ جنکو دے لوگ اعمال عبادت خیال کرتے ہیں جیسے بتوں کے سامنے سجدہ کرنا اور رات بھر ان کا نام لینا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بیچ و تعریف پڑھنا یا اعتقاد شرک اور ماننا اسکے تو یہ اعمال بالکل برباد ہیں جبکہ کچھ فائدہ نہیں ہے بلکہ اسکی شامت و عذاب میں دنیا بھی برباد ہوتی ہے اور دوسری قسم وہ اعمال ہیں جنسے دوسری مخلوقات کو کچھ فائدہ پہنچتا ہے جیسے صدقات دینا اور قرا بیوں کی خبر گیری کرنا اور شفا خانہ جاری کرنا اور ماننا اسکے دیگر افعال تو اس کا صحیح حکم بدلیل آیات و احادیث یہ معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں اس کا فائدہ انکو پہنچ جاتا ہے اور فنا ہو کر آخرت میں اسکی نیت شرک و بال انہر باقی رہتا ہے۔ اور فنا دے میں ہے کہ اگر کسی ذمی نے اپنی قربت پر وقف کیا تو باقی رکھا جاوے اور اگر بت کی زیارت وغیرہ کے واسطے وقف کیا تو باطل کر کے اُس کی قوم کے فقیروں پر وقف قرار دیا جاوے فافہم پھر کفار کو معذور تحت قدرت اور فنا کے لیے مستحقین دلائل بقوہ

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ اِنَّ يَّسْخٰنُ مِنْكُمْ وَاٰتٍ يَخْلُقُ

آپ تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو حق کے ساتھ اگر چاہے تم کو بے جا دے اور لادے مخلوق

جَدَّ يَدٍ وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللّٰهِ بِعِزَّةٍ

نئی اور زمین پر جو بات اللہ تعالیٰ پر کچھ عزت والی

اَلَمْ تَرَ كَيْفَ زَيَّنَّ لِلنَّبِيِّينَ دِيْنَهُمْ اِنَّ كَمَا كَانَتْ خُفْرَتِ صَلَ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
کی طرف خطاب کر کے امت کو فمائش ہے اور بعض محققین نے کہا کہ اصل مقصود کفار کو تہدید ہے لیکن خوش اسلوبی سے دیکھنے والے
رسول یعنی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا اور اندھے کافروں کو اس کے نتیجہ سے ڈرایا یعنی تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
بکمال نور نبوت دیکھتا ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ بیشک اللہ تعالیٰ عزوجل نے پیدا کیا آسمانوں و
زمین کو بالحق حق کے ساتھ یعنی بغیر ہندی و باطل نہیں ہے جیسا کہ نیک بندوں نے کہا کہ دنیا ماخلقت ہذا باطلا بلکہ حق و
صنعت کاملہ الہیہ ہے جس سے اہل کفر اندھے واقف نہیں ہیں اور وہ دنیا کی زندگی لہو و لعل پر غرہ ہو کر آغاز و انجام سے بے فکر اور
خالق عزوجل سے شرک کرتے ہیں حالانکہ اس کے سوا کسی خالق نہیں بھلا کسی نے کچھ پیدا کیا ایک ہی نہیں کچھ قدرت

اکل خلق عروجل ہی کو ہوا اور باقی سب اسکے حکم و قیومی پر ہیں جب چاہے فنا کر دے۔ **وَلَقَدْ یَسَّأٰتُ مِنْہِمْ کُذَّوۡرًا** چاہے تو تم کو ذنبا کر دیوے اسے کافرو پس ڈرو اس سے جس نے نام مخلوقات کو پیدا کیا اور اسی کی عبادت کرو اور دنیاوی زندگی پر غرور مت ہو اور گناہ مت کرو کہ وہ جب چاہے تم کو مٹا دے۔ **وَلَقَدْ یَسَّأٰتُ یَحٰیثُ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا** چاہے تم کو مٹا دے نئی مخلوق جو اسکے ساتھ شرک نہ کریں اور اسی کی عبادت کریں کیونکہ جس نے انبیاء کی نمونہ کی ابتدا میں ایسے بڑے بڑے اجسام عجیب صنعت کے ساتھ کہ وہ بان عقل حیران ہو کام نہیں کرتی ہو پیدا کر دیئے تو دوبارہ پیدا کرنا اسپر مشکل نہیں اور ایسے ہی دیگر مخلوق پر اگرنا اسپر بہت آسان ہو گا قال تعالیٰ **وَمَاۤ اَدۡرَاۤیْکَ عَلٰی اللّٰہِ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا** اور یہ بات تو اللہ تو ایسے پر کچھ بھی مشکل نہیں ہو پس ذرا غور کرو کہ رسول پاک دیکھتا ہے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی خلقت ہو کچھ تم مانو اور دنیاوی حیات کو جو جانتے ہو کہ فانی ہے ثواب طاعات میں صرف کر دو کہ بعد موت کے زندگی جاودانی میں ایسے اجر کم از کم رب تعالیٰ کے لیے بے انتہا نعمتیں ہیں رہو اور اگر خالق رب سبحانہ سے چند روزہ زندگانی میں کفر کیا تو جسکی قدرت میں یہ سب ہے اس کا عذاب بہت سخت ہو اور جسکی سلطنت یہ ہو کہ تم اور تمہارے بزرگ جنکو شرک لگاتے ہو سب اُسی نے پیدا کیے تو کسی کی مجال نہیں کہ اُسی کی رضا کے خلاف کسی سے اس کا عذاب روک لے پس دنیا میں جن سرکشوں کی پیروی کرتے ہو اور انکے مطیع ہو جب وہ خود ہی گرفتار ہونگے اور اپنے اوپر سے عذاب دور نہ کر سکیں تو تم سے کیا دور کریں گے چنانچہ حضرت علیؓ خیر سچا نہ تعالیٰ نے جو عالم الغیب والشہادۃ ہے جسکے سامنے گذشتہ و آئندہ تا ابد الابد کیا بیان حاضر ہے مشرکوں وانکے سرداروں کا حال آئندہ بیان فرمانا ہوف **وَفِی الْعَرٰسِ** قولہ **الْمَ تَرٰنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَلَا یَہِیۡ خَلْقُ کُۢمۡ** جو حق ارادہ قدیر و شیت الیہ پیدا فرمایا اور یہ ارادت و علم صفت قدیمہ ہو اور وہ حق ہو پس انہما مخلوق کتنی ہو پس انہما حق حقیقت حقوق ربوبیت ہو جس سے اہل عبودیت کو معرفت دی اور کلام پاک میں اس سب کا اشارہ فرمایا اس طرح کہ اول اس صفت کی رویت دی پھر اس سے ذات پاک کی معرفت دی بقولہ **الْمَ تَرٰنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ** یعنی خلق السموات والارض عزوجل کو پہچانو پھر ذات سے صفات کو عظمت کے ساتھ دیکھو پھر صفت کا کہ کہے انوار افعال عظیمہ مشاہدہ کرو یعنی خلق السموات والارض الحق بتسبیح کہتا ہو کہ مخلوق اسی میں نہ کر کے کا حکم جو حدیث میں ہے اس کا یہی طریقہ ہے کہ مخلوق سے صفت خلق دیکھو شیخ نے کہا کہ فضل کا نور دیکھنا عقل کی آنکھوں کے لیے ہو اور فضل جس صفت پاک سے ظہور ہے اسکا دیکھنا قلب کی آنکھوں سے ہو پھر صفت سے نور ذات تک مشاہدہ اور اس کے لیے ہو اور انوار میں حقیقت نصیب اسرار ہے شیخ سہل رحمتہ علیہ نے کہا کہ تمام اشیا کو اپنی قدرت سے پیدا کیا اور اپنے علم سے زینت دی اور اپنی حکمت سے حکم فرمایا پس چونکہ بہت معجزہ کہ خلق سے خالق کی طرف دیکھتا ہو اسکو خلق میں عجائب ظاہر ہوتے ہیں اور جب اللہ تعالیٰ عزوجل نے اسکو منور فرمایا اور کمال توحید کے بعد اُس نے خالق عزوجل پاک سبحانہ تعالیٰ سے خلق کو دیکھا تو اسکو آثار قدرت و احکام حکمت و تدبیر صفت ظاہر ہوتے ہیں بعض مشائخ نے کہا کہ سموات کو زمین سے مرتفع پیدا کیا اور زمین کی رونق و آبادی کو آسمان کی برکتوں سے کہہ کر کہ جو آسمانوں سے زمین کو پہنچتا ہے زمین اس سے ملہاتی ہے اور یہ تہنیت ہے کہ ہم و نفوس کو پیدا کر کے قلب سب کو اسپر سردار کیا اور ہم و نفوس کی بہار و راحت و برکت قلب پر رکھی پس جب کا قلب پاک ہوا اور مشاہدہ و یقین کے لائق ہوا تو اسکو نور و اندو و اندر جملہ اوقات میں ازبہائے حرم جلّ جلالہ پہنچتا ہے اور بغیر آتش جہنم و لعنت دائمی کے وہ جسم و نفس پاک ہو کر دنیاوی لذات سے کمین زیادہ عیش و آرام آخرت میں مسرور ہوتا ہے پس جس عارف نے دنیا میں نفس کو اس کی خواہشوں و لذات سے روکا اُسے اپنی جان پر بہت شرف و شرف کی اور یہ فالس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور نفس کی طغیانہ مزاجی سے اختلاف کرنے میں ہے ورنہ دنیاوی مالدار و سردار خود اپنے نفس کی

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ قَبْعًا فَوَيْلٌ
 لِّلْكُفَّارِ لَمْ يَكُنِ لَهُمْ لَدَى اللَّهِ حِسَابٌ مِّنْ شَيْءٍ ۚ قَالُوا لَوْلَا إِيَّاكَ لَهَدَيْنَاكُمْ هُمْ مَقِيدُونَ
 عَمَلِنَا إِن جِزْعَنَا لَمَّا كُنَّا لَمَنِ خَصِصَ

اور سب کھڑے ہو گئے اللہ کے سامنے کمزور لوگوں نے کبر کرنے والوں کو کہا کہ تم ہمارے ایک حصہ تھے
 بھلا تم کو ہدایت کیسے دیں گے؟ انہوں نے کہا کہ اگر ہم نے تم کو گمراہ کر دیا تو تم کو ہدایت کیسے دیں گے؟
 ہمارے عمل کے لیے جس حصہ کو ہم نے مختص کیا ہے

ہمارے حق میں ہم بغیر کسی کوئی صبر کریں ہم کو نہیں غلامی

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا اور ظاہر ہوئے اللہ تعالیٰ کی حضور کی لیے یہ واقعہ روز قیامت کا بیان حق تعالیٰ علام الغیوب نے بندوں کو ابھی
 سے ظاہر کر دیا اور ہم لوگوں کے علم میں زمانہ ہوتا ہے اور ہم لوگ اپنے علم نظر میں ظاہر پوشیدہ کی تفصیل کرتے ہیں کہ علم الہی مقید بزمانہ
 نہیں بلکہ زمانہ مخلوقات کے ہے پس اس کے علم میں سب موجود ہے کیونکہ وہ ہے ابتدا ازل کو اور ہے انتہا ابد کو محیط ہے ہذا بیان
 برزوا البقیۃ ماضی بیان فرماتے ہیں دو باتوں کی آگاہی عطا فرمائی اول یہ کہ علم الہی محیط ہے جو چیز ہماری بہ نسبت ابھی ہوئی نہیں وہ
 علم الہی میں ہوئی موجود ہے پس اس کا علم سب گزشتہ و آئندہ کو محیط ہے اور جس شخص نے زعم کیا کہ جو امر کہ آئندہ کل کے وقوع واقع
 ہو گا وہ اس میں خصوصیت ابھی موجود نہیں تو علم قبل وجود کے ہوا اور کل کا روز آئے وہو نے ہر جو خصوصیت بڑھی وہ اسی وقت کا مخصوص
 علم ہے پس مستقبل واقعات کا مخصوص علم اپنے وقت پر ہو گا اور اس نے استشاد کیا بقولہ تعالیٰ لعلکم الشہد الحی و الدین منکم لعلکم العا برین۔
 داند اس کے تو اس شخص نے زعم کیا اور علم الہی کے ساتھ قیاس کو دخل دیا اور منشا فقط ایک ہر ایک فریب نفس کا ہے کہ باوجود
 اس اثر کے کہ علم الہی مثل صفات قدسیہ ہے جسکے ادراک کی بندہ کو مجال نہیں ہے پھر بھی اُس کے نفس نے علم الہی میں آثار و لوازم
 لگائے کہ خصوصیت وقت میں نہ کا علم قبل از وقت کیونکہ ہر گاہ لاکھ علم الہی تعالیٰ محیط ہے اور متناہی اساطیر کے قبل وجود کسی چیز کے
 کیا ہو گئے ہیں ایسے اوہام سے پرہیز ضروری ہے اور جو اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا اُن کے سمجھنے کی اسی سے دعا کرنی چاہیے اور جس
 کا کام سے استشاد دلاتا ہے وہ اظہار مقدر ہے جیسے اس مقام پر دوسرے فائدہ کے ضمن میں بیان ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ دوم علم الہی کہ
 جیسے ہم نے علم الہی بجا نہ میں اس امر کا وجود بیان لیا تو ہم کو ظنی معلوم ہو گیا کہ یہ قضائے متغیر نہیں ہے اور یہی مفسرین جو مفسرین ہیں
 کہتے ہیں کہ فعل ماضی سے تفسیر کرنے میں اشتعار ہے کہ یہ امر یقینی واقع ہوئے والا ہے یعنی سیرتوں میں فرمایا بلکہ برزوا فرمایا تو ظاہر کیا کہ
 مثل ماضی کے اُس کو واقع شدہ سمجھو اور چونکہ تکلفی وقوع علم الہی میں ہے لہذا اپنے نام پاک کے ساتھ اسماء برزوا کو مخصوص کیا اور فرمایا
 کہ برزوا اللہ تعالیٰ کے روز یعنی طور بعد پوشیدگی ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ لوگ ابھی پوشیدہ نہ تھے لیکن ہم لوگوں کی نسبت برزوا
 فرمایا کیونکہ جو مردے خواہ قبر میں مدفون ہوئے یا جلائے گئے یا ہمارے گئے ہمارے نفروں سے پوشیدہ ہوئے تو ہم کو آگاہ فرمایا کہ خیال
 کرو اس کو کہ وہ کفار نکال کر ظاہر ہوئے اور شیخ امام حافذا و محققین نے برزوا الزیرا لیا جو کلام امدان ہے یعنی مجمع کھلے میدان
 میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں آئے جیسے سب کے سب یعنی سر غنہ بھی اور انکی پیروی کرنے والے بھی دونوں فریق اپنے اپنے طرف سے
 حساب کے لیے اللہ تعالیٰ کی حضور میں آئے اور بالدار میں سر واروں کی پیروی خواہم بد بختوں نے یہ سمجھ کر اذیتا کی تھی کہ جیسے یہ لوگ

ع

ظاہر کلام بھی اس پر ثابت ہے کہ معذرتاً یہ عذاب طاری کے کسی حصہ کو دفع کرنے کے واسطے ان سے سوال کیا اور ظاہر یہ سوال بطور ملامت کے تھا کہ تم ہی لوگوں کی وجہ سے ہم اس عذاب میں مبتلا ہوئے اور اب تم سے کچھ نہیں نفع ملتا ہے پس اسے جواب دینے کے ہم کو خود ہی ہدایت نہ تھی اور آخر ان کو اس طرح خاموش کر دینے کے مقصد سے کیا گیا کہ ہم پر کچھ عذاب نہ آئے خواہ ہم جوع کریں یا صبر کریں۔ مآلنا میں یحییٰ ہمارے لیے کسی طرح چھکارا نہیں ہے۔ پھر ان لوگوں کا حق شیطان سے بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ

اور کہا شیطان نے جب حکم پورا کر دیا گیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے تم کو وعدہ دیا تھا سچا وعدہ اور میں نے تم کو وعدہ دیا میں نے تم سے جھوٹ کہا

وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي

اور نہ تھا مجھے تم پر کوئی غلبہ نہ تھی کہ دیکھ میں نے تم کو بلایا پس تم نے مان لیا میرا کہنا پس تم مجھے کلامت نہ کرو

وَلَوْ مَوَّالَ أَنْفُسِكُمْ مَا آتَا بِمُصْرِحِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِحِي طَائِفَةٍ مِمَّا

اور غلامت کرو اپنے جیون کو میں تمہاری فریاد ہی کرنے والا نہیں اور تم میرے فریاد میں ہونے والے ہو میں نے انکار کیا تمہارے

أَشْرَكْتُمْ مَوْنٍ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَأُدْخِلَ الَّذِينَ

شرک کرنے سے میرے ساتھ اس سے پہلے بیشک ظالموں کے لیے عذاب دردناک ہے اور داخل کیے جائینگے جو لوگ

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ

ایمان لائے اور کام کیے اچھے جنوں میں جاری ہیں ان کے نیچے نہریں درجائیکہ حکم ہوگا کہ عیشہ میں رہیں ان کے پروردگار کے حکم سے ہوگا

تَحْيِيَّتِهِمْ فِيهَا سَالِمِينَ

ان کا تحیہ ان جنوں میں سلام ہوگا

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ لَيْسَ لِي مِنَ الشَّيْءِ عِشْرَةَ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَمَا كُنْتُمْ بِمُصْرِحِينَ

شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ جب کفار دوزخ میں داخل کر دیے جاوینگے اور شیطان کو ملامت کرینگے اس سے فریاد چاہینگے کہ وہ کہے گا کہ

إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَمَا كُنْتُمْ بِمُصْرِحِينَ

پس تم سے وعدہ فرمایا وعدہ حق کہ حیات دنیا حقیر ہے اور بعد موت کے عذاب

برکاری اور قوابل کو کاری ہے اور اللہ تعالیٰ وعدہ لا یشرک کے ماننے والے فلاح جنت پاوینگے اور شرک کرنے والے

جہنم میں جاوینگے جہاں عذاب سخت ہو پس اس نے سچ وعدہ دیا۔ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ اور میں نے تم کو وعدہ دیا میں نے

اکیں خلاف کیا یعنی میں نے باطل وعدہ تم کو دیا تھا کہ حیات دنیاوی کے بعد کچھ حیات و حساب کتاب نہیں اور دنیا حاصل

ہونے کے لیے شرک و کفر کرلو۔ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ یعنی مجھے تم پر غلبہ حاصل نہ تھا اور نہ میں نے تم کو کوئی حجت

دوران شرک و کفر پر دی۔ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ وَلَكِنْ صَرَفْتُمْ لِي طَائِفَةً مِمَّا

غلبہ و بغیر کسی صریح حجت و دلیل کے۔ فَا سْتَجَبْتُمْ لِي پس تم نے میرا کہنا مان لیا اور اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو بھیجا اور

حجت و برہان دی اور ہر طرح کی آیات تم کو دکھائیں کہ تم نے ان کا کہنا مانا پس آخر تمہارا یہ انجام ہوا۔ فَلَا تَلُمُونِي پس تم مجھے

ملاست کرو۔ وَاَنْفُسُكُمْ اور اپنے نفوس کو ملاست کرو۔ کیونکہ گناہ تمہارا ہے کہ تم نے حجت و برہان الہی کو چھوڑا اور خالی
 میرے وعدہ باطل پر وہ غلالت اختیار کی اور دشمن کو اتنی بات پر ملاست کرنا دیا نہیں ہے۔ مَا اَنَا بِمُصْرِخٍ لَّكُمْ مِّنْ تَحَارِ
 فرما دس نہیں ہوں یعنی تم جس حال میں ہو اس سے میں تم کو نہیں چھڑا سکتا ہوں۔ وَمَا اَنَا بِمُصْرِخٍ لَّكُمْ مِّنْ تَحَارِ
 فرما دس ہو۔ اِنِّیْ صَاحِبُ سُلْطٰنٍ مِّنْ قَبْلِیْ مِیْنِ اس سے انکار کرتا ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ کا شریک
 ہوں جیسا کہ تم مجھے دنیا میں بناتے تھے۔ یعنی مشرکین جنکو شرک بنانے میں سب قیامت میں اُلٹے ان کے دشمن ہوں گے اور
 ان کے شرک سے انکار کریں گے کہ اِنَّا قَالُ تَعَالٰی یَوْمَ الْقِیَامَةِ یُخْرِجُوْنَ بَشَرًا مِّنْ اِنۡ شَاطِیۡرِیۡنِ بَشَیۡکَ کَافِرُوْنَ
 کھڑے کیسے لیے۔ عَذَابُ الْاٰلِیۡہِ الْعَذَابِ دُکھ دینے والا ہے شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ظاہر سیاق یہ ہے کہ ابلیس کا یہ
 خطبہ کافروں سے ان سب کے ساتھ جہنم میں داخل ہونے کے بعد ہو گا جیسا کہ تم نے اوپر بیان کیا ہے لیکن ابن ابی حاتم و ابن جریر
 نے جو حدیث روایت کی اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ فیصلہ و حکم ہو جانے کے بعد قبل مومنوں کے جنت میں جانے اور کافروں کے دوزخ
 میں جانے کے واقع ہو گا (یہ حدیث معاملہ میں بھی موجود ہے) وہ یہ کہ عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ ان گلوں و پھلوں کو جمع فرما کر ان فیصلہ کر دے گا تو مومن کہیں گے کہ رب تبارک و تعالیٰ نے ہم پر فیصلہ فرمادیا
 اب کون ہماری شفاعت کرے کہیں گے کہ آدم علیہ السلام کے پاس چلو پس لوح و کتاب ہوتے دیکھتے تھے ہر ایک کا اپنی عاجزی و دوسرے
 کے پاس بھیجنا بیان فرمایا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کو بتلاؤ نیکی کے تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی امی کے پاس جاؤ وہ
 محبوب الہی اور مقصود ایجاد ہے اللہ تعالیٰ نے اُسکے اگلے پھلے سب گناہ دنیا ہی میں چھوڑ فرمائے ہیں تم کو ابھی راہ بتلانا ہوں پس
 تمام اگلے پھلے سب میرے پاس آؤ نیکی پس اللہ تعالیٰ مجھے اجازت فرما دے گا کہ میں اُسکے حضور میں کھڑا ہوں پس میری مجلس سے
 ایسی خوشبو آئے گی کہ کبھی کسی نے نہیں سونگھی تھے کہ مقام محمود میں حاضر ہو کر قیام کرونگا پھر رب تبارک و تعالیٰ میری شفاعت قبول
 فرما دے گا اور میرے لیے ایک نور سے ناخن قدم تک لباس عطا فرما دے گا یہ دیکھ کر کافرین کہیں گے کہ ان لوگوں نے تو ایک شخص کو پایا جو اُسکے
 لیے جناب باری تعالیٰ میں شافع ہوا اب ہمارے لیے کوئی سفارشی ہو جاتا پس کہیں گے کہ ہمارا کون ہو لیکن ابلیس کی طرف امید لگاؤ میں گے
 کہ چونکہ اس وقت انہیں ہر گناہ اور ہر ایک اپنی حالت سے اور اپنے پیشو سے واقف ہو کر اس کے پاس جا کر کہیں گے کہ تم ہمارے پیشو ہو مومن نے
 شفیع اگر رحمت حاصل کی تم ہمارے واسطے اٹھو کیونکہ تمہیں نے ہمارے راہ بتلائی تھی پس وہ اپنے مقام سے اٹھ گیا اور اسکی مجلس سے ایسی بدبو آئی کہ
 کبھی کسی ناک میں نہیں پہنچی پھر دوزخ کی ایسی بہت سخت ہو جائیگی کہ شیطان اسے سب زاری کرے گا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و قَالَ الشَّیْطٰنُ لِمَا
 نَفْسِی الْاٰمِرَانِ اللّٰہُ وَاٰتٰہُ الْاٰیۃُ اور لکھا کہ اس حدیث کو عبد اللہ بن ابی بکر نے بھی روایت کیا ہے اس حدیث کی اسناد سے عقبہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع
 روایت کیا ہے اور محمد بن حبیب القسری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جب دوزخ کی پیدائش ہو جائے گی کہ تم چاہے کھڑے ہو اور جاہل صبر کریں ہمارا کوئی چھٹکارا
 نہیں ہو تو ابلیس اُسے کہے گا کہ اللہ تعالیٰ عروج میں تم سے سچ و درود فرما دے گا آخر تم کو اس آیت میں کیا پس جب اسکی گفتگو سنا کر کفار اپنے نفس سے دشمنی
 کریں گے کہ تم نے اپنے جی کی خواہش سے کیوں اس دشمن کا کہا انا پس ای حال میں انکو راہ بتلائی کہ اللہ اکبر منفقہم انفسکم از دعون الی الایمان
 کفاروں۔ رفتہ رفتہ ان میں سے جو ایمان لائے وہ ایمان لائے جو واقعہ بیان ہوا وہ تم کا عقل ایمانی سے جائے ہیں کہ ایسا واقعہ ہو گا
 لیکن چونکہ ہمارے عقیدے میں اس وقت ہر جو اس میں ایمان لائے وہ ایمان لائے کہ ایسا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایمان لائی ہے

پاؤں سے کہ یہ ترتیب کیونکر ہو سکتی ہے کہ کوئی تناقض نہیں نہ ایسی کوئی بات جو قدرت کاملہ الہیہ سے بعید ہو بلکہ علم خیر و عیال نے ان واقعات سے ہم کو آگاہ فرما دیا اور اللہ رب العالمین اور یہاں دقت فائدہ بیٹا رہیں اور اچھلے چھاری سمجھ سے قریب ہیں تو یقیناً اسی بیان ہوتے ہیں اول آنکہ آیت میں دلیل ہے کہ عرصہ قیامت میں باوجود انسراق نور رب تبارک و تعالیٰ کے کفار پر حجاب ہوگا اور وہ سے واحد القہار کے سامنے حاضر ہونگے اور اہل ایمان میں سے ایک سو چالیس ہزار فقط امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بلا حساب داخل جنت ہونگے اور ایک جماعت بلا حجاب ہونگے۔ دوم منکر الہی تکبر میں گرفتار ہو جائیں اور عالم کو احتراز چاہیے کہ تکبر سے کوئی تہ نہ آنے پاوے کیونکہ اس مقام میں شیطان کا دخل خاص اس وسوسے سے عظیم ہو اور حدیث میں ہے جسے آپ کو سید کہا تھا اس سے فرمایا کہ یہ وہی اللہ تعالیٰ ہے جو پھر اس نے کہا کہ آپ ہم میں سے بہتر و سر دار میں آپ نے فرمایا کہ کوئی تہ نہ ہو اور شیطان تنگ نہ ہوگا وہ سے ہم عالم کو چاہیے کہ خلق کی ہدایت میں اس وقت قدم رکھے کہ خود ہدایت الہی سے سرفراز ہو اور یہ اس وقت ہوگا کہ خالص طریقہ سنت سے تجاوز نہ کرے پھر اگر اس کو یہ ترتیب نصیب نہ ہو تو کون کو فقط شریعت و وعظا قرآنی سے سمجھا دے اور اپنی طرف سے خیالات نہ ملاوے جس سے ان کے اعتقادات میں فتور ہو چھارم عوام لوگ جو بغیر کوشش و توجہ کے اپنی جی کے بھیلے معلوم ہونے سے پیروی کرتے ہیں ان کو چاہیے کہ صرف اللہ تعالیٰ و وحیل کی توحید رکھیں اور حدیث سے خلاص حاصل کریں ورنہ محذور ہونگے یعنی اپنی پرکھ سے کسی کو ولی سمجھنا ٹھیک نہیں ہے بلکہ توحید رکھیں اور جو ولی ہوگا وہ اللہ تعالیٰ عواسمہ کی رحمت ہے اس سے خلق کو بھلائی بغیر توجہ کے پہنچا دے جس طرح مقتدر ہوا اور جو شخص کہ شریعت سنت پر قائم نہ ہو وہ اگر ہوش میں ہو تو راہ شیطان پر چلے گا جو لوگ دنیا میں برسوں کو اس طرح مانتے ہیں کہ انکی محبت کا دعویٰ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شکر کرتے ہیں وہ بزرگ قیامت کے روز خود انکی دشمن ہونگے جیسے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے آگاہ فرمایا اور بھلا اللہ تعالیٰ عواسمہ عظیم خیر سے بڑھ کر کھانا خیال ہو سکتا ہے جسے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان لوگوں کے دشمن ہو گئے جنہوں نے ان کے ساتھ شکر کیا ہے اور یہ اصلی فریب شیطان کا ہے جس نے تمہارے دل میں ڈالا کہ برسوں کی محبت سے دنیا و دین کا بھلا ہو پس تمہارے نفس نے یہاں تک قبول کیا کہ انکی محبت انکی راہ چھوڑ کر انہیں پر بھروسہ کر لیا حالانکہ فقط اللہ تعالیٰ عزوجل ہی پر بھروسہ فرض تھا۔ ششم آنکہ وجود آخرت میں لوگ شیاطین سے ہم کلام ہونگے جیسے ملائکہ سے اور جن چیزوں پر یہاں اعراض شمار کیا جاتا ہے وہ حقائق ہیں اور فلاسفہ کا اعتراض کہ عرض کا جو بہرہ دانا اور انقلاب باہست لازم آتا ہے بالکل دفع ہو بدلیل آنکہ علم بالما بعینہ میں قیام جو بہر فی الذہن لازم ہے جو جواب وہاں ہو وہی یہاں ہو اور حل سوائے اسکے نہیں کہ جوہر جوہر و جہا جہا میں قائم بذاتہ ہو اور جوہر و ذہن میں جائز ہو کہ قائم بذہن ہو تو بدرجہ اولیٰ عالم صورت میں جو عرض ہو غیر شعور وہ عالم آخستین جو بہرہ دانی اسی اصل پر بہت سے ارباب فطرت کے دفع ہو جاتے ہیں مثلاً موافق اعمال کے عرصہ میں کوئی کھٹنے کا کوئی کرکٹ کوئی کھٹنے کا پسینہ میں ڈوبا ہوگا تو حتیٰ تم عزوجل کی تاثیر سے پانی میں وہاں یہ خاصیت ہوگی کہ عالم دوسرا ہو علاوہ اسکے خود دنیا میں ہر شے اور ہر چیز میں آپس میں خلط نہیں ہوتے حالانکہ دونوں عالم ہو۔ تین اور حکم قرآن مجید میں بارز لا ینیان دونوں میں حکم الہی کا ایک پردہ ہوگا ایک دوسرے پر تجاوز نہیں کرتے ہیں ہفتہ شیطان کی کبریات و فتنوں کی اختیار نہیں جیسے زید و عمر و کسی آدمی کو خالہ کے قتل کر ڈالنے کا اختیار نہیں کیونکہ موت مقدر اور تعالیٰ الہی ہاں ہے اور خالق اعمال و افعال کا بھی وہی خالق قل و بلائے انعیان جو اس کا ہر اور قاتل نفس زلیہ قاتل کو پایا اور یہی فعل قبیح اسے کیا یا دیکھنا جو نہیں ہو کیونکہ آدمی اپنے اور پھر میں فرق ظاہر مشاہدہ کرتا ہے اور شیطان تحت قدرت الہیہ مقدر ہو جو اس کو سلطنت و ملکیت قہریہ حاصل نہیں کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی نفس کی مگر ایسی ایک معصیت مقدر ہوا اور فرق یہ ہے کہ شیطان کی خلق سے ہر اسے بھی زیادہ عجیب ہوا اور عجیب تر اس پر فانی مکان

میں سائی نہتی ہوں اس سے زیادہ شیطان ہر قلب میں جو یاد اُسی و ایمان سے خالی ہو سب بابت ہا ہوا و برضا و انوار کے وہ ایک قسم کی خلقت قسطل
 ہو اور جو لمحہ کہ اسکے وجود سے انکار کرے اور یہ ہٹ کرے کہ اسکو محسوس دکھلایا جاوے تو اسکو اپنے قلب کا حس پیدا کرنا چاہیے اور فوراً اس کو
 محسوس ہوگا کہ اکثر اوقات اندرونی جوش سے وہ ایسے اعمال کرنے پر آمادہ ہوگا بلکہ اگر گزریگا کہ دوسرے وقت براہ عقل انکو محض ناکارہ و
 قبیح و معیوب جائزہ کا حالانکہ ان افعال میں نفس کو کچھ لذت بھی پھر اگر وہ ان آنکھوں سے محسوس دیکھنا چاہتا ہو تو گویا یہ کہتا ہو کہ مجھے مرکز عذاب قبر
 دکھلا دیا قیامت برپا کر کے جنت و دوزخ دکھلا دیا آسمان پر چڑھا کر مجھے دروازہ کھلوا دو تو ایسی صورت میں ایسے احق کی عقل پر لفرین
 کرو اور اسکے ایمان کی کم امید ہو اور عالم صنعت آئینہ میں عجائب آثار و غرائب اسرار بستہ ہیں جو ٹھوٹے قلب کے حفاظت سے اللہ تعالیٰ
 منکشف فرماتا ہو اور قلب کی حفاظت اسی قدر کہ سوائے توحید کے اس میں باطل کا دخل نہ ہو اور شاہراہ نور پر طریق سنت کی پیروی کرے
 اسی واسطے تو دیکھتا ہو کہ انبیاء علیہم السلام نے ہجرات سے لوگوں کو اس انا پر تھم کیا پھر خود انکو دیدہ بینا و قلب عاقل ملکیا ورنہ بہت مشکل ہے کہ
 اندھے اور زائد کو رنگ بنگ پھولوں اور غرائب اشیا و دلائل سے کیونکر کوئی مسلم کرا سکتا ہو اور عنین محض کو کیونکر کوئی تھامس اعضا سے عیب
 لذت حاصل ہونا بدلائل تسلیم کرانے ف قولنا تم بھرخنی یسولے شیخ حمزہ رحمۃ اللہ علیہ کے باقیوں نے بیعت یار مع التثدیہ پڑھا اور شیخ
 حمزہ نے کبیر یار مع التثدیہ پڑھا کشف و بیضاوی نے کہا کہ یہ قاعدہ متروک ہے اور جماعہ علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے کشف و بیضاوی کا
 یہ قول مردود قرار دیا اور کہا کہ اگر یہ مراد ہے کہ بخون میں یہ قاعدہ متروک ہے تو ہو کرے ورنہ قراءۃ متواترہ ثابت ہے اور شیخ فرار رحمۃ اللہ علیہ کا قول
 کہ شاید قاری کا وہم ہو ہو کیونکہ قاریوں میں سے بعض کو وہم ہو ہو تو یہ انہ علماء نے فرار رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کو بھی وہم قرار دیا اور شیخ
 ابو حیان السخوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ متواترہ قراءۃ ہے جسکو صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم نے تنزیل رسول رب العالمین سے متواتر نفل کیا پھر یہ
 کیا اوہام ہیں کہ اپنے گھر میں ہوئے قواعد پر اسکو خطا قرار دیا جاوے حالانکہ جماعت انہ لغات نے اس لغت کو نفل کیا و لیکن یہ کہا کہ اسکا استعمال
 کم ہو اور اس سے کچھ قباحت نہیں اور قطرب رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ بخور یوسف کی لغت ہے اور صریح بیان کیا کہ شیخ ابو عمر و بن الحلاء سے
 جب پوچھا گیا تو انھوں نے زبان عرب میں اسکو صحیح و ٹھیک بیان کیا اور شیخ قائم بن عین رحمۃ اللہ علیہ نے بھی جواب دیا کہ کوفہ سے ہیں اس کو
 لغت عرب سے صحیح و صواب بیان کیا۔ ف حدیث میں جو ابلیس کا اپنے اتباع کے لیے سفارش کا اٹھنا مذکور ہے وہ بقصد واقعی نہیں بلکہ خوشی
 و تضحیک کے لیے ہے جیسے ذاتی عداوت کے دشمن سے التجار کرنے کا نتیجہ ہوتا ہو اور اہل جنم اول ہر طرح کی جو کات جزا و صواب کی ہوتی کر نیکیا اور
 آخر اپنے پیشوا ابلیس کو ملامت کر کے اُسی سے خواستگار ہو گئے اور اس سے بھی ایسے ہو کر اپنی ذات پر ویل و تمہور کہ زار زار چلا بیٹھے۔ ف فی اللہ
 قولہ فلا تومنونی و لولموا انفسکم حزن تھا لے لے کمال شکر ابلیس سے آگاہ فرمایا کہ ہواخذہ کے مقام میں وہ اللہ تعالیٰ سے عزوجل کو بھولا کہ سوائے
 اُس کی قدرت کے کسی کی قدرت نہیں ہے جیسا کہ کسی کی قدرت ہے تو نہیں ہے جیسا کہ کسی کو ملامت نہیں کرتا اور نہ اپنے نفس کو اور نہ درمیان میں سولے حزن تھا لے
 شکر ہے اور اگر کوئی بنوہ مقام تحقیق پہنچا ہو تو وہ کسی کو ملامت نہیں کرتا اور نہ اپنے نفس کو اور نہ درمیان میں سولے حزن تھا لے
 عزوجل کے کسی کو دیکھتا ہے تو نہیں دیکھتا کہ شیخ محقق واسطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جس نے اپنے نفس کو ملامت کی اس نے شکر کیا اور مقام
 ملامت مقام مریدین ہے کہ اپنے انفس کو فواہش انسانی کی طرف نہ کرے اس کو ملامت کرتے ہیں کہ وہ اپنے خالق عزوجل کی ملامت
 کی طرف رجوع نہیں لانا ہو اور یہ ملامت براہ ایمان ہو اور براہ جہالت ہو اسکو مقتضی ہے کہ انفس کو براہ جانب ہوا بدہ و ریاضت و رغبت ہو
 اور یہ ملامت براہ ایمان ہو اور یہ ملامت براہ جہالت ہو اسکو مقتضی ہے کہ انفس کو براہ جانب ہوا بدہ و ریاضت و رغبت ہو

قد کم کو حد و شدت سے فرد واحد پر چا نا و کسی دوسرے کو در بیان میں نہیں لانا کہ جو نہ کہ مقام تفرید و توحید میں وساطت سا قہ ہو جاتے ہیں اور ہر
 رسوم مندرس ہو جاتے ہیں اور اسباب کی راہ میں شدت جاتی ہیں شیخ محمد بن جابر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ نفس خود ملامت کا محل ہو پس
 جس نے نفس کو ہمیشہ ملامت کی اور کسی حال میں اس سے راضی ہوا تو اس نے اپنے نفس کو ہلاک کر ڈالا۔ پھر حق تعالیٰ نے کافروں کی محسوس
 و خواری اور انہر شیطان کی سرداری و عذاب دائمی بن کر تاراجی بیان فرما کر اہل توحید و ایمان کی منزلت و نعمت اور قرب جنت کو بیان
 فرمایا بقولہ تعالیٰ: وَ اَدْخِلْ اَوْ رَدْ اَخْلَیْہِ جَدِیْہِ عَظِیْمَ وَاکْرَامَ کَے ساتھ۔ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَہُمْ لَوْ کَے جو ایمان لائے عیسے
 اللہ تعالیٰ عروہ کی توحید کی اور شرک سے بالکل توبہ کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و ارشاد کو یقین جاتے قبول کیا۔ و
 عیسیٰ اللہ تعالیٰ اور نیک کام کیے اور نیک کام وہی ہیں جو قرآن مجید کے اُتارنے سے اللہ تعالیٰ عروہ کی توحید کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم کو اولیٰ علیہم فرمائے اور آپ نے اولیٰ صاحبہ رضی اللہ عنہم کو کامل کر دیا اور صاحبہ لاکھوں تھے جنہوں نے تمام عالم میں پھیلایا پس
 جو طریقہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو اس پر علیہ نیک کام کیے اور اپنے نفس و خواہش و اپنی ناقص رہنے کو دخل نہیں دیا۔ باجملہ جو
 لوگ کہ اللہ تعالیٰ عروہ کی توحید پر ہوا فرمایا علیہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی خصوصاً ان اعمال کے سچا لائے ہیں
 جنکے نہ کرنے سے دوزخ میں جاوے گا یعنی قرآن و احکامات میں اور نیک ترک میں جنکے نہ کرنے سے دوزخ میں جاوے گا یعنی حرام و مکروہ پر عمل نہ کرنا
 کے پیشوا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہو گئے انکو داخل کیا جائیگا جنت تخریجی میں تَجْتَنُّہَا اَلْاَنْہَارُ خِلْدٌ دِیْنٌ فِیْہَا
 جنہوں میں جنکے سچے جاری ہیں ہمیشہ رہیں انہیں۔ بِیَا ذِیْنَ رَہْبَہِہُ اَلْکَیْمَ وَاوَدَّ کَے اجازت سے اپنے داخل کرنا اللہ تعالیٰ کے
 قرآن و حدیث و الکلام سے ہوگا در حالیکہ قرآن الہی اس طرح ہوگا کہ ہمیشہ انہیں قرآن اور حدیث میں رہے کہ کبھی انکے کپڑے پرانے ہو گئے اور کبھی انکا
 شباب زائل ہوگا اور آیت میں صریح ہوگا کہ نہ انکو کبھی غم ہو اور جو کچھ خواہش کریں گے انکے واسطے وہاں موجود ہوگا۔ اور اگر کہیں کہیں جسم و روح
 و عقل کی ظہارت ہو جائے گی انہیں موجود ہو تو ظاہر ہوگا کہ وہ دنیاوی نجاسات و خواہشوں کی خواہش نہ کریں گے سوائے لذت و پاکیزہ چیزوں کے کیونکہ
 شراب و بان طور ہے اور ازواج و بان جو رہیں اور پاک ہیماں دہ کہ جو رہیں جنکی خدمت کر رہیں اور وہ جات و غذا میں وہ کہ جو زمین میں بھی
 خواب میں نظر نہ آئیں۔ تَجْتَنُّہُمُ فِیْہَا مَسْجِدٌ اَنْ کَے تخریج جنت میں سلام ہو گا یہ دو طرح سے کہ اول داخل ہو نہ میں حق تعالیٰ لکے السلام
 کی طرف سے انکو سلام ہو چکا ہو بقولہ تعالیٰ سلام قولاً من ربہم رحمہم۔ اور دوم یہ کہ احباب بلکہ اہل بیت و بان رب تبارک و تعالیٰ کی
 طرف سے ملا کہ ہمیشہ سلام کو آویں گے۔ واضح ہو کہ جب طرح دوزخیوں کے لیے ہر دم عذاب پر عذاب بڑھایا جائیگا اور صفت قرآنی کا جس کی
 انتہا نہیں ہو تو ظہور ہوگا اسی طرح مومنوں کے لیے صفت رحمت غیر قضا ہی کا ہر دم بڑھتا ہو اور ہوگا واضح بقولہ رب العالمین۔ وَ فِی الْعِزِّ اَنْ
 قولہ تعالیٰ تَجْتَنُّہُمُ فِیْہَا مَسْجِدٌ اَنْ کَے السلام اللہ تعالیٰ کے الطیف اسرار پاک میں سے ہو کہ نہ وہ محل تشریف ہو پس ہمارے اہل جنت اسکو اسی نام پاک
 سے یاد کریں گے کہ وہ لوگ اسکو یاد کریں گے کہ اسنے جواب سے انکو سلامی عطا فرمائی ہو پس جب آئیں ایک دوسرے کو سلام کریں گے تو اسی نام پاک کی
 رعایت سے یعنی یہ مشاہدہ سلام ذوالجلال والا کرام ہو گا یا دے دیدار شامہ میں ہر دم ہر ایک اسکے جمال و جلال کا اشارہ فرماویں گے
 اور جب اس نام پاک سے صفت کرینگے تو اللہ تعالیٰ انکو احسن تجلیات سے بخلاص و کلام سرفراز فرماوے گا اور قولہ سلام قولاً من ربہم رحمہم
 پہلے ہمارے عیسا نا انہر سلام فرماوے گا اور یہ تہذیب اس عہد اول کی ہوگی جب اسکو راج سے دیکھا اور اسکا کلام پاک سنا تھا یہ جاننا تھا پہلے
 کہ ہر جب کا پاکیزہ و عفت و شائستگی کے ہمارے اہل جنت کے مرتبہ ہو گئے پس اعلیٰ دوزخ میں کہ سلام انکو انکے رب عروہ کی توحید کے واسطے

تو نے نہ دیکھا کہ کیسے بیان فرمائی اللہ تعالیٰ نے مثل کہ پاک کلمہ جیسے درخت پاکیزہ کہ اسکی جڑ ثابت ہو اور

اسکی شافیت آسمان میں ہیں دیتا ہے اپنا پھل ہر جن میں اپنے رب کے حکم سے اور بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ مثلیں

لوگوں کے لیے شاید وہ نصیحت حاصل کریں اور شل اس کلمہ کی جو خفیت ہے جیسے درخت خفیت کہ اس کا جشہ

آکھڑا ہوا پڑا ہوا زمین کے اوپر نہیں ہوا کے لیے قرار

مانند ہے درخت پاکیزہ کے یعنی جس کا پھل پاکیزہ لذیذ ہے۔ اَصْلُهَا شَايِبٌ جو اس کی جڑ مٹی ہے زمین میں۔ اکٹرنے اور دور

موت کے لائق نہیں ہے۔ وَفَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ اور اس کی شاخیں آسمان میں ہیں۔ یا تو یہ حاورہ حازمی بن کلام میں ہے

میں نے اردو زبان میں ترجمہ شائع کیا اور مفہوم اس کا بلندی و وسعت اچھا ہونا۔ اور ان فی حقہ السامعین آسمان کی طرف اس کی شاخیں

مازنیہ کہنے کے لئے ان میں سے جو اسے فقیہ نہ تھے ان کے کہنے پر جو اس قدر قائم ہوئے وہ حقیقتاً ان کے لئے علم ہی کے بغیر شاہ فرما

بندین کیونکہ عربی زبان میں جبراسی مسمیات کو کہتے ہیں جو سادہ فارسی اور اردو میں جوڑے ہیں اور یا سمار کو کہتے ہیں جو سمار کے معنی میں ہے۔

اس کی بلند میزین اور لباس کی نیوین الرجہ اور بچان کی طرف مڑی ہیں سین بھر مین ہی دروہہ اول لطف اور دوم اوسے اور سوم

توجیه ہے۔ لَوْ تَرَىٰ أَكْثَرَهَا قَتْلَ حَبِشٍ دیتا ہوا الٹا تاہر اپنا پہل بھرنے میں یعنی وقت میں یا موسم میں یا ذن رَحْمَةً لِّكَ لَعَلَّكَ تَهْتَدُ

پارا دہ مشیت سے یہ تو زبان کی تفسیر تھی اب معنوی تفسیر یہ ہے کہ علی بن ابی طالب رحمہ اللہ ابن عباس رحمہ اللہ سے روایت کی کہ قول کل طیبہ ہے ہمارا

لا اله الا الله محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم

طیّبہ ایمانی سے اسکی جڑ مضبوط قائم ہو اور زمین اسکا دل ہو اور فرما فی السما فرما ہر کہ اس کلمہ کی شان خیم اعمال حسہ میں پس مومن کے اعمال کو آسمان

برجائے میں۔ اقول یعنی بدلیل قول نقیض الی یضیع الکلم الطیب والعلیٰ العالیٰ سیم برقعہ اور بدلیل احادیث صحیحہ شیخ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ

کہ انساہی رضا کا وسیع بن جسے وہ مکرمہ و محمد بن کا قول ہے کہ میں نے کہے قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر اس وقت وہیں میں صبح و شام نہ کہیں کہ اے اللہ

ان وقت ہمارے بیٹے غرض کہ کھڑے تھے کہ ان کے نام سے حضرت جبرائیل علیہ السلام نے داخل ہوا اور فرمایا

این را قول مکر حدیث صحیح گزیدگی که فرشته شش هزار نماز عصر کو اترتے ہیں اور نماز فجر کے بعد جب آسمان کو اعمال لیجا نا چاہتے ہیں اسی وقت
 دوسرے شش ہزار اترتے ہیں اور دونوں نماز فجر میں جمع ہن پھر اول کو وہ جاتے ہیں اور دوم نماز عصر تک رہتے ہیں پھر عصر کے وقت
 دوسرے شش ہزار موائے کل داون کئے آتے ہیں اپنی ہر روز جیذا تے ہیں۔ اور مسترحجم کہتا ہو کہ ظاہر میں ابن عباس رضی اللہ عنہ نے شجرہ طیبہ
 کے متنبہ بندہ یمن فرمائے حالانکہ مرادیہ ہے کہ شجرہ طیبہ کی مثال بندہ یمن ہے چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صدی نہ ہوا سلم
 فقرہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کیا کہ شجرہ طیبہ وہ خلیہ یعنی درخت خرمایہ اور یہی قول شعبہ نے بواسطہ معاویہ بن فرہ کے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے
 روایت کیا اور حضرت انس نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گد چھو مارون کی گود لائی گئی تو آپ نے پڑھا قولہ تعالیٰ مثل
 نکتہ طیبہ شجرہ طیبہ اور فرمایا کہ وہ درخت خرمایہ اور یہی صریح قول مسروق و مجاہدہ عکرمہ و سعید بن جبیر و عساک و قتادہ وغیرہم کا ہے
 اور بخاری سی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے مانع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کی کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر
 تھے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھے بتلاؤ کہ وہ کون درخت ہے جو مشاہیر یا نامزدہ یمن کے ہے جسکے پتے کسی موسم جاڑے گرمی میں گر ائے نہیں جاتے اور
 ہر صین میں اپنا پھل دیتا ہو۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے دل میں آیا کہ وہ درخت خرمایہ گوینے ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ
 کچھ بولے نہیں ہیں تو مجھے اپنا بولنا خلافت اد معلوم ہوا پس جب بولون کے پھر عرض کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ وہ درخت خرمایہ ہے جس کا نام وہاں
 ہے اٹھتے تو میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اے ہامیرے دل میں آیا تھا کہ وہ درخت خرمایہ یا کچھ چھپے ہوئے سے کس نے رد کا تھا میں نے
 کہا کہ میں نے آپ لوگوں کو خاموش دیکھا بولنا خلاف ادب سمجھا فرمایا کہ اگر تو کہتا تو مجھے دینا وافیہا سے بہتر تھا امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اسی
 حدیث کو مجاہد عن ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مختصر روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ درختین ہیں سے درخت ہے جسکی مثال
 مرد مسلمان سے ہے میرے جی میں آیا کہ کہ دون وہ خلیہ ہے پھر میں نے اپنی طرف دیکھا تو جماعت میں سے بہت صغیر یا پس آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ خلیہ ہے۔ رواہ الشیخان ایضا اور مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ نے بھی اسکو عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر
 رضی اللہ عنہما روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز اصحاب سے فرمایا کہ درختوں میں سے درخت ہے کہ اُس کے پتے
 مطروح نہیں کیے جاتے اسکی مثال مرد یمن سے ہے لوگوں کے خیال جنگلی درختوں میں پڑ گئے اور میرے دل میں آیا کہ وہ خلیہ ہے۔ رواہ الشیخان ایضا
 سبحان اللہ کہ ان بزرگوں کے خیالات ہر چیز سے امر آخرت باقی کا اتنا غافل حاصل کر لینے میں ایسے سے بہتر ہے اور مسترحجم کہتا ہو کہ ظاہر میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں تھی کہ قرآن مجید میں شجرہ طیبہ سے مقصود درخت خرمایہ ہو بلکہ یہ درخت بھی اس شان و مثال میں یمن کے مشابہ ہو کہ
 اسکے فروغ ممانع نہیں کیے جاتے ہیں۔ اور اسکی دلیل وہ ہے جو ابن ابی حاتم نے اپنی اسناد سے قتادہ رحمۃ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ ایک شخص
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جو لوگ صحابہ ان ثروت ہیں وہی سب تو آپ کے گئے تو فرمایا کہ بھلا مجھے بتلاؤ کہ
 اگر کوئی شخص تمام دنیا کی متاع بیکر لے اور گدا دے تو کیا آسمان تک پہنچ جاوے گی پس میں نے بھی ایسا نیک کام بتلائے دیتا ہوں کہ اسکی اصل یعنی جود تو
 زمین میں ہے اور شاخیں آسمان میں ہوتی ہیں اُس نے عرض کیا کہ ان یا رسول اللہ فرمایا کہ ہر نماز کے بعد در مرتبہ لا الہ الا اللہ والہ اللہ اکبر اور در مرتبہ سبحان اللہ
 اور در مرتبہ الحمد للہ پڑھا کر پس اسکی اصل زمین میں اور فرع آسمان میں ہے۔ قول ابوسیرہ رضی اللہ عنہ کی روایت صحاح میں اول نہیں مرتبہ اور باقی
 دونوں مرتبہ ہیں اور بعض روایت میں تسبیحیں مرتبہ ہیں اور آخر میں جامع کلمہ توحید و تہلیل و تہلیل ہے۔ اور اسکے انوار و برکات عجیب و غریب ہیں۔ لیکن
 لا اثم کہ ایمان والا اسکے معانی کو اصل یقین کے ساتھ دل سے پڑھے حتی کہ کلمہ اول کے وقت دل سے وہ توحید کہ سب عالم سوائے اللہ تعالیٰ کی نظر سے غائب ہو کر

اور دوم کے وقت اسکی عجائب شان پاک و قدرت پر نظر اور دوسرے پر اپنے دیر و فنا مخلوق چمن احسان و ہدایت ایمان و انواع انعام پر نظر ہوگا
تعالیٰ ہوا لائق یہ کلام در بیان میں آگیا عرض کہ اس روایت سے ان اعمال صالحہ سے مشابہ درخت کوشیل کے بیج یقین فرمایا اور درخت خرامہ موسم
میں پھل نہیں دیتا ہوا اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تو کہ شجرہ طیبہ وہ ایک درخت جنت میں ہے بلکہ سب درخت جنت کے اسی
شان پر ہیں لیکن یہ فہم فقط اہل ایمان کے لیے ہے اور ضرور ہے کہ عوام کے لیے زمین کے درختوں میں سے فہم کجاوے۔ قال الامام الحافظ
رحمۃ اللہ علیہ و قولہ ثوی اکملہ کل عین باذن ربہا یعنی ہر شے و شام کے جملہ اوقات میں پھل دیتا ہوا اور بعض نے کہا کہ عین سے مراد ایک مینہ ہے
یعنی ہر مینہ اور بعض نے درواہ اور بعض نے چھوہا یا سات ماہ اور بعض نے ہر سال کہا اور مترجم کہتا ہے کہ ہر موسم معبود ہو سکتا ہے اور بعض نے
توجیہ کی کہ خراج نہ سال میں ایک مرتبہ پھلتا ہے لہذا ہر سال مراد ہوا شیخ الامام حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ سیاق کلام سے ظاہر ہے کہ
کہ عین کی مثال ایسے درخت سے ہے جو برابر پھولتا پھلتا ہو اس سے ہر وقت رات و دن اور ہر موسم جائزے گرمی برسات میں پھل ملتا ہو جیسے عین
کے اعمال نیک برابر رات و دن و ہر موسم میں پاکیزہ حاصل ہوتے اور آسمان کو جاتے ہیں اور مترجم کہتا ہے کہ شیخ کی مراد شاید یہ ہے کہ طیبہ یا
جسکے قلب میں طیبہ راسخ ہو یعنی نفاق نہیں ہو اس کلمہ کے حق پر جو فروع میں وہ آسمان کو جاتے ہیں اور اسکی مثال سی درخت سے دجاوے تو ایسے
درخت سے ہوگی جو مضبوط قائم اور ہر ہی بھری شاخیں بلند اور ہر دم میوہ دیتا ہو مسالہ ایک فہم کھائی کہ تاہین تجھ سے کلام نہ کرونگا یا
ایک نے عورت سے تاہین ایلا کہیا یا تاہین طلاق دی تو کیا حکم ہو اور یہ مسئلہ فتاویٰ ہندیہ کی کتاب اطلاق سے تلاش کرو اور مقصود یہاں اہل لغت کا
بیان ہر نحاس رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عین کا لفظ تمام اہل لغت کے نزدیک سوائے شاذ احوال کے بچنے وقت آتا ہے اور قلیل و کثیر زمانہ پر واقع
ہوتا ہے اور بعض موضع میں عین سے اکثر مراد ہوتا ہے جیسے قولہ تعالیٰ اتی علی الانسان عین من الہدیز جاج رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عین وقت خواہ
دراز ہو یا کم ہو مترجم کہتا ہے کہ عین امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں ہے چھ مہینہ یا آٹھ سال کی کچھ نیت ہو یا سیرج میں لایا کہ انسان کی مثال
تخلی سے اسوجہ سے ہو کہ فلقہ کا اگر سر کاٹ دو تو تشک ہو جاتا ہے اور دیگر اشجار درہر در ہر سے پھوٹتے ہیں اور دیگر یہ کہ تخلیہ زمانہ نگاہ سے پھلتا ہے اور
کہا گیا کہ فضلیہ خمیر آدم سے مخلوق ہوا ہے اور بعض نے کہا کہ ایمان کی مثال درخت سے اسوجہ دی گئی کہ درخت اسی وقت ہوتا ہے کہ رشہ مضبوط اور
جڑ قائم اور فرع بلند ہو یہی ایمان تین چیزیں سے تمام ہوتا ہے تصدیق بقولہ زبان اور عمل پورا ہے اور مترجم کہتا ہے کہ یہ توجیہ ضعیف ہے
اور اسکی مقصود بیان کا یہ ہے کہ اگر ایک درخت ایسا ہو کہ جڑ اسکی مضبوط اور شاخیں آسمان میں پہنچی ہوں اور پاکیزہ لذیذ حلال میوہ ہر وقت دیتا
اور نظیر اسکے وجود کی تخلیہ ہو تو وہ مشابہ ہر مرد و عورت کے ایمان کلمہ طیبہ سے جسکی بدست عین کے اعمال نہایت پاکیزہ خوشگوار آسمان کو جاتے ہیں
و ایضاً رب اللہ کا مثال بدشاس اور متکین بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ کو ان کے لیے ایسے کلام سے کہ ہر درخت کا آدمی بخوبی جانتا ہے اگر غور
کرے کہ اللہ تعالیٰ کی شان کثرت و کثرت تاکہ وہ کہہ سکتا ہے کہ میں اپنے آقا سے ہر شہار اور دنیاوی زندگی کو آخرت کے لیے قیمت دیتا ہوں
اور آخرت پر یقین کہہ کر اسی کی تارکیوں اور نجاسات سے حکم پاکیزگی و طہارت میں ہمیشہ کے لیے راحت میں رہیں ہم پھر اللہ تعالیٰ نے اہل سعادت کا
الہ بیان کرنے کے بعد اہل شقاوت کا حال بیان کر دیا اور اسلوب بیان کے بدل دینے میں یعنی یوں فرمایا کہ کیف ضرب اللہ نثار اکمل خیرینہ
اشعار ہو کہ اسکے بیان میں یہ ظہار خوبی کا اتمام نہیں ہو بلکہ بلور غیر مقصود کا حال ظاہر فرمایا بقولہ و مثل کلمۃ خبیثۃ فی اور کلمۃ خبیثہ جو
سورہ کلمہ توحید کے ہر لفظ میں توحید سی اصل کے واسطے جو کچھ اعتقاد ہو وہ کلمہ خبیثہ ہے اور جیسے کلمہ طیبہ کا اعتقاد رکھنے والا طیبہ و پاکیزہ ہوتا ہے
اسی واسطے ہر کلمہ میں ظاہری اختلاف و جمل سے جس نے اپنے کو نہیں کہا تھا اسکو متنبہ کیا اور کہا کہ میں جس نے ہونا اور اسکی طرح اسکے مقابل میں فاضلہ شہد کا

اور اسکی مثال ایسے درخت سے ہے جو برابر پھولتا پھلتا ہو اس سے ہر وقت رات و دن اور ہر موسم جائزے گرمی برسات میں پھل ملتا ہو جیسے عین

اعتقاد رکھتے والا خبیث شخص ہو اسی واسطے قولہ تعالیٰ ان الشکرین بحسب آلاہین صحیح فرمایا اور منافقین بھی اسی میں داخل ہیں کیونکہ ان میں کل طیبہ نہیں بلکہ وہ اسکو کھارے ہوئے در کرتے ہیں اور جس نے بادشاہ عادل کو اپنے ملک میں نہ آنے دیا وہ ہنوز اندھا ہے اور ہمیں ظلم بھرا ہوا ہے مگر اس سے وہ زیادہ بدتر ہے جس نے بادشاہ عادل کی خوبیاں دیکھیں اور اسکو نکالنے اور در کرنے کے واسطے سعی اور نجاست کو اپنے یہاں مضبوط کرنے والا ہو پس اس سے دوسرے بھی محروم ہوتے ہیں اسی واسطے منافق کو زیادہ عذاب ہو پس حاصل یہ کہ سوائے کل طیبہ والوں کے باقی جو لوگ ہیں سب کلمہ خبیثہ والے ہیں ان کے مثل کشتی کے خبیثہ جسے درخت غصبت یعنی شربان جو کھوٹھل کتے ہیں اور وہ بغیر تہ کے اور بغیر مضبوط جڑ کے ہوتا ہے اور اسکا پھل بد مزگی میں مشہور ہے اور حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ علیہ کی تفسیر میں ہے کہ امام حافظ ابوبکر السبکی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ شجر خبیثہ شربان ہے اور دوسری اسناد سے اسکو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے موقوف روایت کیا اور ابن ابی حاتم نے اسکو اپنی اسناد سے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور اسی نے کہا کہ میں نے اسکو ابوالعالیہ سے جو کبار تابعین میں سے ہیں ذکر کیا تو انھوں نے کہا کہ ان یون ہی سنئے آئے ہیں اور اسکو ابن جریر والیعلی نے بھی روایت کیا ہے مستخرج کہنا ہے کہ ظاہر یہاں بھی عرب کے واسطے ایسے درخت کی نظیر بد درخت غفل ہے اور مراد یہ ہے کہ کلمہ خبیثہ جہنم میں لگن ہے یعنی کافر تو لگن بغیر زمین ہے کہ نیکے قلوب کلمہ فاسد ہوا والا یعنی نیکے قلوب خالی ہیں اور زمین سے ظاہر ہوا کہ کلمت الیہ عجیب ہے اور مثال عجیب ہے کہ کافر و شرکوں میں کلمہ خبیثہ ہو کر اسکی یہ حالت ہو کہ ان اجٹٹ من فوق الارضی اسکا جتنہ اکھڑا ہوا زمین کے اوپر یعنی زمین میں اسکو تباہ نہیں ہوتا تھا جس وقت اس کے لیے قرار زمین ہو پس ایسے ہی کافر اور اسکے کلمہ کا حال ہے کہ اسکے واسطے کوئی جہنم نہیں اور نہ ثبات ہے اور نہ اس سے کوئی نیکی حاصل ہوتی ہے اور نہ اسکا کوئی قول عمل چڑھا یا جاتا ہے اور زمین فرع کا کچھ حال اسوہ سے نہیں فرمایا کہ کلمہ خبیثہ کی اصل ہی نہیں ہے تو فرع کیونکہ ہوا و برہان سے معلوم ہوا کہ عوام الناس جو اکثر گمان کرتے ہیں کہ بعضے کافر بہت سی عبادات و طاعات بجالاتے ہیں وہ بعض نادانی ہے اور حق یہ ہے کہ یہ فرع و اعمال رب بغیر اصل میں اور ظاہر ہے کہ جب اصل باطل ہے تو بقدر فرع ہون نسب باطل ہیں اور زمین سے معلوم ہوا کہ اہل ایمان باہم فرع پر مخالفت نہ کریں بلکہ مستفق ہو کر اصل ایمان کو دل میں قائم کریں اور شریک و فساد کی بنیاد کچھ باقی نہ رہے پھر مال زمین اپنی اپنی قسمت سے لے لیں اور اپنے عمل انکا نفع ہو گا اور جب تک کل طیبہ لا الہ الا اللہ کا اعتقاد دل میں راسخ نہیں ہو اسوقت تک اعمال برباد ہیں اور واضح رہے کہ اپنے نفس کے کہنے پر یہ غرہ ہو کہ ہمارے دل میں یہ اعتقاد راسخ ہے اسلئے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ من فاتتہ سلوۃ العصر کما نزلہ ربہ یعنی جسکی عصر کی نماز قضا ہو گئی تو یا اسکے گھر بآل و اولاد اور مال چھوٹ گیا۔ اور ظاہر ہے کہ سب نہیں بلکہ ایک فرزند کے چھوٹنے سے آدمی کو جھنڈ کر یہ وزاری و بغیراری ہوتی ہے تو یاس کرے کہ غار عصر چھوٹنے سے اسکا کسے ہزار دان حصہ ہوئی پس خوف کر کہ آج ایمان ہاتھ سے گم نہ ہو ورنہ کل کہے روز قبر میں بہت ناک سامنا ہو تو غرض باللہ من عذاب القبر و عذاب النار۔ اور جس نے لا الہ الا اللہ کے معنی سمجھ لیے اسنے تمام ایمان و علم دین حاصل کر لیا اسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ من قال لا الہ الا اللہ صادقا من قلبہ دخل الجنۃ و اصابہ رزاق و قادر مختار وہی اللہ جل جلالہ ہو وہی جو چاہتا ہے وہ ہوتا ہو کسی اور کی نہ کرتا بالکل نہیں ہے اور جو اس کے دافق تبصر کرنا دہر طرح کی کوشش اسی کے پیرا کیے ہوئے جو اس کو کم کام میں رکھنا ہوتا ہے لیکن اسی پر توکل و بھروسہ ہے اور جس نے دنیا میں تھوڑی سی نیکی کی اور کم کیا یا اور تمام وقت آخرت کے کام میں صرف کیا وہ کل کے روز اچھا رہا اور موت جانے کا گھر وہی ہو۔ خلاصہ بیان تفسیر کا یہ ہے کہ کل طیبہ جسکے دل میں راسخ اور پکا اعتقاد لا الہ الا اللہ کا دل میں ہے اس کے سب قول و فعل جو اعتقاد پر مبنی قبول اور آسمان کو فرشتے لجاتے ہیں ہر دم رحمت جزیل و ثواب جمیل ملتا ہے گویا ایک پاکیزہ درخت ایسا ہے

کہ اس کی ہر خوب مضبوط قائم ہو جیسے درخت خرمابوتا ہو اور اس کی شاخیں آسمان کو پھیلی ہوئی ہوں ہر دم اور ہر وقت اپنے رب کے حکم سے پھل دیتا ہو لہذا مومن نے جب ایمان و یقین کے ساتھ زبان سے افضل الذکر لا الہ الا اللہ کا وظیفہ کیا یا تسبیح و تحمید کا کلمہ پڑھا یا درود شریف پڑھا یا غلط کہا یا قرآن مجید پڑھا یا ماندا اسکے جسے کہ دو مسلمانوں کے درمیان بحثیں دور کرنے کو گفتگو کی یا دھوکا دیا یا غار داک یا نفل ادا کیے یا مسجد کی طرف چلا یا حج ادا کیا یا جہاد کیا جسے کہ اہل و عیال اپنے لیے کمائی کی تو یہ سب اسکے فروع ہیں جسکے پھل بقبولیت و توفیق پروردگار اسکو حاصل ہیں اور یہ وہ کہ جو مومن نہیں ہو تو اسکا اعتقاد فسرک یا کفر یا نفاق جو کچھ ہو وہ خبیث ہے اور مثال اسکی خبیث درخت کے ساتھ ہے کہ نہ اسکی جڑ متحکم ہو کیونکہ جڑ تو وہ متحکم ہو جو بایات و بیانات و حجت الہیہ ہو اور کافر اگر اپنے دل میں ایک اعتقاد کو جازم کر لے تو اس سے کچھ فائدہ نہیں ہو پس جب خبری غدار و مخفی و اہی بتا ہی خیالات کو اعتقاد بنایا ہو تو اسکی شاخیں کمان سے آدھکی اور میوہ اسکا مثل درخت خنظل کے باطل ہو گا۔ واضح ہو کہ بعض فسرین نے شجرہ خبیثہ کی تفسیر میں پیارا و بعض نے کثوث اور بعض نے کما ذکر کیا لیکن زبان عرب میں ان چیزوں کو شجرہ نہیں بولتے ہیں اور بعض نے کہا کہ وہ ایک یون ہوتی ہو جو بغیر جڑ کے بڑے درختوں پر پھلتی ہو اور درخت کو خشک کر دیتی ہو اور ترجمہ کرتا ہو کہ وہ تو بالکل تجسر کی اطلاق سے خارج ہو اور ظاہر ان برادر گون نے اجنت میں فوق الارض ما سامن قرار کی ظاہری تطبیق سے ایسا کہا ہو حالانکہ مراد اس کی جڑ کھنے سے مراد یا اکھڑے ہوئے ہونے سے یہ نہیں ہو کہ بڑا اسکی بالکل نہونی ہو کہ کلمہ خبیثہ اگرچہ کافر کے دل میں خوب جما ہوتا ہو لیکن بے اصل ہو اس کی جڑ باطل ہو تو اسکے موافق و اعمال و اقوال دکھنا اور کہنا سب فروع و شاخیں بھی بیکار ضائع ہیں جیسے درخت خبیث کا حال ہے اور صحیح تفسیر اسکی خنظل ہے پھر واضح ہو کہ کلمہ طیبہ کی مثال درخت خرماسے ایک تفسیر کی راہ ہے اور یہ مراد نہیں ہو کہ مومن کی تشبیہ خرماسے درخت سے ہر طرح سے اور دوسری طرح سے منافق کی تشبیہ درخت صنوبر سے حدیث صحیح میں یوں ہو کہ جب وہ مومن ہو تب نہ صائب و بلیات کے جھونکے کھاتا ہو جیسے دھان کا درخت کہ ہوا و جھکڑے سے لوٹ پڑتا ہو پھر کھڑا ہو جاتا ہو اسی طرح نہ مومن بھی ہوا و مصائب سے مبتلا ہو کر گناہوں سے پاک کیا جاتا ہے یہاں تک کہ موت کے وقت پاکیزہ صاف اس دنیا سے جاتا ہو اور منافق تو اسکی مثال درخت صنوبر ہے کہ بلیات کے جھونکے ہواؤں کے اسکو کچھ صدمہ نہیں پہنچتا ہے یہاں تک کہ جب اللہ تعالیٰ اس کو گرفتار کرنا ہو تو جڑ سے مثل درخت خرماسے اکھاڑ دیتا ہو۔ کافی الصالح اور اسی بیان سے مفہوم ہو کہ کیا یہ خنظل اسکو درخت خبیث بنظر تشبیل فرمایا ہو اور خان عروجل اپنی مخلوقات کا علم ہو اور یہ مراد نہیں ہو کہ حکم اس درخت کا جس سے کہ پیاد و زام و خنظل حرام ہو وہاں سے فافم۔ ان بیان پر اشارہ ہو کہ جعفر آدمی سے مخلوقات کو پاکیزہ نفع پہنچے وہ اچھا ہو اور حدیث صحیح میں ثابت ہو کہ لوگوں میں سے بہتر وہ ہو جو لوگوں کو نفع پہنچا دے فافم۔ فانی العرس قولہ تعالیٰ الم ذکیر ضرب اللہ مثلا کلمہ طیبہ بالکلام پاک کے اشارات لطیفہ میں سے بیان کلمہ قدیر اولیہ جس سے اپنے برگزیدہ بندوں کو اپنی معرفت کے لیے مختار فرمایا تھا اور یہ کلمہ سب پاکیزہ سے پاکیزہ ہو اور یہ کلمہ قدیمہ درخت صفات ہو کہ اصل ثابت بقدم ہو اور فرع آسمان بقا زمین ہو اور یہ درخت ایسے تفسیرات و تبدلات سے جو حواس میں قسریات سے ہوتے ہیں محفوظ ہو اقول بلکہ وہی اصل ہو وہاں تغیر و تبدل کے کچھ معنی ہی نہیں ہیں تو محفوظ و غیر محفوظ کا بھی کوئی موقع نہیں ہو جبکہ اسکے سوا کچھ ممکن نہیں ہو لیکن اداہم بالکلمہ کے رفع کرنے اور ظنون کا ذہب کے دور کرنے کے طور پر پائند قولہ تعالیٰ لا تبدل کلماتہم اسکو بیان کر دیا۔ اور واضح ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے ایمان والوں کے مراتب عالیہ پاکیزہ کو پاکیزگی و ثمرات پاکیزہ کا نتیجہ دیندہ بیان فرمایا اور ظاہر کفر و نفاق و فسک کے خوار ہونے اور محض بے نتیجہ و باطل ہونے کو ظاہر فرمایا جس سے خوب یقین ہو گیا کہ کفر و اسکے اعتقاد پر اقوال و اعمال سب نابود و باطل ہیں کیونکہ محض بے اصل ہیں اور بغیر جڑ کے درخت شاخ یا پھل کچھ نہیں دیتا پس حکم قولہ مثل الذین کفرو انہم کما رجوا اشتہ بہ الریح فی یوم عاصف الایہ یقین ہو گیا کہ اہل کفر عرصہ قیامت میں بالکل خوار ہوئے اور شیطان انکا پیشوا ہو گا۔ اور شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے اسکے اشارہ میں ایمان سے بالا تمام حدت پاک کو

اور پھر شاخیں دیتے ہوں جواب دیا گیا کہ شجرہ طیبہ کے مقابلہ میں اس گھاس کو درخت فرمایا ورنہ صفت مذکورہ کے موافق یہ جو غیر ساق ہوتی ہو
اور حضرت ابن عباسؓ ایک جماعت علیٰ رتبہ معین سے مروی ہے کہ کلمہ خبیثہ نہ شکر ہے اور درخت خبیث کا زہر یعنی شکر کی کوئی اصل نہیں جبکہ کافر اپنا
مستند کرے اور کوئی دلیل و برہان ہو اور اس جڑ سے جو اعمال پیدا ہوتے ہیں سب خراب ہیں کیونکہ ہر عمل کے لیے نیت لازم ہے لہذا آیات و احادیث میں صریح ہوا
کہ شکر کے ساتھ کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا پھر اللہ تعالیٰ نے کلمہ طیبہ والوں پر اپنا انعام و فضل و احسان ظاہر فرمایا بقولہ تعالیٰ
يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَفَضَّلَ اللَّهُ

ثابت رکھتا ہے اللہ تعالیٰ ان بندوں کو ایمان لائے ہیں قول ثابت کے ساتھ دنیاوی زندگی میں اور آخرت میں اور گراہی دیتا ہے اللہ تعالیٰ
الظَّالِمِينَ قَدْ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ

ظالموں کو اور تاہم اللہ تعالیٰ جو کچھ وہ چاہتا ہے

ثبوت ثابت وقائم کر دینا اس طرح کہ کچھ بغرض و تردد نہ ہو۔ قول ثابت وہی کلمہ طیبہ کہ اصلہ ثابت و فرمایا السامیہ ہے فی الحیوة الدنیا یعنی زندگی
دنیاوی۔ فی الآخرة بعض نے کہا کہ قیامت اور بعض نے کہا کہ قبر و ہی صبح و راجح ہو۔ قولہ تعالیٰ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ جو قادر و مختار و قائل
حقیقی ہو ثابت و برقرار رکھتا ہو۔ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ آمَنُوا ان بن۔ دن کو جو ایمان لائے یعنی کلمہ طیبہ ان کے دل میں جگمگایا۔ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ متعلق بآمنوا یعنی
قول ثابت پر ایمان لائے اور وہ کلمہ طیبہ ہے پس طرح و کلمہ طیبہ ثابتہ پر ایمان لائے ہیں انکار و تحکم کو ثابت قدم رکھتا ہو اور محتمل ہو کہ ثبوت کے متعلق ہو یعنی
ثبوت بقول ثابت فرماتا ہو یعنی ایمان والے انعام و فضل الہی ثابت قدم رہتے ہیں۔ فی الحیوة الدنیا زندگانی دنیاوی میں جب فتنہ و مصائب
سے امتحانات پیش آتے ہیں جیسے اصحاب اخذ و دو کافروں نے کہ میں ڈالا اور صبیہ حضرت سیدنا بلالؓ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ ایذا تو تکلیف
سخت دی گئی مگر ایمان پر ثابت قدم رہے تو اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر ہو کہ وہی ثابت قدم فرماتا ہو دنیاوی امتحانات و سختیوں میں دینی آخرت
اور آخرت میں بھی بعض نے کہا کہ قیامت کے حساب و سوال جواب میں لیکن یہ قول ضعیف ہے اس لیے کہ حیرت صحیح میں آیا کہ قیامت میں جس
شخص سے حساب میں مواخذہ کیا جائیگا وہ ہر اک ہو جائیگا اللہم انی اعوذ بک من سوء الحساب۔ اور بعض نے کہا کہ یعنی قبر کے سوال و فکر و تکریر میں۔ اور
یہی اصح ہے اور ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قولہ فی الآخرة کہا کہ فی القبر۔ اور ابن مردودہ نے حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے
روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ قبر میں ہے۔ اور امام ہزار رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ
میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ امت اپنی قبروں میں امتحان کچھ دیکھو کی تو میرا کیا حال ہوگا کہ میں بہت کمزور عورت ہوں تو آپ نے پڑھا قولہ تعالیٰ
يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ الآیہ۔ اور ابو داؤد نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جب میت کے دفن سے فارغ ہوتے تو وہاں ٹھہر جاتے اور کہتے کہ اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اسکے لیے تثبیت مانگو کہ اُس سے اس وقت
سوال کیا جائیگا۔ غرض کہ دربارہ سوال قبر و ثواب و عذاب قبر کے بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں جن کے جو کوئی ثواب و عذاب قبر پر ایمان نہ لائے
وہ کافر ہو اور واضح ہو کہ فکر و تکریر حقیقت ملائکہ میں لیکن انکی صورتیں بہت ہیبتناک ہوتی ہیں اور یہ فقط امتحان تثبیت ہے کیونکہ جو چیز دل میں جمی
ہوتی ہو وہ کسی حال میں خارج نہیں ہوتی ہے اور اسی ہیبتناک منظر کی وجہ سے حضرت ام المؤمنین نے کہا کہ میں ایک کمزور عورت ہوں اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے تسکین دی کہ جو کوئی دنیا میں ایمان پر ثابت ہوا ہو اسکو اللہ تعالیٰ دنیا کی خوش آئینش اور قبر کے ہیبتناک منظر میں ثابت قدم رکھتا ہو کہ میں طاقتور و
کمزور و مرد و عورت کا کچھ کام نہیں ہے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ جب مومن سے قبر میں مولا کہا جاتا ہو تو وہ شہادت دیتا ہے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پس یہی امر یا مثبت اللہ الذین آمنوا الکریم۔ امام مسلم وبقیہ جماعت
انہ نے بھی اسکو روایت کیا ہے اور اسی کو امام احمد نے لفظ کے ساتھ حضرت ہزار رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ایک مردانہ ماری کے جنازہ کے ساتھ
ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں چلے جب قبر تک پہنچے تو ہنوز زحار نہ ہوئی تھی پس آپ بٹھکے اور ہم سب آپ کے گدھا مویش ٹھیکہ
اور آپ کے ہاتھ میں ایک چھتری تھی اس سے زمین میں گر پڑے تھے پس آپ نے سر مبارک اٹھا کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے فرمے کہ عذاب سے پناہ مانگو اور فرما
فرمایا یا مین مرتبہ پھر کہا کہ بندہ مومن جب دنیا سے انقطاع و آخرت کے سامنے جانے کو ہوتا ہے تو آسمان سے کچھ فرشتے اترتے ہیں جنکے چہرے مثل سعد بن
کے روشن ہوتے ہیں انکے ساتھ جنت کے لباس سے کفن اور خوشبو سے حنوط ہوتی ہیں انکو انکی نظر کے دور سے پر بھیجتے ہیں پھر ملک الموت آکر انکے
سرہانے بیٹھتا ہے اور کہتا ہے کہ اے نفس طمأنینہ اپنے پروردگار کی مغفرت و رضوان کی طرف چلو پس جیسے سفار کے دہانہ سے قطرہ آب روان ہو کر کھل جاتا
ہو وہ روح روان ہو کر باہر آجاتی ہے پس ملک الموت اسکو لے لیتا ہے اور دوسرے ملک مارنے تک اسکو ملک الموت کے پاس نہیں چھوڑتے بلکہ لے کر اسی
کفن و حنوط سے آراستہ معطر کر کے لے جاتے ہیں اس سے نہایت اعلیٰ خوشبو نکلتی ہے جو روضے زمین پر پڑ سکتی ہے پس اسکو آسمان کی طرف چڑھا لیا جاتے
ہیں راہ میں جس گروہ ملا کہ پرگز رہتا ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ کسی خوشبودار روح ہو کہتے ہیں کہ یہ فلان بن فلان ہے اسکے دنیاوی ناموں میں سے سب سے اچھا نام
لیتے ہیں یہاں تک کہ آسمان دنیا تک پہنچتے ہیں اور دروازہ کھول دیتے ہیں دروازہ کھول دیا جاتا ہے اور مبارکباد کے بعد اس آسمان کے مقربین شایعہ
کرتے ہیں یہاں تک کہ دوسرے آسمان تک پہنچتے ہیں اسی طرح ساتویں آسمان پر اللہ تعالیٰ جل شانہ کا حکم ہوتا ہے کہ میرے بندہ کا نوشتہ علیین میں
لکھو اور اسکو زمین پر واپس کر دو کہ میں نے انکو اسی سے پیدا کیا اور اسی میں اعادہ کرونگا اور اسی سے دوبارہ نکالوں گا فرمایا کہ پھر اسکی روح اس کے
جسم میں دوبارہ لینی جاتی ہے تو اسے اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسکو بھلا کر اس سے کہتے ہیں کہ کون تیرا پروردگار ہے وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے پھر اس سے
لیتے ہیں کہ تیرا کیا دین ہے کہتا ہے کہ میرا دین اسلام ہے کہتے ہیں کہ یہ کون شخص ہے جو تم میں معبود کیا گیا وہ کہتا ہے کہ وہ رسول اللہ ہے کہتے ہیں کہ تیرا علم کیا ہے وہ
کہتا ہے کہ میں نے کتاب الہی پڑھی پس اس پر ایمان لایا اور تصدیق کی پس آسمان سے ایک پکارنے والا ندا دیتا ہے کہ میرے بندے نے سچ کہا پس اسکے لیے
جنت سے فرش بکھا دو اور جنت سے لباس دو اور جنت کی طرف دروازہ کھول دو فرمایا کہ پس جنت کی رحمت و خوشبو اسکو کافی رہتی ہے اور اسکی انتہا نظر تک
اسکے لیے قبر میں فراخی و بچائی ہے اور اسکے پاس ایک شخص خوبصورت خوش پوشاک خوشبو معطر آتا ہے اور کہتا ہے کہ بشارت تجھے ایسی خبر سے جو تجھے مسرور
کے یہ وہی تیرا دل ہو چکا ہے وعدہ دیا جاتا تھا اس سے بچھیکا کہ تو کون ہے کہ میرے چہرے خوشی کی بشارت آتی ہے وہ کہتا ہے کہ میں آپ کا عمل صالح میں
تب کہتا ہے کہ اے رب قیامت قائم فرما دے کہ میں اپنے اہل و عیال کی طرف واپس جاؤں اور فرمایا کہ بندہ کا فرجب دنیا سے منقطع اور آخرت کی طرف جانے کو
ہوتا ہے تو آسمان سے ہدایت کا ملاکہ اترتے ہیں جنکے چہرہ سیاہ ہوتے ہیں اور انکے ساتھ مولا کھل ہوتے ہیں اسکی منتہا سے نظر پر بھیجتے ہیں پھر ملک الموت آکر اسکے
سرہانے بیٹھتا ہے اور کہتا ہے کہ اے نفس خبیثہ شکل بجا نبشتم و غضب الہی کہیں نفس مذکور ذکر بدن میں چھپی ہو پس ملک الموت اسکو کھینچتا ہے ایسی سختی سے
جیسے کسی اون میں سے گرم سیخہ کھینچا جاوے پس اسکو ماخوذ کر لیتا ہے پھر وہ ملاکہ ایک دم اسکے پاس نہیں چھوڑتے بلکہ یکایک اسی حالت میں کر کے گرفتار کرتے
ہیں اور اس سے نہایت سخت مرداب و جوروں سے زمین پر پائی جانے تکلیفی ہو پس اسکو اوپر لیا جاتا ہے پھر ملاکہ کہے کہ وہ مین سے جس گروہ پرگزرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ کون
روح خبیثہ ہے کہتے ہیں کہ فلان بن فلان دنیا میں جن ناموں سے بلا جاتا ہے ان میں سے سب سے قبیح نام لیتے ہیں یہاں تک کہ اسکو آسمان نیانکھ لیا جاتے ہیں اور دروازہ
کھول دیتے ہیں مگر کھولا نہیں جاتا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیت پڑھی لا افتح لہم ابواب السماء ولا یفلون الجنۃ حتی یصلی علیہم فی سمیع اطراف اللہ تعالیٰ وعلی
فرماتا ہے کہ لکھو کہ کا نوشتہ جس میں سب سے نیچے جگہ زمین میں پس اس کی روح بری طرح طرح پھینک دی جاتی ہے پھر پڑھی آیت من یشکر باللہ کانما عنہن السما

یہی روح ہے جسکی قبر میں مولا کہا جاتا ہے تو وہ شہادت دیتا ہے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پس یہی امر یا مثبت اللہ الذین آمنوا الکریم۔ امام مسلم وبقیہ جماعت انہ نے بھی اسکو روایت کیا ہے اور اسی کو امام احمد نے لفظ کے ساتھ حضرت ہزار رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ایک مردانہ ماری کے جنازہ کے ساتھ ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں چلے جب قبر تک پہنچے تو ہنوز زحار نہ ہوئی تھی پس آپ بٹھکے اور ہم سب آپ کے گدھا مویش ٹھیکہ اور آپ کے ہاتھ میں ایک چھتری تھی اس سے زمین میں گر پڑے تھے پس آپ نے سر مبارک اٹھا کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے فرمے کہ عذاب سے پناہ مانگو اور فرمایا یا مین مرتبہ پھر کہا کہ بندہ مومن جب دنیا سے انقطاع و آخرت کے سامنے جانے کو ہوتا ہے تو آسمان سے کچھ فرشتے اترتے ہیں جنکے چہرے مثل سعد بن کے روشن ہوتے ہیں انکے ساتھ جنت کے لباس سے کفن اور خوشبو سے حنوط ہوتی ہیں انکو انکی نظر کے دور سے پر بھیجتے ہیں پھر ملک الموت آکر انکے سرہانے بیٹھتا ہے اور کہتا ہے کہ اے نفس طمأنینہ اپنے پروردگار کی مغفرت و رضوان کی طرف چلو پس جیسے سفار کے دہانہ سے قطرہ آب روان ہو کر کھل جاتا ہو وہ روح روان ہو کر باہر آجاتی ہے پس ملک الموت اسکو لے لیتا ہے اور دوسرے ملک مارنے تک اسکو ملک الموت کے پاس نہیں چھوڑتے بلکہ لے کر اسی کفن و حنوط سے آراستہ معطر کر کے لے جاتے ہیں اس سے نہایت اعلیٰ خوشبو نکلتی ہے جو روضے زمین پر پڑ سکتی ہے پس اسکو آسمان کی طرف چڑھا لیا جاتے ہیں راہ میں جس گروہ ملا کہ پرگز رہتا ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ کسی خوشبودار روح ہو کہتے ہیں کہ یہ فلان بن فلان ہے اسکے دنیاوی ناموں میں سے سب سے اچھا نام لیتے ہیں یہاں تک کہ آسمان دنیا تک پہنچتے ہیں اور دروازہ کھول دیتے ہیں دروازہ کھول دیا جاتا ہے اور مبارکباد کے بعد اس آسمان کے مقربین شایعہ کرتے ہیں یہاں تک کہ دوسرے آسمان تک پہنچتے ہیں اسی طرح ساتویں آسمان پر اللہ تعالیٰ جل شانہ کا حکم ہوتا ہے کہ میرے بندہ کا نوشتہ علیین میں لکھو اور اسکو زمین پر واپس کر دو کہ میں نے انکو اسی سے پیدا کیا اور اسی میں اعادہ کرونگا اور اسی سے دوبارہ نکالوں گا فرمایا کہ پھر اسکی روح اس کے جسم میں دوبارہ لینی جاتی ہے تو اسے اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسکو بھلا کر اس سے کہتے ہیں کہ کون تیرا پروردگار ہے وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے پھر اس سے لیتے ہیں کہ تیرا کیا دین ہے کہتا ہے کہ میرا دین اسلام ہے کہتے ہیں کہ یہ کون شخص ہے جو تم میں معبود کیا گیا وہ کہتا ہے کہ وہ رسول اللہ ہے کہتے ہیں کہ تیرا علم کیا ہے وہ کہتا ہے کہ میں نے کتاب الہی پڑھی پس اس پر ایمان لایا اور تصدیق کی پس آسمان سے ایک پکارنے والا ندا دیتا ہے کہ میرے بندے نے سچ کہا پس اسکے لیے جنت سے فرش بکھا دو اور جنت سے لباس دو اور جنت کی طرف دروازہ کھول دو فرمایا کہ پس جنت کی رحمت و خوشبو اسکو کافی رہتی ہے اور اسکی انتہا نظر تک اسکے لیے قبر میں فراخی و بچائی ہے اور اسکے پاس ایک شخص خوبصورت خوش پوشاک خوشبو معطر آتا ہے اور کہتا ہے کہ بشارت تجھے ایسی خبر سے جو تجھے مسرور کرے یہ وہی تیرا دل ہو چکا ہے وعدہ دیا جاتا تھا اس سے بچھیکا کہ تو کون ہے کہ میرے چہرے خوشی کی بشارت آتی ہے وہ کہتا ہے کہ میں آپ کا عمل صالح میں تب کہتا ہے کہ اے رب قیامت قائم فرما دے کہ میں اپنے اہل و عیال کی طرف واپس جاؤں اور فرمایا کہ بندہ کا فرجب دنیا سے منقطع اور آخرت کی طرف جانے کو ہوتا ہے تو آسمان سے ہدایت کا ملاکہ اترتے ہیں جنکے چہرہ سیاہ ہوتے ہیں اور انکے ساتھ مولا کھل ہوتے ہیں اسکی منتہا سے نظر پر بھیجتے ہیں پھر ملک الموت آکر اسکے سرہانے بیٹھتا ہے اور کہتا ہے کہ اے نفس خبیثہ شکل بجا نبشتم و غضب الہی کہیں نفس مذکور ذکر بدن میں چھپی ہو پس ملک الموت اسکو کھینچتا ہے ایسی سختی سے جیسے کسی اون میں سے گرم سیخہ کھینچا جاوے پس اسکو ماخوذ کر لیتا ہے پھر وہ ملاکہ ایک دم اسکے پاس نہیں چھوڑتے بلکہ یکایک اسی حالت میں کر کے گرفتار کرتے ہیں اور اس سے نہایت سخت مرداب و جوروں سے زمین پر پائی جانے تکلیفی ہو پس اسکو اوپر لیا جاتا ہے پھر ملاکہ کہے کہ وہ مین سے جس گروہ پرگزرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ کون روح خبیثہ ہے کہتے ہیں کہ فلان بن فلان دنیا میں جن ناموں سے بلا جاتا ہے ان میں سے سب سے قبیح نام لیتے ہیں یہاں تک کہ اسکو آسمان نیانکھ لیا جاتے ہیں اور دروازہ کھول دیتے ہیں مگر کھولا نہیں جاتا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیت پڑھی لا افتح لہم ابواب السماء ولا یفلون الجنۃ حتی یصلی علیہم فی سمیع اطراف اللہ تعالیٰ وعلی فرماتا ہے کہ لکھو کہ کا نوشتہ جس میں سب سے نیچے جگہ زمین میں پس اس کی روح بری طرح طرح پھینک دی جاتی ہے پھر پڑھی آیت من یشکر باللہ کانما عنہن السما

نقطۃ الطیر و توی بہ الیج فی مکان حقیق پھر اسکی روح اسکے جسم میں عادیہ کی جاتی ہے اور اسکے بھلا تے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ تیرا
 رب کون ہے وہ کہتا ہے ہا ہا ہا مجھے نہیں معلوم پھر کہتے ہیں کہ تیرا کیا دین ہے کہتا ہے کہ ہا ہا ہا مجھے نہیں معلوم پوچھتے ہیں کہ یہ شخص کون ہے جو تم میں سے جوشت ہا
 کہتا ہے کہ ہا ہا ہا مجھے اور کہ نہیں ہا ہا ہا سے بیکار تیرا لایا پکارتا ہے کہ میرے بندے نے جھوٹ کہا پس اسکے لیے آگ سے فرش کر دو اور دوزخ کی طرف دروازہ
 کھول دو پس اسکو دوزخ کی حرارت و سوز آتی ہے اور اسکی قبر میں اسپرنگ کی گنجائی ہے یہاں تک کہ اسکی ہڈیاں ایک دوسری طرف سے نکل آتی ہیں اور
 اسکے پاس ایک بد صورت آدمی آتا ہے جس سے بدبو نکلتی ہے وہ کہتا ہے کہ بشارت ہو تجھکو ایسی چیز سے جو تجھکو نکلے کرے یہ تیرا وہ دن ہے جس سے تجھکو ڈرایا جاتا
 تھا۔ اس سے کہہ گا کہ کون ہے کس تیری صورت سے میری حق میں نشان بدی ظاہر ہوئی ہے کہہ گا کہ میں تیرا خدیت ہوں اور عمل ہوں تب دعا مانگنے لگے گا کہ اے
 رب میرے قیامت نہ قائم کیجیو۔ و قدر واہ اصحاب الصباح و لغن اور امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کی ایک روایت میں بعض علوم زیادہ ہیں از انجملہ یہ کہ زمین کی
 روح نکلنے پر تمام فرشتہ دریاں آسمان وزمین کے در تمام فرشتہ آسمان کے اسپر صلوٰۃ پڑھتے ہیں اور تمام دروازے آسمان کے کھلتے ہیں اور ہر دروازہ والا دعا
 مانگتا ہے کہ اسکا گذر اس دروازہ سے ہو از انجملہ یہ کہ کافر پر بعد سوال منکر و نکیر کے ایک فرشتہ اس صفت کے ساتھ کہ نہ دیکھتا ہے اور نہ سنتا ہے اور اسکے ہاتھ میں ایک
 گرز ہے اسپر لٹکایا جاتا ہے گرز نشی ایسا ہے کہ اگر سپا پر پڑے تو رکھ دیا جائے پس وہ اس کافر کو ایک ضرب مارتا ہے کہ وہ رکھ دیا جاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ عزوجل اسکو
 جیسا بھلا دیکھتا ہے کہ وہ دوسری ضرب لٹکائی اور وہ اس ضرب سے ناکھڑے سے چلا تا کہ جو کو موایہ جن والنس کے ہر چیز بنی ہے۔ قول جن اونس کا یہ سننا
 محل امتحان آتی ہے اور شاید کہ ضرب کا عذاب مخصوص ایک فرمودی ظالم تہ کار ہوا اور عموماً کفار اسی فرش دوزخی و حرارت و سوز میں مبتلا کیے جاتے ہوں اور
 شاید کہ یہ لٹی عذاب میں مبتلا ہوں اور فرشتہ اندھا لنگھا ہوا جو عذاب کرنے کو مسلط ہوتا ہے وہ اسکی خلقت میں عیب نہیں ہے بلکہ وہ ایک پاکیزہ مخلوق ہے مگر
 جو وقت تک کہ اللہ تعالیٰ کو منظور ہو اسکو قوت مینائی و شوائی و گویائی بالکل عطا نہیں ہوتی تاکہ اس تکلیف دینے والے کو نہ دیکھے اور اکثر دیکھا گیا کہ بعض ہدیہ
 قبور کے پاس سے جانور وحشت کرتے اور پھرتے ہیں اور ممکن ہے کہ شاید کہ بعد چند روز کے وہاں قطع ہو جاتی ہو۔ واضح ہو کہ بعض ایسے لوگوں نے جبکہ قلوب پر
 شیطان حاوی ہو کر انکو شک و نفاق میں ڈالنا تھا امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ نے پوچھا کہ قبر کا عذاب کیوں ہوگا تو دیکھا کہ سر جو کالے رہے پھر سر اٹھا کر فرمایا
 کہ عذاب ہونا یقینی معلوم ہے اور اسکی کیفیت اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اور اسپر بیان لانا واجب ہے پھر علم دیا کہ وہ نکال دیا گیا پھر ترجمہ کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عجیب قدرت
 و غرائب صفت ہے اس آسمان وزمین کے درمیان پہاڑ تار ہوا اور اگر ایمان بالغیب نہ ہوتا تو بظہر یوسف عیان کہا جاتا تو لیکن اللہ تعالیٰ جبکہ چاہتا ہے تو راہ نور کی
 ہدایت فرماتا ہے اور ترجمہ کرتا ہے کہ اس زمانہ میں لوگ پیلا ہونے والے نظر آتے ہیں کہ وہ زندگانی دنیا اور محسوسات حواس کے سب چیزوں سے نیکار کر دینا اور
 یہ لوگ کافر ہیں اور جو انکا مشاہدہ وہ کافر ہو اگرچہ صورت و نام مسلمانوں کا لیکن اور بہت سے عوام غریب جبکہ ذلیل قوم کہما کہم کرین زبان امور پر سچا
 اعتقاد رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ ان برکت دے اور انھیں مومنوں کی۔ اے مومن! تم کا حشر فراوسے اور تم کو ایمان و یحیون کے فتنہ و جہان فتن سے سوائے ولا دوال کے
 مجھکو مومنوں کو سچا و سنان ربی علی کل شیء قدیر پھر میں بتیہ فوائد حدیث شریف کی طرف متوجع کرتا ہوں کہ امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کی بعض روایات میں ہے
 کہ یہ امت قیومین امتحان کی جاوگی اور مومن کے صحیح جواب کہ بعد فرشتہ کہہ گا کہ یہ دیکھئے اپنا ٹھکانا جہنم کا جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے تیرے لیے اس نعمت
 جنت سے بدل دیا اور مومن دونوں کو دیکھ کر کہہ گا کہ مجھے ہمت دو کہ میں اپنے لوگوں کو بشارت دیدوں کہما جائیگا کہ اگر تم سچے اور منافق و کافر کہے نا پاک جواب
 کہ بعد کہما جائیگا کہ تیرا براہم ہمیشہ یادان رہے یہ دیکھ کر کہہ گا کہ جنت کا ٹھکانا اسکے عوض تو ہے پھر کا جہنم کا اختیار کیا پھر جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ ہر آدمی اپنی قبر میں اس حال پر موجود ہوگا جس پر اسکو مومن یا کافر قرار دیا جائے پھر قال لا امان الا فذا ابن کثیر
 رحمۃ اللہ تعالیٰ اسناد صحیح علی شرط علم و علم پھر جابر اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ خرمین کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ

یا رسول اللہ جبکہ سر فرشتہ بیتانک یکے کو پیش لیکر کھڑا ہو گا تو کہہ کر اس قلم نہیں رکھ سکتا بلکہ ہول سما جاوے گا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی تھی
 اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت الایہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اس حدیث کی اسناد میں کچھ مضائقہ نہیں ہے و قدیر عباد بن راشد التیمی و قد روی
 البخاری مقرونا و لکن ضعفہم بترجم کنا کہ حاصل یہ کہ اس ہولناک مقام پر صادق لقین و صحیح الایمان اپنے نور پر ہو گا اور دنیاوی حواس و جہانی
 تفسیرات کا اثر نہ ہو گا تو وہ نور اسی اپنے بچے حال پر ثابت ہو گا اور فضل الہی و اللہ شہنا و انت ارحم الراحمین اور دیگر روایات امام احمد و مسلم وغیرہ میں ہے کہ
 روح مومن کو بشارت و خوشخبری مان دینے ہوئے آسمان کو لجا تے ہیں اور حکم الہی عروج مل ہوتا ہے کہ اسکو لجا و آخرت تک کے لیے اور کافر کی روح بد بردار کو
 غضبناک خبریں دیتے ہیں اور حکم ہوتا ہے کہ آخرت تک کے لیے لجاؤ۔ اور ابن حبان کی صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت میں ہے کہ مومن کو
 جب آسمان سے مومنوں کے پاس لاتے ہیں تو وہ بہت خوش ہوتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ فلاں کیا ہوا کہتا ہے وہ مر گیا کہتے ہیں کہ وہ اپنی ماں جہنم کی گود میں گیا
 اور کافر کو بد برداری کے ساتھ زمین کے دروازہ پر ڈالتے ہیں کہ فلاں فلاں زمین کہتے ہیں کہ تم نے ایسی بد بردار چیزیں دیکھی ہیں اسکو سب سے نیچے زمین میں ڈالتے ہیں
 اور واضح ہو کہ قتادہ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے عبد اللہ بن عمر سے ایک اثر روایت کیا ہے کہ مومن کی روح کو جہنم میں جمع کرتے ہیں اور کافروں کی روح کو
 برہوت میں جو ایک شورہ رنگستان حضرت موت میں ہے مترجم کہتا ہے کہ ایسا ہے کہ مومن کی روح کو جہنم میں جمع کرتے ہیں اور کافروں کی روح کو
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی جہنم میں مومن کے دامن بائیں طرف سے صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ و نیکان و عبادات اچھی صورتوں کھینچتی
 ہیں اور اسکو نظر آتا ہے کہ آفتاب غروب ہونے کے قریب ہیں نہ کہ دیکھ کر دال چاہتے ہیں وہ کہتا ہے کہ جہاں اٹھ رہا مومن نماز پڑھوں کہتے ہیں کہ اچھا پڑھنا ذرا
 اتم تبتلا و کہ یہ کون شخص تم میں معورت ہوا تھا کہتا ہے کہ کیا تم مجھ کو پوچھتے ہو کہتے ہیں کہ ہاں تو کہتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سب اچھے تھے کہ اہی
 دیتا ہے اور اسکے لیے دروازہ جنت کا کھٹولہ لیا جاتا ہے جسکو دیکھ کر نہایت خوش و مسرور ہوتا ہے پھر اسکے لئے کپڑے لگاتے ہیں اور وہ سبز پڑے
 کہ جنت کے درختوں میں معلق ہوتا ہے اور اسکا جسم جہان کی خاک سے بنا تھا خود دریا جاتا ہے اور یہی قول اللہ عزوجل ثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت الایہ
 و قد رواہ ابن حبان فی صحیحہ اور ابن جریر رحمۃ اللہ تعالیٰ کی حدیث میں ہے کہ مومن بروقت موت کے ایسی چیزیں معائنہ کرتا ہے کہ وہ چاہتا ہے کہ سی طرح کھائے اسکی
 روح پس اللہ تعالیٰ اسکی ملاقات کو خوب رکھتا ہے اور اس میں مذکور ہے کہ روح مومن اس سے اپنے جان بچان والوں کو پوچھتے ہیں کہ فلاں کو میں نے
 زمین پر چھوڑا تو انکی اچھا معلوم ہوتا ہے اور اگر کہتا ہے کہ فلاں مر گیا تو کہتے ہیں کہ اسکو ہمارے جہان نہیں لائے اور کافر بروقت موت معائنہ عذاب و غضب سے
 سچا ہوتا ہے کہ اسکی روح نہ نکلتی اور اللہ تعالیٰ اسکو لقا کر کوہ جاتا ہے اور جہنم کا دروازہ اسکے لیے کھولا جاتا ہے اور اسکو ضرب ماری جاتی ہے جس سے چیختا ہے
 کہ یہ سب اسکو مٹتے ہیں پھر اسکو لقا جاتا ہے کہ مہوش کی طرح سو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مہوش اسکو کہتے ہیں جس کو
 برہوت و مسائب و بھپو وغیرہ نے کاٹا اور اسکی قبر میں نکلی کر دیجاتی ہے۔ اور امام احمد رضی اللہ عنہ نے اسما زبنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے مرفوع
 روایت کی کہ مومن کو سب طرف سے اسکے نیک اعمال گھیرے ہوئے ہوتے ہیں کہ فرشتہ کو لائے ہیں دیتے اور کافر کے درمیان کچھ روک نہیں ہوتی
 اور کہ فرشتہ عذاب بھیجی خلقت میں مینائی و شوائی نہیں ہوتا ہے جہاں اللہ تعالیٰ چاہتا ہے یہ فرشتہ دیکھتا سننا نہیں کہ اسپر ترس کہاد سے کہ اپنے تفسیر
 الحافزا رحمۃ اللہ تعالیٰ اور اس روایت میں لفظ دابہ واقع ہوا ہے حیث قال و لیساط علیہ دابہ فی قبرہ معہا سوط فرشتہ جبرئیل عرق البعیر تفسیرہ ما
 شاعر اللہ صبار اللہ صوم فرشتہ یعنی ایک جاندار اسپر سلا لیا جاتا ہے جسکے ساتھ کھڑا ہوتا ہے اسکا سر انکار ہوتا ہے شکل کھرے اونٹ کے پٹنگر کی
 شکل کا ترشی ہوتا ہے اسکو مارا جہاں اللہ تعالیٰ چاہتا ہے بالکل جہاں ہوتا ہے کہ اسکی چیخ نہیں سننا کہ اسپر ترس کہہ دے مترجم کہتا ہے کہ یہ از قلم ملا کہ ہے اور
 اول سورہ بقرہ میں کہ نہ کہ ملا کہ نام جن مخلوقات کا ہوا ان میں اقسام ہیں اور ایک بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ یہ ضرب و چیخ کا عذاب مختلف

طور پر اقسام کفار کے ساتھ واقع ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور امام ابن کثیر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر بعض اس مقصد سے متعلق ایسی احادیث
ایرا فرمائی ہیں جو مجھے بہت خوش آئیں اور نظر افادہ عام المؤمنین جو آخرت میں نجات کے امیدوار اور عذاب قبر و آخرت سے خوفناک ہیں تبرکات ان کو
ترجمہ کرتا ہوں مع اس بات کہ بعض اہل غفلت کو مجال تکلم ہے معنی نہ تو نقابل الحیا فظاہر وقال ابو عبد اللہ الحکیم الترمذی فی نوادر الاصول حدثنا
ابی حاشنا عبد اللہ بن نافع عن ابن ابی فدیک عن عبد الرحمن بن عبد اللہ عن سعید بن المسیب عن عبد الرحمن بن عمر بن عبد اللہ قال خرج علینا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث یعنی ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو گنج پاس بہر تشریف لائے و ہم مریہ کی صحابین جمع تھے پس فرمایا کہ میں نے
رات بھلی بات دیکھی ہیں نے دیکھا کہ سیری اُمت میں سے ایک مرد پر عذاب قبر پھیلایا گیا پس آگیا اسکے پاس اسکا وضو اور اس حالت سخت سے اسکو
چھڑالیا اور اپنی اُمت کا ایک مرد دیکھا جسکو شیاطین نے گھیر لیا تھا پس اسکا ذکر آگیا اور اسکو شیاطین میں سے جدا کر لیا اور اپنی اُمت کا ایک مرد دیکھا
جسکو مارا گیا عذاب نے گھیر لیا تھا پس اسکی نماز نے آکر اسکو ملا کہ عذاب کے ہاتھوں سے چھڑ لیا اور میں نے اپنی اُمت کا ایک مرد دیکھا کہ پیاس سے زبان نکالے تھا
جب کسی حوض پر آتا اس سے روکا جاتا پس اسکا روزہ آیا اور اسکو پانی پلایا اور سیراب کر دیا اور اپنی اُمت کا ایک مرد دیکھا اور انبیا جلقہ طلقہ پیچھے ہوئے تھے
جب وہ کسی حلقہ کے نزدیک ہوتا تو اسکو ہانک دیتے پس جنابت سے اسکا غسل کرنا آیا اور اسکا ہاتھ پیرا کہ اسکو میرے پہلو میں بٹھلادیا اور میں نے اپنی اُمت کا
ایک مرد دیکھا اسکے سامنے اندھیرا اسکے پیچھے اندھیرا اسکے دائیں اندھیرا بائیں اندھیرا اور پوز اندھیرا سچے اندھیرا وہ اس میں تھیرتا تھا پس اسکا حج و عمرہ آیا اور دونوں نے
اسکو اندھیرے سے نکال کر زمین داخل کر دیا اور ایک مرد اپنی اُمت کا دیکھا کہ مینوں سے باتیں کرتا وہ اس سے نہیں بولتے تھے پس اسکا صلہ رحمی آیا اور کہا کہ اسے
گروہ مینوں سے باتیں کرو پس انھوں نے اس سے باتیں شروع کر دیں اور میں نے اپنی اُمت کا دیکھا کہ دیکھا جو اپنے چہرہ پر سے اپنے ہاتھوں کو اڑ کر کے آگ کی لپٹ
اور جگاریاں روکتا تھا پس اسکا صلہ رحمی آگیا اور اسکے چہرہ کا پردہ اور سر پر سیاہی لگیا اور اپنی اُمت کا ایک مرد دیکھا جسکو زانیہ نے ہر طرف سے گھیر لیا تھا
پس اسکا یہ کام کہ نیک باتوں کا حکم کرتا اور براؤں سے منع کرتا تھا آگے اور دونوں نے اسکو زانیہ کے ہاتھوں سے چھڑا کر اسکو ملا کہ رحمت کے ساتھ داخل کر دیا
اور میں نے اپنی اُمت کا ایک مرد دیکھا جو کھٹنوں کے بل پر اسی اسکے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان پردہ پر پس اسکا نیک خلق آیا اور اسکا ہاتھ پیرا کہ اسکو حوض و آبی جلاشانہ
میں پیش کر دیا اور اپنی اُمت کا ایک مرد دیکھا جسکا صحیفہ اسکے بائیں طرف سے اُمت میں آئے کو تھا پس اسکا خوف اللہ تعالیٰ سے آگیا اور اسکے دائیں طرف کر دیا
اور اپنی اُمت کا ایک مرد میں نے جہنم کے کنارہ کھرا دیکھا پس اسکا وحل آگئی یعنی اس کے ساتھ خوف آئی آیا اور اسکو اس مخصوصہ سے نکال لیا اور وہ روانہ
ہو گیا اور میں نے ایک مرد اپنی اُمت کا دیکھا جو جہنم میں کہ اسکے آس پاس جو وہ بخوت اسی دنیا میں روایا تھا پس اسکو آگ سے نکال لیا اور میں نے اپنی
اُمت کا ایک مرد دیکھا بل صراط پر کہ کبھی کھٹنوں چلتا ہو اور کبھی چڑھتا ہو پس آیا اسکا درود جو اس نے پھیرا تھا پس اسکو کھرا کر دیا اور وہ صراط
پر روانہ ہو گیا اور میں نے ایک مرد اپنی اُمت کا دیکھا کہ وہ جنت کے دروازہ تک پہنچا کہ دروازہ بند کر دیا گیا پس آگئی آگئی کو اسی جو اسے یقین کے ساتھ ادا کی تھی
کہ اللہ ان لا الہ الا اللہ پس اسکے لیے جنت کے دروازے کھول دیے اور اسکو جنت میں داخل کر دیا یہاں تک کہ ترجمہ ختم ہوا اور امام قرطبی نے اسکو کتاب تذکرہ میں
ذکر کر کے کہا کہ یہ حدیث بہت بزرگ ہو اس میں کچھ خاصہ اعمال ذکر فرمائے ہیں جو خاص ہولناک حالات سے نجات دیتے ہیں پھر امام ابن کثیر رحمۃ اللہ تعالیٰ
نے کہا کہ امام حافظ ابو نعیم موصلی نے اس باب میں ایک حدیث غریبہ مطول روایت کی فقال حدثنا ابو عبد الرحمن احمد بن ابراہیم الکافری ثنا محمد بن کثیر السمرانی
ابو عثمان حدثنا ابو اسحاق اکیلی ذکر ان فی خیال اہل البصرہ و کان بنی حجاب جرم و سلام بن ابی صلیح حدثنا بکر بن جیش عن حنظل بن عمرو عن یزید القاشی عن انس
بن مالک عن عتبہ الداری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یقول اللہ عز وجل ای شئت لعلو لعلو یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر ملک اُمت
سے کہ تو میرے دوست کے پاس جا کر اسکو میرے پاس لا آئیں لے اسکو کلیف و یاریوں و راحت و آرام میں ذکر آتا ہے پس اسکو پالاکس سے محبت کرتا ہے

۱۴۰ - نور اللیالی ۱۳۰ - ابراہیم ۱۴۰ - وما یزید فی نفسی ۱۳۰ - ابراہیم ۱۴۰

انہی رفت ورجت کمال لگتی ہوگی انکو منکر کہتے ہیں ہر ایک کے ہاتھ میں گزرتی ہوگا اگر ربیعہ دھڑا ہر جمع ہوں تو اسکو ہلکا نہ جائیگا پس اس سے کہیں گے کہ بیٹھیں
چار زانو بیٹھ جائیگا اور اس کے کفن اسکی کمرنگ کر نیکی پس اس سے کہیں گے کہ کون تیرا رب اور کیا تیرا دین اور کون تیرا نبی یہ کہیں گے کہ میں تو نہیں جانتا کہیں گے
بجنت ایسا ہی بے ایمان جاہل رہے اسکو ایک ضرب مارینگے کہ چکاریاں اسکی قبر میں اڑنی پھریا ہی ہو جائیگا اس سے کہیں گے کہ دیکھ تو دروازہ
جنت کی طرف کھلا ہوا ہوگا کہیں گے کہ اگر تو اللہ تعالیٰ کا مصلح ہوتا تو پتھر اٹھکا ہوتا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس پاک پروردگار کی جسکے
قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اس حالت میں اسکے دل پر ایک حسرت طاری ہوگی کہ بھی یغم اس سے دور نہ ہوگا اور پھر اس سے کہیں گے کہ نیچے دیکھ تو
ایک دروازہ جہنم کی طرف کھلا ہوا ہوگا کہیں گے کہ او دشمن خدا تیرا ٹھکانا ہے جبکہ تو نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اس حالت پر اسکے دل میں ایک حسرت و غم چھا جائیگا کہ بھی دور نہ ہوگا۔ راوی لے لے کہا
کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جہنم کی طرف شہر دروازے کھول دیے جاوینگے کہ اسکی حرارت و لون اسپر تیری رنگی رہا نکاس کہ اللہ تعالیٰ اس کو
مبعوث فرماوے شیخ امام حافظ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہر حدیث غریب جدا سیاق عجیب و یزید القاشی روایت عن انس لہ غرائب المنکرات
وہ ضعیف الروایۃ عند اللاکتہ واللہ اعلم۔ اور کہا کہ حافظ ابو یوسف بن مردویہ نے بھی کئی طرق سے بطریق ضحاک عن ابن عباس مرفوعاً تحت قولہ لوتری
اذ انظروا لعلکم فی غرات الموت والاکتہ باسطہ الابدیم آلیہ۔ ایک مطول حدیث غریب روایت کی ہو۔ اور قوی روایت صحاح و سنن میں موجود ہو اور
ابوداؤد نے بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت کے دفن سے فارغ ہوئے تھے تو فرماتے تھے کہ اپنے بھائی
کے لیے استغفار کرو اللہ تعالیٰ سے اسکے لیے ثابت قدم رہنے کی درخواست کرو کہ اس سے ابھی سوال کیا جائیگا۔ قال السیاط فقہرہ ابو داؤد اقول راہ ذلک
التفرد بالاسناد لا التفرد بالحدیث فانہ صحیح عن غیرہ عن اللاکتہ احوال اس مقام کی تفسیری ہر جوایات و احادیث سے ثابت ہوئی کہ نیک بندوں کو اللہ تعالیٰ
دنیا میں ثابت قدم فرماتا ہے جسکے ہر طرح کی محنت و مشقت اور تکلیف و راحت میں ایمان تو حید پر ثابت قدم رکھتا ہو اور برابر سے بندے طاعت پر جھکتے ہیں
اور جب مرتے ہیں تو سوال قبر نہ کرنا کی حالت میں بھی انکو ثابت قدم فرماتا ہو کیونکہ جس حال پر مرے تھے اس سے تغیر نہیں ہوتا اسی واسطے کافر و منافق وہاں
مومن کے حال پر نہیں ہو سکتا چنانچہ فرمایا۔ وَیُحْشِلُ اللّٰهُ الظَّالِمِیْنَ قَعًا۔ اور گمراہ کرنا ہو اللہ تعالیٰ ظالموں کو لیجے جھنڈوں نے شرک و شکاک کر کے اپنی
جانوں پر ظلم کیا یعنی کافر و مشرک و منافق۔ پس یہ لوگ اپنی حجت سے جو کلمہ توحید و قول ثابت ہو چکے ہوتے ہیں اسکو زبان سے نہیں ادا کر سکتے جیسے دنیا
میں اس سے منہ موڑے تھے اور بعض نے کہا کہ ظالم سے ہر وہ شخص مراد ہو جس نے اپنے نفس پر ظلم کیا خواہ اعتقاد باطل ہو یا کبیر گناہ ہوں اور ترجمہ کہتا ہو
کہ شاید یہ محترم کہ کا قول ہو ورنہ اہل سنت اسکے قائل نہیں ہیں۔ وَیُحْشِلُ اللّٰهُ مَا لَیْسَ لَہٗ۔ اور اللہ تعالیٰ جس نے ہر چیز کو پکڑ لیا اور ہر غبار و حق کا
دانہ و وہ جو چاہتا ہو کر تا ہو اس پر کچھ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ مومن کو کیوں ثابت قدم رکھا اور ظالموں کو کیوں بھٹکایا اس سے کچھ سوال ممکن نہیں ہو کیونکہ
وہی خالق ہو اور وہی خوب جاننا ہو اسی واسطے بجائے غمیر کے ہم پاک اللہ فرمایا کہ ہدایت سے جگہ راز جاوین فن قال فی العرائس پھر اللہ تعالیٰ نے
ایل توحید پر اپنا احسان بیان فرمایا کہ ان کی توحید کو ثابت و دائمی معرفت کو محقق فرمایا دنیا میں اور آخرت میں بقولہ ثبت اللہ الذین آمنوا الایہ۔ وازل میں
اپنی توحید سے اہل معرفت کو ہدایت عطا فرمائی تھی پس چونکہ ہمیں تغیر بالکل نہیں ہو دنیا میں اور جانب الین انکو ہر حال میں ثابت فرمایا اور بشریت
کے عوارض سے دشواریات کے غلبہ سے انکو کچھ ضرر نہیں ہوا کیونکہ قول حق قائم بذات و صفات ہو اور اس میں تغیر محال تو یہ لوگ سایہ عنایت میں مصون ہوئے
خواہ مقام دنیا ہو یا آخرت ہو کسی زمان و مکان و امتحان سے ہمیں تغیر نہ ہوگا واضح ہو کہ مومن عارف کے لیے غیب یہ ہو کہ اسکو اپنی مراد کے راستہ پر
مستقیم فرماتا ہو اس طرح کہ حیات جمال و جلال اسکے دل پر جو کم کرتے ہیں جس سے کشف مزید ہوتا ہو اور ہمیں لطیف اشارہ ہو کہ ظہور ربوبیت عارف پر

ہر وقت ہر طور سے ہوتا ہے کہ جب اس نے زعم کیا کہ میں عارف ہوں تو اسکو بجز نکتہ میں ڈال دیتا ہے اور وہ متحیر ہو کر اس درجہ پر پہنچ جاتا ہے کہ
 عنقریب بجز قبر میں ڈوب جاوے تو شفقت خاصہ اسکو بصر رحمت ایک جمال کی بجلی سے طبعی کہ ورت و بشری نجاست سے موقع امتحان سے
 بحال لیتی ہے اور یہی حال ہر موقع امتحان کا ہے خواہ قبر ہو یا قیامت ہو یہاں تک کہ جب نصف بصفات حق ہو جاتا ہے تو ہر امتحان سے نجات
 پاتا ہے اور یہ خالص بندوں کو دنیا ہی میں حاصل ہو جاتا ہے شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بقدر اوجہ معرفت کے خوف ہوتا ہے اور کسی سے
 خوف نہ دور کیا جاتا ہے اور نہ وہ خوف سے چھوٹتا ہے اور وہی کہ فیقول تعالیٰ لا یخاف عقبا ما اپنے زعم میں امن کے ساتھ ہو بیٹھتا ہے اور یہ بھی کہ مالک بیان
 دوہین ایک تو ایمان و حقیقت ہے اور وہ روح کی روشنی ہے اور دوم ایمان محبت بسا ہے روح ہو اور یہ میں سے تجھے معلوم ہو گا کہ ائمہ علمائین سے
 جس شخص نے اناموں انشاء اللہ کرنا جائز قرار دیا ہے وہ اسی وجہ سے ہے نہ بوجہ شک کے مگر ترجمہ کتاب ہے کہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ اگر زیر سے پوچھا جائے
 کہ تو مومن ہے اور اس نے کہا کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ تو علما حنفیہ رحمہم اللہ عنہ نے کہا کہ یہ مومن نہیں ہے کیونکہ اس نے انشاء اللہ کر دیا
 اور اس کے ماننے سے تحقیق نہیں ہوتی چنانچہ اگر کسی نے اپنی جہ سے کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق نہ ہو گی یا قسم کھائی یا انشاء اللہ
 تعالیٰ تو قسم نہ ہو گی اسی طرح ایمان بھی ایسا اور علما سے شافعیہ نے کہا کہ نہیں بلکہ یہ جواب صحیح ہے یہ اختلاف مشہور ہے اور دونوں طرف کے
 محققین نے فرمایا کہ یہ ناحق کی طویل گفتگو ہے حقیقت میں کچھ اختلاف نہیں ہے اس واسطے کہ اگر واقعی اس نے شک کے طور پر کہا تو وہ منافق ہے ایمان
 نہیں ہے اور اگر اس نے یہ مراد لی کہ مجھے جہان تک اپنا اعتقاد معلوم ہے میں مومن ہوں لیکن ایمان ایک نور ہے کہ سینہ میں داخل ہوتا ہے کہانی فی قولہ علیہ السلام
 الا ایمان اذا دخل الفح لا یصدرا واما قال وای یث قد مرت قولہ فی شرح الشرح صرحہ اللہ لا الایہ وراہی کبھی اسکو نہیں پہچانتا جیسے قولہ تعالیٰ
 قل لم یؤمنوا لکن قولوا اسلمنا واما یخلف الایمان فی قلبکم یعنی انوار اب نے پہچانا لیکن اللہ تعالیٰ عالم الغیب نے انکو متلاذ یا پس اس شخص نے اب کے ساتھ
 کہا کہ اللہ تعالیٰ سے مجھے اب یہ کہ حقیقی نور بھی مجھ میں ہے یا خاتمہ میرا ایمان پر ہو تو یہ صریح ہے اور علما سے حنفیہ بلکہ کوئی شخص اس سے منکر نہیں ہے اب مترجم کتاب ہے
 کہ شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحقیق بیان کر دی کہ ایمان دو میں ایک تو محبت کا ایمان بسا ہے روح اور اسکو شریک پہچانتا ہے اور شریک جو ایمان
 الایمان بغیر انشاء اللہ تعالیٰ کے کہ میں مومن ہوں جتنے کہ اگر ایمان بھی شک ہو تو وہ حقیقت منافق ہے اور شاید اسی قدر بلجہ باعور کہ ملا تھا کہ آخر وہ
 کرامت سے کفر پر اور دوم ایمان حقیقی نور روح ہے اور وہ حضرت خلاق علیم ذو الجلال والاکرام کے علم غیب میں ہو ہی جانتا ہے کہ کس کے پردہ دل میں ایمان
 داخل ہوا تو انشاء اللہ تعالیٰ اسکے علم پاک پر تسلیم و قبول ہے و اگر وہ اسکی رحمت پر تسلیم ہے یہ شک نہیں ہے کہ ایمان منافق بھی نہیں ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
 اور مترجم کتاب ہے کہ صحیح بخاری میں حضرت جن بصری رحمہم اللہ تعالیٰ سے تعلیم تھا جو روایت ہے کہ بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم اپنی ذات پر اتفاق کا
 خوف کرتے تھے تو اسکے یہی معنی ہیں کہ انکو خوف تھا کہ ایسا ہو کہ حقیقی ایمان نہیں ہو اللہ مترجم کہ اپنی ذات پر تسلیم ہے ہر بار یہ خوف ہوا ہی چھوڑا ہے
 فضل سے ایمان پر وفات دیکھو آمین یا ارحم الراحمین پھر واسطی رحمہم اللہ نے کہا کہ بنا کہ انکو اس میں نہو جادو سے کہ وہ پاک ارحم الراحمین اپنے وعدہ میں
 خلافت نہیں فرماتا پھر اللہ تعالیٰ نے ظالمین کو بیان کیا کہ اپنی شیت واردہ انلی سے انکو گمراہ فرماتا ہے بقولہ ذیل اللہ المؤمنین والفعل اللہ الیہ المرجع
 تو معرفت کے لیے مقرب کیا اور اہل ضلالت کو طاعت سے دور کر دیا جو چاہے حکم فرمایا کسی کو دم مارنے کی مجال نہیں اور وہ حکیم علیم قادر قیوم خالق مختار ہے
 اسکا حکم بدل نہیں سکتا اور تمام خلق اسکے قبضہ قدرت کے نیچے مقہور و مجبور کوئی کہ اپنی ذات کے لیے ایک ذرہ پر بھی اختیار نہیں ہے دیکھو اپنے درختیا آتا ہے جسکو
 برا جانتے ہیں تو اختیار اسی کو ہے جسے مخلوق اسکے افعال کو برا فرمایا ہے پس اپنے ارادہ و شیت پر ایسا کیا اور کسی کو اسکے توڑنے کی مجال نہو گی پس جہاں خالق
 و حقیقت اسی کے افعال میں اور اسکے فعل کی کوئی علت نہیں اور نہ اسکی صنعت کے لیے کوئی غایت حالانکہ یہ تمام خلقت ایک نوعیت حکم ہے جسکے عجب بات

عین حکمت میں شیخ شبلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جن بندوں کو اللہ تعالیٰ عروج و جلالت میں کمال عطا فرماتا ہے ان کو کمال معرفت و کشف و صدق مقال و توکل و خلاص یقین دیتا ہے اور صفات ولایت میں سے جو بے انتہا ہیں بقدر وسعت اس پر کشف فرماتا ہے حضرت صادق رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جن کو حیات دنیاوی میں ایمان پر ثابت رکھا ہے ان کو آخرت میں سکون و سکرت کے جواب پر ثابت قدم فرمایا ہے ترجمہ کیا کہ حکمت ہی ہے کہ جس حالت پر دنیا سوار ہے انتقال کیا اس میں کسی ہیبتناک منظر وغیرہ سے تعبیر نہیں ہو سکتا اور نہ کسی خیال کی وجہ سے وہ اچھی حالت پر عود کر سکتا ہے اسی وجہ سے حدیث میں ہے کہ ہر ایک اس حالت پر بیوقوف ہو گا جس پر وہ دنیا سے انتقال کر گیا ہے چونکہ یہ علوم الہیہ خود عقل بشری سے بالاتر ہیں و ارسال رسل سے حق تعالیٰ عروج و جلالت نے اعلام فرمایا ہذا کافرون کی ہدایت فرمائی بقولہ تعالیٰ

الْكَافِرُ إِلَى النَّارِ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۚ جَهَنَّمَ

وہ نہ دیکھا ان لوگوں کو جنوں نے بدل ڈالا اللہ کی نعمت کو کفر سے اور جہنم کا اپنی قوم کو جہنم میں
يَعْمَلُونَ لَهَا وَيَسْعَى الْأَقْرَبُ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْكَادًا لِّيُفْعِلُوا فِيهِ سَبِيلَهُ ۚ قُلْ تَتَّبِعُونَ فَيَاتُ
جہان دو جا دینگے اور برا ٹھکانا ہو اور بنائے انھوں نے اللہ کے شریک ایک ہو گا وہیں اس کی راہ سے نکلتے کہ کچھ فتح اٹھائے انجام کو
مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ۚ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَمْضُوا أَمْثَلًا زَكَاةً وَسِرًّا
تھیں جہنم جانا چاہتے کہہ دے میرے بندوں سے جو ایمان لائے ٹھیک سداہارت رہنا کہ اور خرچ کرو اس میں سے جو چاہو مگر روزی کیا چھپے

وَعَلَا ذِي قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَهُ لَا يَنْفَعُ فِيهِ وَلَا خَلِيلٌ ۝

اور ٹھیک پہلے اس سے کہ اس کے وہ دن کہ نہ بیچ ہو اس میں اور نہ دوستی

آکر ذکر یعنی علم کیا تو نے نہیں دیکھا یعنی کیا تو نے نہ جانا جیسے قولہ الم ترکیب فعل اور الم نزل الی الذین خرجوا یعنی یہ دیکھنا دل کا ہے جو جانتا نہ جانتا
اور ہوا یعنی ہر ایک زباں پر ہو رہا جیسے قولہ تعالیٰ تو ابورائے الین لیکن سدا قال البخاری رحمہ اللہ اور اعلیٰ ما خروا از حلول پس احلال وار ذکرنا اور
جہنم دار البوار کی تفسیر ہو اور تعلیل ہذا از حدیث اسیلہ اور سابق میں توضیح یہ ہے کہ جیسے فعل صبر و استقامت میں جمع و موکل جہان انجام میں جانا ہو
یہ ضما و امین متواتر دو قرار ہیں ایک بضم الیاء اور یہی ہمارے بیان معروضہ ہے پس احلال اوگون کو کیا یا یہ کہ اپنی جانوں کو مگر ہی من ڈالا اور
دوسری بفتح الیاء تو ضلال خوردان کی جانوں کا ہے اور لام عاقبت کا ہے یعنی انجام اس کا یہ ہوا واضح ہو کہ یہ آیت کریمہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو یا رسول اللہ شخص کو جو لائق خطاب ہے کہ ہو اور نفع اس کا تعجب ڈالنا اور استغناء اقراری ہو پس منے قولہ تعالیٰ آکر ذکر کیا تو نے جانا یعنی تعجب سے
دیکھا کہ ان لوگوں کو جنھوں نے جہنم کو اپنے لیے بدل ڈالا اللہ تعالیٰ کی نعمت یعنی رسول کے ساتھ قرآن پاک کی ہدایت کو
کھڑا کفر سے پس نعمت کا کفر ان کیا اور نہ ان کا بدلہ ہوا عجز از کہ ساتھ لینے اور شکر کرنے کے قرآن سے انکار کیا اور رسول کے ساتھ لڑنے سے انکار کیا کہیں
بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس میں عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ہم کفار تھے کہ یہ لوگ کہہ والوں میں سے کافر ہو گئے ہیں ایسا ہی انسانی
رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی روایت کیا اور عوفی رحمہ اللہ نے اس میں عباس سے روایت کی کہ یہ لوگ جب ابن ابی عمیر غسانی دیکھے انتہا عریب میں کہ بھاگ کر وہ
میں چلے گئے اور انہی ہو گئے بعض نے اس پر اعتراض کیا کہ جب یہ مرد و داور اس کی قوم تو خلافت حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں مسلمان ہوئے مگر وہ کہہ کر وہ میں لگائے تھے
اور ترجمہ کیا کہ قرآن پاک نازل ہونے کے وقت اس کا کفر کافی ہو کہ علم الہی میں وہ بھی ایسے لوگوں میں تھا البتہ اس سے زیادہ لائق توجہ کفار قریش میں اور شیخ
ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مشہور حدیث روایت دی قول دل پر جو بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے روایت کیا اگرچہ آیت کے معنی

۱۷۱

کہ مجاہد و سعید و ابن جبر و قتادہ و ضحاک و ابن زید و غیر ہم نے کہا کہ یہ لوگ کفار قریش ہیں جو بدر کے روز قتل ہوئے اور ایسا ہی امام مالک نے بروایت نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کی اور یہ اسناد جدید ہے پھر واضح ہو کہ نزولِ آیت کے وقت ایک مصداق یہ دونوں گروہ قریش کے تھے اور معنی آیت میں تمام کفار قیامت تک کے شامل ہیں جنہوں نے قرآن مجید سے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کیا **وَ اَحْکَمُوا قَوْلَهُمْ** اِذَا رَاَ الْبُکُوْرَ اور ڈالا اپنی قوم کو ہلاکت کے گھر سے جہنم میں یعنی لوگ سبب انکی ریاست کے انکے ساتھ ہوئے اور جہنم میں گئے۔ واضح ہو کہ بنو نضیر و بنو اسید کے سرداروں نے اپنی ایسی قوم کو ہلاکت میں ڈالا جو ان کے رشتہ دارنسی تھے اور پیروی بھی کرتے تھے اور قیامت تک جو کفار اپنی قوم کو ہلاک کرینگے ضرور نہیں کہ ان کی نسبی قوم ہو بلکہ پیروی کرنے والی قوم ہیں جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قتل بادشاہ روم کو بکھا تھا کہ **فَحْلِبْ لَهَا** (لے لیں) تبھرا سین کا بھی گناہ ہوگا اور اگر کہا جاوے کہ کلام بصیغہ ماضی ہے جو گزشتہ پر دلالت کرتا ہے تو قیامت تک اسے وادین کیونکہ شامل کئے ہوئے جو اب یہ ہے کہ علم الہی عزوجل محیط ہوا ان مستقبل و ماضی سب برابر ہیں اور ممکن ہے کہ باعتبار قطعی وقوع کے بصیغہ ماضی تعبیر ہو حالانکہ جہنم میں داخل کرنا بطریق مجاز اور فی الحال عذاب برزخ میں ہیں مگر انکو جہنم میں داخل قرار دیا بطور مجاز کے بدلیل قولہ تعالیٰ **يَصْلَوْنَهَا** اس میں داخل ہونگے یعنی ایسے کافروں و منکرین کا جہنم میں داخل ہونا قطعی حکم ہے۔ **وَجِئْتَ الْفَتْحَ اُذْ** اور بہت بڑا ٹھکانا جہنم ترسیمیہ آیت کریمہ کے اشارات میں سے ایک یہ کہ رسولوں کا بھیجنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے بڑی نعمت ہے کیونکہ عقل بشری عالم آخرت کی راہ جاننے پر مستقل نہیں ہے حالانکہ کسی کو اس سے چارہ نہیں اور اپنے خالق عزوجل کی طاعت جبرح کہ اسکی رضا حاصل ہو ہر مخلوق پر فرض حکم ہے پس رسول و وحی نہایت ہی اعلیٰ نعمت ہے اور دوم یہ کہ جہاں لوگ جکی پیروی کرتے ہیں جہاں وہ جاوے یہ بھی جاوینگے پس جو لوگ کہ راہ حق میں کسی عالم ربانی حقانی کی پیروی کریں انکو بشارت ہے کہ کبھی جہنم میں جاوینگے اور اگر اپنی چالیں اور خیر و شریک کے مطابق ایسے شخص کے عالم بزرگ سردار خیال کر لیا جو حقیقت میں خلاف راہ حق تعالیٰ کے مسائل و اعتقاد مبتلا ہے تو یہ لوگ معذور نہ ہونگے بلکہ اسکے ساتھ جہنم و عذاب میں گرفتار ہونگے لہذا واجب ہے کہ لوگ جہان تک کوشش ممکن ہے اسی بات پر منحصر کریں کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جس حال و اعتقاد پر تھے اسی پر کفارین مثلاً وہ لوگ اول میں تو قبر کی زیارت سے منع کر دیے گئے تھے پھر انکو اجازت دی کہ زیارت کرو کہ اس سے آخرت و انجام یاد آتا ہے و سبت کو دعا سے فائدہ ہوتا ہے پس اس سے زیادہ یہ امر کہ قبر سے مردانگنا و چادر چڑھانا اور مانند اسکے جو امور ہیں انہیں عالمانہ بحث کہ جائز ہے یا نہیں جائز ہے کچھ نہ کریں کیونکہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے امت مرحومہ کے منافع حتمی کے پیمانہ پیشاب کے طریقہ سب تعلیم فرمادیے اپنی امت کا بڑا بھاری خیال رکھتے تھے تو اگر انہیں کچھ نفع مضر ہوتا تو آپ تعلیم فرمادیتے لہذا تم دسواں چھوڑو اور شریعت شریف و سنت پاک پر ثابت قدم رہو اور اولیاء اللہ کے طریقہ پر چلو اور انکی جانب نظر ہم و تکریم کا خیال رکھو بخلاف اسے کہ جب اس زمانہ میں نہایت ہی کثرت سے طرح طرح کے اقوال و اختلاف پیدا ہوئے ہیں تو جہاں آدمی کے لیے نجات کا یہ طریقہ بہت آسان ہے کہ وہ تمام مختلف مسائل میں کسی بڑے بھلے سے بحث نہ کرے بلکہ صاف سیارہ راستہ وہ اختیار کرے جسپر حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم گئے ہیں تاکہ بے کھٹکے نجات پاوے پھر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کا ہر انجام جہنم بیان فرما کر انکے خیالی مسائل جن سے گمراہ بنے تھے ظاہر فرمائے بقولہ **وَجَعَلُوا اللّٰهَ اَدَاً** اور بتائے انھوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے ہر یعنی اللہ تعالیٰ کی ربوبیت میں اپنے بزرگوں کے نام کے بت رکھے اور اعتقاد کیا کہ جس بزرگ کے نام کا یہ نشان ہے اسکی فرامانی کرنے کیلئے چڑھاؤ اور چڑھانے سے وہ ہم سے خوش ہونگے اور ہماری مراد برآوے گی چنانچہ یہ سب انکے اعتقاد جو انکے اگلے لوگوں کے ساتھ تھے سابق بعض آیات میں مصرح بیان فرمائے ہیں اور یہ بت سمجھو کہ کسے لوگ لات و سنات و عزی و دودا و وسوس و غیرہ کو اللہ تعالیٰ کا سر کرتے تھے نہیں نہیں بلکہ کہتے تھے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے بندے و مخلوق ہیں اگر ایسے مقرب ہیں کہ ہمارے لیے اللہ تعالیٰ

سے سفارش و دعا کر کے ہماری مراد بر لاوینگے پس جب انکے لیے یہ قدرت سمجھی تو شرک ہو گیا اور جوشان خالص اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہو وہ دوسروں میں اعتقاد کرنے سے شرک ہو گیا لہذا جو کوئی اپنی جہالت سے اللہ تعالیٰ کی صفات پاک میں سے کوئی صفت کسی دوسرے میں سمجھے وہ شرک ہوا اور اُس نے ہمسربا یا جیسے یہاں کافران قریش کی نسبت فرمایا کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے شرک ہمسربا کئے تھے۔ لَیْسَ بِلَہٰ اَعْنٰ سَیِّدٌ اِسْ اِنْجَامِ کَے لیے شکین اُس کی راہ سے یعنی اپنے اعتقاد کا اُنکے حق میں نتیجہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ سے گمراہ ہوئے اور بنا برقرارۃ لیسوا البضم البیاء یہ معنی کہ گمراہ کرین تو کون تو اللہ تعالیٰ کی راہ سے یعنی جاہلون کی پیروی کرنے والوں کو یہ مسئلہ بتلایا کہ یہ بزرگ لوگ اللہ تعالیٰ کے مقرب ہیں ان سے تقرب ڈھونڈو تو تمھاری نجات ہو اور جو کوئی اُن سے پھر اوہ بزرگوں کا منکر اور کاسمین ٹھکانا نہیں جانتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دشمنی اور قتال کرنے میں سرگرم ہوئے اور بدر کے روز ہلاک ہوئے اور اپنی قوم بہشت کو بھی جنم میں ڈالا اور قرآن پاک جو اللہ تعالیٰ کی توحید کھلاتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو شرک کو مٹاتے تھے کفر کیا اور سہرچ آپ نے سمجھا یا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک نہ کرو کچھ نہ مانا اور بتیرے جن سے ہلاکت سے بچے اور کچھ مدت تک زندہ رہے پس اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ تمہید فرماؤ۔ قُلْ۔ تو کہہ دے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ تَمَتَّعُوا چند روز تک دنیا میں متع اٹھاؤ اسکو بصدیغہ امر بیان فرمایا گو ایسی طور سے حکم آئی بجائے تعالیٰ مقدر ہوا ہے کہ نعمت اسی سے کفر کرین جو کچھ جی چاہے وہ اعتقاد کرین و اپنی خواہشوں کو پورا کرین۔ فَاتَّعَبْتُمْ لَہٗ الْعَارِیَیْنَ اَنْ تَخْرُجَا مِنْہَا وَتَرْضَا لَہٗ حَدِیثَ صَیْحٍ مِّنْہَا وَرَخِیْ غَہْرِیْ ہوئی ہو خواہش کی مرغوب چیزوں سے پس جو کوئی نفس کی پیروی کر جاوے وہ پار ہو کر جہنم میں جا دیکھا پس جبکہ انکا مرجع و انجام جہنم تھا تو لامحالہ سیکھ سامان و اسباب ضرور ہونگے پس بیان فرما دیا کہ اپنی راہ و فساد عقب ہتے شرک کرو اور خواہشوں پر زندگی بسر کرو۔ بہین نہایت خوفناک تہدید ہے اور یہین سے اکابر اولیاء نے کہا ہے کہ نفس کی خواہشوں سے پرہیز کرو کیونکہ یہ شہوات و خواہشیں جہنم کے گردین جو کوئی اُنکو طے کر جاوے وہ لامحالہ جہنم میں گر جائے پھر حق تعالیٰ عروج میں نے ان بندوں کو نصیحت فرمائی جو اپنے نفس کی خواہشوں کو چھوڑ کر نصیحت قبول کرے میں اور اپنی راہ کو چھوڑ کر فرمان الہی حکم حضرت رستگراں ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کرتے ہیں بقولہ تعالیٰ قُلْ تَعْبَادُوا لَیَّ تَوَکِّدْ سِیرَے بندوں سے۔ اگر کہا جاوے کہ سب ہی اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں تو جواب یہ ہے کہ اگر تمھاری یہ غرض ہے کہ سب ہی اسکی مخلوق ہیں تو کچھ شک نہیں کہ سب اُسے اسکی کوئی خالق بنوین سکتا اور سب ہی اسکی مخلوقات ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی مشیت کا نام سے مخلوقات میں تفصیل کر دی اس طرح کہ جو کوئی اپنی خواہش کی پیروی کرے اُس نے اُسکو اپنا معبود بنایا اما قال تعالیٰ افرات من اتخذ الہم ہواہ بھلا تو نے اُسکو دکھا جس نے اپنی خواہش کو اپنا معبود بنایا ہے حدیث میں ہے نفس عبد الدنیار عبد اللہ لہذا ہواہ انشر فی کابنہ اور رویہ کابنہ ہواہ! و اسی طرح کفار ناجر کو شیطان کے ساتھ مرد و در دیا اور کمال تکویم سے مومن کو اپنا بندہ قرار دیا بقولہ ان عبادی لیس لک علیہم سلطان یعنی جو میرے بندے ہیں انپر تجھے کچھ قابو نہ ہوگا۔ و اسی معنی میں اس مقام پر فرمایا کہ تو میرے بندوں سے فرما دے اور انکی صفات بیان فرمائی۔ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں پس اس کرامت سے سرفرازی فقط ان بندوں کو جو یقین جانتے اور خالص اعتقاد رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ وہی وحدہ لا شرکاء ہے جو پاک صفات اسکی میں نہیں کسی کی کچھ بھی شرک نہیں ہے اگر کہا جاوے کہ یہ مقام بہت مشکل ہے کہ ہر حال وہی مان لیا جاسکو ایسے شخص نے بتلایا جاسکو وہ عالم جانتا ہے کہ ہر کس کو پہلے معلوم کرو کہ بالا جماع تقلید اعتقاد و ایمان میں جائز نہیں ہے بلکہ ایمان تو چھٹی ہوگا کہ خود اپنے رب تبارک و تعالیٰ پر ایمان لاوے پس جب وہ مثلاً جان گیا کہ خالق فقط اللہ تعالیٰ ہے اور جب وہی چاہتا ہے تو ایک مالدار کے اٹھدین یہ فعل پیدا کرنا ہے کہ فقیر کو کچھ دیے یعنی افعال کا پیر کرنے والا بھی وہی ہے اسب اگر کسی شخص کی نسبت اس کو عالم ہونے کا گمان ہے اُس نے بتلایا کہ شیخ سڈو کا بکرانا اور بیٹا ہونے کی منت مانگنا جائز ہے تو اُسکو بیچ معلوم ہوگا کہ یہ تو اللہ تعالیٰ کی پاک صفت کے جو چھوٹے عقائد

نفس کو عذاب سے رہا کرے اور نہ وہاں جہان فی خواہشوں سے جو دلی دوستی باہم ہوتی ہو اسکا وجود ہوگا کہ ایک دوست سے دوسرے دوست کو امید ہو۔ وقال تعالیٰ لا اخلت ولا شفاعة مترجم کہتا ہے کہ کلام کی بلاغت مطالعہ کر کے مقصود یہ ہے کہ ایمان والے نماز قائم کریں اور صدقاً خالص نیت سے ادا کریں قبل اسکے کہ ان اعمال کا وقت باقی نہ رہے اور وہ وقت بھی موجود رہے یہاں تک کہ وہ دن آجائے کہ جس میں بیع و خیال کچھ نہیں ہو لیکن غور کرو تو ظاہر ہوتا ہے کہ وہ وقت تو آدمی کے مرتبے ہی جاتا رہتا ہے قیامت کا انتظار ضرور نہیں ہو لہذا حدیث صحیح میں ہے کہ جو مرا اس کی قیامت قائم ہوگئی پس اس میں اشارت ہے کہ قبل قیامت کے آدمی کو اسکے لوگوں کی ملاقات و دعائے سے بھی متفاد رہنا ہے اور آخری حد قیامت ہو اور نصیحت ہوگی کہ اسلام سے گناہ سابق سب معاف ہو جاتے ہیں اور دوزخ میں ہمیشہ مردود نہ ہوگا لیکن اعمال کے تصور پر مواخذہ ہوگا اور سبب اسلام کے ساتھ مواخذہ ہو جو تو کافر ہوگا پیش میں آوین کہ جہان بیع و خلعت کچھ نہیں ہو وہاں انکا ٹھکانا سوائے جہنم کے نہیں ہوگا اب معلوم ہو گیا کہ قولہ لیکم صفت میں قولہ لا یج فیہ ولا خیال اصل میں بعض معارف نامدار کی تعلیم اور عموماً کفار کو نصیحت ہے کہ وہاں فارغ نہیں اور خلعت نذر رہی پھر قولہ قبل انکم کا تعلق بعض نے کہا کہ لافاق ال کے ساتھ ہرگز نہ بیچ کے یعنی مال اس زندگی میں خرچ کر دو اور نفس کو عذاب سے بچاؤ کہ قیامت میں نہ مال نہ بیع نہ فدیہ۔ اور بعض نے کہا کہ قیامت نماز و اتفاق دونوں کے ساتھ آوے اور مقصود یہ ہے کہ بیع کے شغل اور دوستی کے رسوم میں اوقات و عہود ضائع مت کرو بلکہ نماز و طاعات کو مقدم رکھو اور بیع وغیرہ فانیات ہیں کہ وہاں انکا وجود نہیں ہوگا کہ جاوے کہ دونوں میں وہاں باہم دوستی ہونا بہت کثرت سے مخصوص ہے یہی ثابت فرمایا ہے اور بیان دہم ہوتا ہے کہ نہ ہوگی توجو اب یہ ہے کہ ماضی غریب دی گئی کہ یہ بیع و خلعت بقضائے قیامت جہان فی ہوا و اصل اسکی شہادت نفس ہے اور جو شخص دنیا میں تیرہ کار فاسق رہا وہ اسی حال پر موت کے بعد رہے گا تو پھر کہہ دین تین نہیں ہو اسوجہ سے سوال نہ کر کہ یہی حالت میں اگرچہ اسکو بے ایمانی ظاہر ہو جاوے ہے کچھ تبدیل نہیں کر سکتا اور چونکہ اصل اسکی ایک فانی چیز کے ساتھ تو تیرے ہی فانی ہوئی جیسے عشق شہوت کا حال ہے کہ بڑبڑا پھینک یا یکا یک مشرق کے تصور سے ہوجاتے سے زائل ہوجاتا تو اس دوستی کا کچھ بھی از وہاں ہوگا بخلاف تین نہیں کہ وہاں محل غلات الحب فی اللہ و اللہ تعالیٰ اور نورانی قلوب سلیم باقی ہیں تو انکی خلعت بھی باقی ہوگا یہ ایسے لوگ ہیں کہ انھوں نے فدیہ بیع کی مجال نہیں کہی بلکہ ماضی حکم کے کمال حبت سے نماز قائم کی اور اتفاق کیا اور پھر بھی شرمندہ رہے کہ کچھ نہیں کیا بلکہ جو کچھ ہوا وہ بزدل حال کے فضل پرست سے ہوا اسی واسطے حق تعالیٰ فرمایا۔ الا ظالمین بعض بعض عدو الایمان یعنی باہم کارہے دوست اس روز ایک دوسرے کے ساتھ دشمن ہونگے۔ مقتدین کہہ کیے کہ یہ خلعت تقویٰ سے ماضی کے ساتھ دائمی ہو اور خلعت کفار و فاسق ایک امر فانی ہے متعلق فانی ہے اور اسی سے بچنا و ثابت ہوگا کہ آخری کلام کا مفاد اہل ایمان کے لیے ہے وادباً و نوراً اور کافروں کے لیے تہدید و تنبیہ کا تصور ہو۔ ہمنام فی العرائس قولہ تعالیٰ اظم تر الی الذین یبدلون نعۃ اللہ الایمان اشارت ہے کہ اللہ تعالیٰ عقیل و عظیم و مستعان و دان سب کو تقویٰ انھوں نے تبدیل کیا چنانچہ عقل کے بجائے غبادت اور سچے علم کے جبل اور بجائے استعداد حصول نور ایمان کے تاریکی اندھا دھند شکر و کفر کو رکھا اور جانوروں میں محل عقل و علم خلقتی ہونے سے یہ لوگ اپنے نفس و شیطان کی پیروی میں جا نور دن سے بلکہ خاک و سگ سے بھی بہتر حال میں ہوئے حتیٰ کہ جاندار کے درجہ سے سادہ ہو کر چھوڑ دیں و لنگروں و درختوں کے جند سے نیچے جو کہ ان میں فاسد استعداد شکر و کفر سے موت سے زیادہ بدتر حالت تھی تو پھر دن و شب میں ہفتی بار اپنی سے ہر قدر بالا تر دیکھتے تھے کہ انکے سامنے سچے کائنات اور زندگی کر رہے ہیں انکو کچھ بھی کھل نہ تھا شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اصل ہر شے نفس آدمی سے لے کر روح کے گناہوں کا کام لیا پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں کو تہذیب فرمایا کہ تم میں تمام مخلوقات سے زیادہ اعلیٰ استعداد و پر قدرت ہے جس سے پاسبانی معرفت تمھارا حصہ تھا مگر کرلو و رہو نہ ہو فقال اللہ تعالیٰ عزوجل

اللہ الذی مبی خلق السموات و الارض و انزل من السماء ماء فاشکر بہ

اثر وہ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو اور انما آسمان سے پانی بہا گایا اس سے

اللہ تعالیٰ بندوں پر اپنی نعمتیں اظہار فرماتا ہو اور چونکہ حکمِ حریص کے آدمی اسکی طرف جھکتا ہے جو اسکے ساتھ احسان کرے تو اس راہ سے انکو اپنی جانب بلاتا ہے اگرچہ اولیاء اللہ کہتے ہیں کہ معرفت کے بعد آدمی بہت شرمندہ ہو جاتا ہے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے محبت کی پھر اسکو یا باحالا نہ یہ چار و شمر کی بات ہے بلکہ اللہ تعالیٰ جن عزوجل کے واسطے ہر ایک چیز سے التفات کرنا چاہیے تھا اسی واسطے حدیث میں ہے کہ جن نے اللہ تعالیٰ ہی کے لیے دوسرے سے محبت کی اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے دوسرے سے عداوت کی اور اسی کے لیے دیا اور اسی کے واسطے نہ دیا تو اس نے اپنا ایمان پورا کر لیا پس نعمت قبل از نعمت دینے والے کی طرف بلا یا ایسے جاؤں گے۔ لیکن یہ طریقہ مقرر کیا گیا جو انھیں محسوسات و فانی چیزوں پر کرتے ہیں اور جب ان چیزوں سے بہت محبت کرتے ہیں تو جب سمجھ جائیں کہ انکا دینے والا کون ہے تو ضرور اس سے محبت کرنے لگتے ہیں اور جب اس کی طرف دل لگا دیتے تو آخر اسکو پہچان جاتے ہیں اور سوخت انکو معلوم ہو گا کہ ہم کس جماعت میں پڑے تھے لہذا فرمایا۔ اللہ وہ پاک ہے کہ تم سب اسکی مخلوق ہو وہی ہم سب کا خالق الہا کہ تم سب فانی ہو وہی باقی دائمی ہے جس نے اس کی رضا کے ساتھ زندگی پائی وہ بھی ہمیشہ باقی ہے اور ابتداء یا انتہاء یا ننگی یا موت یا راحت یا عذاب جو کچھ بات تم خیال کرو سب اسی کی پیدا کی ہوئی چیز ہیں اسکی ذات کو فی خیالی بات کو فی نقص عیب ہو سب سے وہ پاک ہے ابتدا یا انتہا کو فی اس کی ذات سے متعلق نہیں کیونکہ عقل انسانی مخلوق ہے اور جو کچھ اس خیال پیدا ہو وہ اپنے مخلوق پس حضرت خالق عزوجل کی شان میں ابتدا یا انتہا یا اواد یا تمھاری عقل و قیاس میں پیدا ہوں وہ یقینی مخلوقات ہیں جن سے خالق عزوجل پاک ہے پس لازم و فرض ہے کہ ہم اسکی معرفت اسی کی وحی فرمانے سے پاویں اور خالق عزوجل سے منکر بنانا گناہِ عظیم ہے جسکی سزا بہت سخت ہے پس اس نے دوسرا فضل عظیم فرمایا کہ رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرما کر وحی نازل فرمائی اور اپنی معرفت بتلائی کہ اللہ الہی اللہ وہ پاک ہے جس نے مخلوق السموات والارض پیدا کیا آسمانوں وزمین کو۔ آسمان تمھارے دیوار کی چھت بنائی اور چھت سے ارزاق و آثار بقدرت عجیبہ ظاہر فرمائے۔ اور زمین تمھارے لیے فرش کر دی اور اس میں سے طرح طرح کے عجائب تمھارے لیے پیدا کیے وانزل من السماء ماءً اور اتارا آسمان سے پانی۔ واضح ہے کہ عجائب قدرت میں سے ایک یہ ہے کہ اسی سقف محفوظ آسمان سے پانی اتارا رہا یہاں دو مقام ہیں اول یہ کہ جو لوگ علم طبعیات سے بحث کرتے ہیں دوسرے پانی کی پیدائش اس طرح بیان کرتے ہیں کہ جزیرہ سے جزیرہ جاری تھا اور جبارون میں بسبب سردی کے دھوئیں کی طرح غروب ہوتے ہیں اور اوپر چڑھ کر جمع ہو کر بسبب زیادہ سردی کے اولاً بالا امینہ ہو جاتے ہیں اور بعضے مقامات پر ابدل زمین کے قریب اتر کر کانوزن میں کپڑے وغیرہ بھگو دیتے ہیں پس ان لوگوں کو سمجھانا چاہیے کہ کلام حق میں جو وارد ہو کہ آسمان سے پانی اتارا اسکے کیا معنی ہیں واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا بقول عزوجل

الحمد للہ سبحانہ یسبحہ رکعات فری اللہ یخرج من خلل النیر من السائرین جبال فیما من برد فیض یمن یشار ویصرف عن یشار
یکاد منا برفہ یزید بالابصار لعل اللیل والنهار ان فی ذلک عبرة لا یسلو الالبصار یعنی اللہ تعالیٰ حساب کو اٹھا کر اس میں میل کر کے تہہ برتہ کر دیتا ہے
اسکے درمیان میں سے دوق نکلتی ہوئی آخروں میں بعض مفسرین نے کہا کہ ممکن ہے کہ حساب کا ظہور ان اجزات سے ہو جو اجسام تر سے پیدا ہوئے ہیں
اور اس کی بحث پوری بیان کر دی اور مترجم کہتا ہے کہ کلام الہی عزوجل کی تفسیر میں رعایت خیالات عوام کے بطرح لائق ہوا ہی طرح بیان آہستہ
تقریر سے عالم خلق و امر یعنی عجب عجب صفت الہیہ سے بھی بحث چاہیے کیونکہ عوام کی نظر عالم اسباب پر زیادہ ہوتی ہے پس میں کہتا ہوں کہ یہ آیت کیسے
کامل معجزہ صدق بہت حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ کیونکہ جن لوگوں نے اپنی تمام عمر کو اسباب میں غور و فکر کرنے اور تمام حواس عقلی قوت کو
اس میں صرف کرنے میں ضائع کیا انکو اس پر ڈاؤن تھا کہ تمام روئے زمین کے لوگ جاہل اور جمہلیات کے عالم حکیم ہیں اور تمام دنیا سے زیادہ عرب کو جاہل
جانتے تھے جنہیں لکھنا پڑھنا گویا عجوبہ چیز تھی پھر دیکھو کہ کس طرح پوری تحقیقات کو آیت بلکہ آیت میں ختم فرما دیا کہ بڑا حکیم غنی متھ دیکھتا ہو پھر فلسفی پر
وارد ہوتا تھا کہ ہوا ہمیشہ عادت کے موافق ایک رخ پر جاتی ہے تو اجتماع اجزات ضرور نہایت اسباب کو سمجھتا ہے اور سردی گرمی کے تغیر کے سبب
سے میٹھ ہو جانے میں بھی تغیر چاہیے حالانکہ اس کا سبب اپنے سبب کے خلاف ہے اور بڑا سخت اعتراض یہ کہ اجتماع اجزات سے جو پانی برستا ہے اپنی اپنی
خاصیت میں ایک نوع پر پس برسات کے دو قسم لازم تھے ایک بعد جاڑے کے اور ایک بعد گرمی کے بلکہ کوئی وجہ بھی کہ اجتماع اجزات سے میٹھ پڑے
ایک قسم کے پیدا ہوتا اور محض بلا دلیل ہے کہ یا برسات سے پہلے جو حالت اجتماع کی موجود ہوتی ہے اس کو ماہ بارش مثلاً ساون سے کوئی نسبت
نہیں ہے کہ ایک بے شعور چیز جب کہ فلسفی کہتا ہے اس موسم میں اس شعور پر ہو جاوے کہ وہ ماہ بارش ہو یا کسی حال میں قحط ہو جاوے کہ ایک قطرہ
نہیں برتا اور نیز کوئی وجہ نہیں ہے کہ کسی اجزات کا پانی خزانہ موسم سے دوہفتہ پہلے کچھ بھی زمین زمین میں بتا بخلاف موسم کے یکا ایک قوس نامیہ
نباتات جو ش کے ساتھ اُبلتے ہیں اور وہ پانی انکے لیے حیات ہو جاتا ہے عرفانہ دلیل اس مقام پر قطعی ہوتی چاہیے اور فلسفی جو دلائل لاتا ہے وہ
گمان میں اور جو وجہ پیش کیے گئے انہیں مختلف آثار سیارات کا اجتماع اور مختلف اسباب ارضی یا کہ ارض و آفتاب کے درمیان مقابلہ سے بھی اثر کا
اختلاف وغیرہ سب تخمینہ سے کوئی دلیل نہیں آئی اور اگر آخری سوال اس ترتیب میں واقع ہو کہ کیوں ہوتا ہے اور اگر اس وجہ سے ہوتا ہے تو اس وجہ کا وجود
کیوں اکثر سلسلہ فلسفی کو اقرار سکوت کرنا ہو گا اور زمین سے ظاہر ہو کہ حق عزوجل نے صحیح فرمایا ہے کہ دیوان میں سے بہت زیادہ حصہ وہ زمین جو گمان و
تخمین کی پیروی کرتے ہیں اسے تحقیق حق یہ کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے عالم اسباب میں پیدا کرنا نہر جاندار و حیوان سے کہ اغفال کا فقط اپنی قدرت میں رکھا ہے
اور کہتے ہیں ہوتا ہے کہ جو اسباب مقرر فرمائے ہیں ان سے تجاوز کیا جاوے بلکہ ہر ایک چاند و سورج اس قدرت کا کم کی قوت سے برابر اپنی رفتار پر ہیں پس
جس نے یہ کہا کہ اسباب درسیانی بذات خود موثر ہیں وہ گمراہ نادان ہو جس نے یہ دعوہ کیا کہ اسباب سے کوئی اثر نہیں اور نہ انکا حکم کچھ مفید ہے
واسطے کسی چیز کے جاننے کے تو یہ بھی سلف حتیٰ کہ ہر ایک طاقت و عبادت و ترقی اسلام کے وسائل بدرجہ کامل محمود ہیں اور اس سے تقدیر سے
منافست نہیں ہے اور نہ کلام اولیاء سے چہ کہتے ہیں کہ اسباب پر نظر کرنا شرک ہے کیونکہ انکی مراد یہ ہے کہ اسباب کو موثر خیال کرنا شرک ہے اور یہ صحیح ہے کیونکہ اصلی
قدرت اسباب میں نہیں ہے بلکہ جب کبھی چاند کے گرد ہالہ لکھ کر گمان کیا جاوے کہ ہوا میں برودت ہو اور پانی برسنے کی علت است ہوا بار بار یہ امر
صحیح ہو گا لیکن ضروری ہے کہ اس کو ظن قیاس تخمینہ وغیرہ کہا جاوے جب معلوم ہو تو ان کہتا ہوں کہ اجزات دہرا و سردی زہری سب اسباب میں اور ان اسباب کا
پیدا ہونا پھر ان کے سبب ورجلی اور بارش کا ہونا اور تمام اسباب کا ایک خاص فصل چارہ کے لیے دیا ہو کر اس دن برتا اور اس پانی میں ایک خاص قوت کہ ان
کے قوس نامیہ کو زندگی ہو اور زمین کے لیے بعد ٹھوڑے دن ان کا تسلیے لے لے سے جوش جابا و زہر ہونا یہ سب امور اس قدرت حقیقی کا ظہور ہیں اور حسیا

منہ بانیہ دینے سے کھانا اور میٹھ کا کر دینا

نہیں چاہتا کہ ہمیں جلا وطنی کہ جانوروں سے کوئی ایذا نہ پادین یہ سہا عمل صاحبہ و حقوق میں اور یہ شکر میں ثمرات کے باعث و انتفاع کا۔
 فَتَحَرَّكَ كُمُ الْفُلَانِ لِيَجْعَلَ فِي الْجَنَّةِ اور مطیع ارادہ کر دیا تمہارے لیے کشتی کو تاکہ روان ہو مندر میں۔ یعنی جن اسباب سے تمہاری خواہش
 چماڑ چلتے ہیں پوری ہوتی وہ اسباب تم کو دیے اور چماڑ ایسی شکل سے کر دیا کہ جہ طرح تم چاہو تمہاری خواہش کے موافق روان ہو۔ اس سے پھلون
 وانا ج وغیرہ کی تجارت اور چماڑ چلانا اور اس کی تسمین وغیرہ مباح اور موجب ثواب عظیم ہوئے کیونکہ بندگان خدا کے آرام و آسائش کے
 لیے جو مباح ذریعہ ہوتی کہ اسی ذیل میں توپ و بندوق وغیرہ اسباب حرب و حفاظت بھی ہیں انہیں تو لب و صلا ح ہو اور علم طب وغیرہ اسی
 میں شامل ہو بلکہ بعض صورتوں میں عالموں کے لیے سوائے فرض و واجب کے یہ کام دیگر عبادات پر فضل ہو۔ اگر کہا جاوے کہ جب تمہا قدرت
 اتنی ہر شخص دہر چیز کے ساتھ تو یہاں کشتی جاری ہونا ہماری تخیل میں کہ یہ جاری تخیل میں اسی طرح کر دیا کہ آخری احاطہ کہ جس سے
 وجود فعل ہوتا ہو اپنی ہی قدرت میں رکھا بقولہ تعالیٰ۔ بآمرہ اپنے حکم سے۔ یعنی جہاں کشتی اپنے حکم پر گئی اور معلوم ہو چکا کہ یہ امر وہی آسانی ہو
 جس سے وجود فعل ہوتا ہو وَتَحَرَّكَ كُمُ الْفُلَانِ اور سحر کر دیے تمہارے لیے دریا۔ حجاب و حجاب تعالیٰ نے کہا کہ اس سے مراد یہ کہ ہر طرح کے
 فوائد حاصل کرنے کے لیے۔ اقول یہ اس وقت کہ تجر اور تہار باہم ایک دوسرے پر بولے جاتے ہیں تو اول خصوصیت کشتی کی پھر عموماً ہر فائدہ کے
 لیے تخیل بیان فرمائی اور ظاہر انہما دریا میں کہ لے جا دیا کشتی دفاعی وغیرہ اور نہ میں کاٹنا اور پانی سچا وغیرہ فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ وَتَحَرَّكَ
 كُمُ الْفُلَانِ وَالْفَتَحُ كُمُ الْفُلَانِ اور سحر کر دیا تمہارے لیے سورج اور چاند کو دریا کی طرح دونوں ایک طریقہ پر ابڑھتے ہیں اور ہزاروں فوائد
 جو دونوں سے حاصل ہوتے ہیں اس سے معلوم ہوتے جاتے ہیں اور پھلون کا پختہ ہونا و فصل کے اترنے سے ہر موسم کا طور و تقاضا سورج سے اور صاب کا تعلق قمر
 سے ہو۔ قال المترجم اس زمانہ میں لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ اس زمانہ میں تحقیق کیا گیا کہ آسمان تو دور میں سے نظر ہی نہیں آتا اس کا تو وجود ہی نہیں
 ہو اور سورج اپنے مقام پر ساکن ہو اور زمین آفتاب کے گرد تھک ہو پس اسکا اپنے محور پر دورہ تو راست و دن ہو اور اس میں زیادتی و کمی آفتاب کے
 محاذات بیضاوی دور کی وجہ سے ہو اور اسکا اپنے بیضاوی محور پر دورہ وہی شمس مینہ و خاتمہ سال ہو اور جقدر لوگ اس وقت انگریزی یا عجمہ
 تعلیم یافتہ ہیں سب ہی کے معتقد اور قرآن مجید کو خلاف حق سمجھتے ہیں حالانکہ مقصود آیات کا تو اسی قدر تھا کہ عام لوگ جہ طرح چاہیں یقین کریں
 کہ یہ سب نعمتیں جس نے دین اور جس نے پیدا کیں سپر جان فرض ہو اور اس سے کفر ایک سخت بدتر گناہ ہو اور مقصود یہاں تحقیق فلسفی بھی تاہم میں
 ان لوگوں کی نادانی پر افسوس کرتا ہوں اور ثابت کرتا ہوں کہ حق وہی ہے جس سے یہ لوگ انکار کرتے ہیں چونکہ مال میں آسمان کا ذکر آگیا اور یہاں
 اسکے ثابت کرنے کی ضرورت نہیں ہو لہذا میں اس طول دلیل کو ترک کرتا ہوں صرف بقدر کہ دیتا ہوں کہ تمہاری یہ دلیل کہ وہ میں سے نظر نہیں آتا
 اسوجہ سے نہیں ہو اسوقت یقین کے قابل ہو کہ قوس روحانی و قوت باصرہ وغیرہ کل چیزیں دور میں سے جی کہ ہو بھی نظر آتی ہو لہذا انکو نظر نہ آنے سے کیونکر
 یقین ہو جاوے کہ نہیں ہو اور جیسے ہالیہ کہ کی چوٹی کا برف نظر نہ آنے سے یہ لازم نہیں کہ اسکا وجود ہی نہیں ہو اور دوم یہ کہ عکس نیکون دریا وغیرہ جہ کہ اپنی
 میں نظر آتا ہو یہ آسمان میں قوس چیز کا عکس ہو ثابت کر دیکھو ہم دلیل سے آسمان کا وجود ثابت کر چکے۔ اب دریا جو اس میں اس کا دیا جاتا ہو کہ تم کہتے ہو کہ زمین گرد
 آفتاب کے متحرک ہو میں کہتا ہوں کہ اس صورت میں آفتاب کو یا مکر اس دائرہ کا بیچ میں اسکے گرد تھک ہو اور آفتاب زمین کی نسبت بہت بڑا ہو جی کہ وہ
 مشکہ تو زمین ایک شمس ہو اور نصف قطر اس دائرہ کا وہ جہ کا جقدر آفتاب سے زمین دور ہو اور وہ لو کہ ویر چاس لاکھ میل یا عیساکھ لکھا گیا اور پور قطر دائرہ کا
 دو چہرہ ہوا یعنی انہیں گرد و قطر اور دائرہ میں تقریباً سات دہائی کی نسبت ہو تو محیط اس سے سچہ زائد ہوا یعنی ستاون کروڑ میل زمین کا محیط ظاہر ہو کہ بہت
 کم ہو صرف چار ہزار میل کے قریب ہو اور ہم صرف تین سو لاکھ دن میں دورہ پورا کرتا ہے حالانکہ بقدر دونوں میں صرف چودہ لاکھ سے کچھ زائد میل طے ہوتے ہیں جو

[illegible][illegible]

تا کی سے عجائب کشفی ہو فہمہ و حکم انفس و القدر و البین نور ایمان و نور معرفت و نور یقین و نور توحید اور نور محبت و شوق اور نور ہدایت و توفیق ایسے
 آفتاب و ماہ تاب میں جگہ شکر واجب اور انکی اصل وہ شروق مشاہدہ ذات و صفات ہے جو مشارق ارواح و عقول و قلوب سے نکلنے میں کبھی انکو غروب
 نہیں ہونے کی روشنی میں معارف و اسرار نظر کرتے ہیں فہمہ و حکم اللیل والنہار فیض کا اندھیرا اصل امتحان ہے اور قلب کی روشنی مقام عرفان ہے اور شب و قمر پر
 حرکت ہے اور در و لطف و نور معرفت ہے شب و عتاب پر وہ عجب ہے کہ کشف نقاب ہر رتبہ و رتبہ اور روح و قلوب و عقول و نفوس و اشباح جو رہنے والے
 ہیں انکو اسرار و فہم و حکم و فطانت و حقیقت و معرفت و محبت و صدق و اخلاص و توکل و رضائے نسبت فرمایا کہ کبھی اطمینان شب و کل و خلوت
 میں کشف جلال صفات سے اور کبھی تجلیات ذات کی چکا چندون میں غمگاہ کامل کرم و کمال حکمت سے تاکہ انہی نعمت تمام فرادے اور ولایت و
 کرامت کا درجہ بے نہایت و غایت عطا فرادے اسی واسطے فرمایا قولہ و ما کم من کل ما سألتموه و ان تعدوا نعمت اللہ لا تحصوها پس کشف ازل میں جو کچھ
 تم نے جمال با کمال و کشف وصال سے انگاہ و یا حالانکہ اسکی کوئی نہایت نہیں ہے تو عدد و زمان و مکان سے اسکا حساب ہو گیا امکان ہے کچھ وہ شخص
 نہایت نازمان و خارج از دائرہ انسان ہے جو بچائے نعمت کے کفران کرے لہذا فرمایا قولہ ان الانسان لظالم کفار محل توحید میں اسکو بھر دالم میں غرق کیا
 جب بھلا تو خودی کا دعویٰ ہے بڑا ظالم جاہل ناشاکر ہے کہ قدم سے عدوت کو نسبت دیتا ہے کہ قدم کو نہ پایا تو ظالم نے جہل سے یہ کہہ بنا یا ورنہ کیا امکان اور کیا اسکی
 ہستی و نشان بھڑاس سے بڑھ کر کون غلظت ہو گا کہ محل عبودیت میں دعویٰ ربوبیت کرنا ہے پھر سرب حیرت میں اطمینان سے اسکا وصف کیا کہ ارکاز متولی
 میں ازل میں مزید کا دم ارنہا ہے جو پایا و بھول گیا اور جہل طاری ہوا کہ مخلوقیت کہاں اور مطلقہ ذات کہاں وہ پاک منزہ ہے کہ وہ جاہل کبھی کمال
 استغراق سے بھی دعویٰ انانیت و خودی پیدا کر کے ظالم بننا ہے اور کبھی اپنی ہی بھول کر جرات سوائے پاک عزوجل کے ہر ارکاز سے متغالی ہے اسکی تشریح کے
 انکار سے کافر بننا ہے پس اہل ایمان کا کفران امتناع شوق سے ربوبیت کے ارکاز میں اطمینان کی بکار ہے اور اصل کل الاصل کے خوف میں علم و ہمت ہے تو نہیں
 دیکھنا کہ استغراق حضرت موسیٰ علیہ السلام اس طلب کا یہ بکرا عث ہوا کہ کل کو کل اور آخر کو باول و اول کو باخروذات و بذات اور صفات کو بصفات
 طلب کیا اور یہ انسان کیونکر انسان ہے کہ وہ اٹھایا جو حدنہاں سے اٹھایا گیا کیا تو نہیں پڑھتا ہے کہ حق عزوجل نے فرمایا یا اے عرضنا الا انہ علی السموات
 والارض والیمال والا پس در حقیقت تحمل عظیم بذات ہوتی و نہ بذات خودی پس ظلم و جہل ہے کہ اس نے جرات کر کے خود اٹھایا جس سے آسمان و زمین نے
 عجز سے سر جھکا یا اسی سبب سے سب اسکے سامنے پست ہیں ہے پر تو رے ترا در ظلم دید کہ قتاب ہی دود چون سایہ مردم بر لب با ہم ہنوز جب ساری
 اسکے حق میں ظلم و جہل فرمایا اور سب ہی اسکے لیے خود بھول فرمایا واللہ المستعان امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ سفر فرمایا تیرے لیے آسمان و
 کیا پانی برساتے ہیں اور قطعات زمین کو کہہ ہوے اور اناج اگاتے ہیں اور مند کہ زمین تاجر لوگ کشیاں چلاتے ہیں اور تیرے لیے سورج و چاند کو سحر کر دیا
 کہ ہر روز و موقع سے تیرے گرد پھرتے ہیں تیرے لیے ہوے و اناج کی فضول پختہ کرتے ہیں اسی نے مومن کے دل کو اپنی محبت و معرفت کے لیے سحر کیا
 اور بندوں سے اپنا حصہ انھیں قلوب کو مقرر کیا ہے ہی موضع نظر و محل امانت ہے کہ اسرار و صدر معرفت ہے شیخ نجفی بن معاذ نے فرمایا کہ اللہ نے کہا کہ
 اللہ نے تجھے بے انگے سب سے بڑی چیز جو اسکے خزانہ عام و خاص میں ہے دیدی وہ توحید ہے تو پھر جو اس سے کم درجہ ہے وہ کب تجھ سے بے نیل فرما دیکھا
 یعنی ثواب جنت و محل عافیت تو پھر تجھے لازم ہے کہ جب درخواست کرے تو اس سے کسی کو انکے جب رغبت کرے تو اسی میں قربان ہو جب رجوع
 کرے تو اسی کی طرف پھر کیونکہ سب مخلوقات تو اسی کی ہیں جو کوئی اسکے سوائے دوسری چیز میں مشغول ہو تو زاہ حقیقت اس پر سرد و دور ہو اور
 جو اس میں مشغول ہو کر اسکے سوائے سب سے باز رہا تو سب کچھ اسی کی طرف پھر پھرتا ہے اور زندہ اسی کی طرف ہے تو جہاں وہ چاہے وہاں سب ہی یہ
 ایک مقام عارفین کے مقامات میں ہے کہ بعض مشائخ نے کہا کہ آپا سہی نعمت کا احاطہ حال و تو پے در پے نعمتوں کا شمار کرنا بھلا کیا مجال ہے بعض نے

ما يُخْفِي عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى

اور اللہ کی چیز پوشیدہ زمین ہر زمین میں اور نہ آسمان میں سب شکر اللہ کا ہے جسے بخشنے والے ہے

الْكَبِيرِ اسْمَعِيلَ وَاسْمٰحَ طَارِكُ رَبِّي لَسْمِيعِ السَّعَاءِ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ

اے میرے رب مجھ کو دے گا نہ تھیکا ادا کرنے والا اور میری
 بڑھاپے میں ارحمیل واسن کو بے شک میرا رب دعا سننے والا ہے
 دُرِّبَتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَنَا رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ

اولادین سے کہہ اے رب اور دعا قبول کرے ہماری ہے۔ ب بخش دے مجھے اور میرے والدین کو اور مومن کو جس دن قائم ہو حساب ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے عرب کے مشرکوں پر علم غیب سے ظاہر کر دیا کہ تم لوگ خانہ کعبہ کے اہل نہیں رہے کیونکہ جب وہ وضع کیا گیا

تو اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لہ کی عبادت کے واسطے تھا اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب بنایا تو اس نے ہر لیے شخص سے جو شرک کرے یا زاری کی اور اسکو اپنا منین کیا پس فرمایا۔ اذ قال ابراہیمؑ اور بیان کر جب کہ ابراہیم نے یعنی ابراہیم نے دعا کی اور یہ

دعا اس وقت کی جب خانہ کعبہ کو اپنے فرزند اسماعیل کی شکریت دے دیتے بنایا تھا اور اسی طوفان نوح کے وقت سے اس کی عمارت بنی تھی لیکن خانہ کعبہ

علیہ السلام جب حکم الہی اپنے فرزند اسمعیل کو مع انکی ماں کے یہاں لائے اور چھوڑ گئے مین اسوقت نشان تھا اور عمارت نہ تھی اور ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اسوقت بھی یہ دعا کی تھی کہ رَّبِّ اجْعَلْ هَذِهِ الْبَلَدَ اَوْنًا اے رب تیرا دے اس شہر کو مقام امن ایمن و محفوظ مقام کہ کسی ہمدرد کو یہ قدرت

ہنیں کہ اسکو ڈھک دے اور قیامت تک ایسا ہی رہے گا پھر یہی دعا بعد بنانے کے بھی اس مقام پر فرامی پس جو کوئی خانہ کعبہ میں داخل ہو جاوے وہ بھی بوجہ حرمت خانہ کعبہ کے مبین ہو لیکن قدرتی حفظ اس بلکہ کرم کو یہ کہ اگر برہ و غیرہ کو ہلاک کر دیا جس نے ڈھکا ناچا ہا اور جو شخص وہاں نہ پناہ کہے اس کے لیے

حکمی حفاظت پر جسے کہ جو کوئی اس حکم کو نہ مانے وہ عذاب شدید کا مستحق ہوا اور اس دعا میں اشارہ کیا کہ اس بیت کے رب کی عبادت کریں اور بتوں کی عبادت نہ کریں ابراہیمؑ کا۔ وَاجْتَنِبْنِي وَبَنِيَّ اَنْ نَّعْبُدَ الْاَوْثَانَ اور درود پر بھی فحشو اور سرسے بیٹوں کو اس سے کہ تم لوگ بتوں کو پرستیں پس پہلے تو

حفاظتِ شمر کی دعا کی توجہ اللہ تعالیٰ وہ حال میں خراب و بران ہونے یا ویران کیے جانے سے محفوظ رہا پھر چاہیے کہ اپنی اولاد کو دعائیں شامل کرے جیسے حضرت بکر اکرم علیہ السلام نے شامل کیا اور معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمام اپنی مخلوق پر قادر ہے پس دعا کی کہ اپنے لطف سے مجھ کو وراثتوں کی عبادت سے دور رکھیو۔

خدا ہررحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ دعا قبول ہوگی کہ بعد اسکے انکی اولاد دین سے کسی نے بت نہیں پوچھا بعض نے کہا کہ بیٹے و سہ مرادین جو خاص انکی پشت سے آکھتے
اور خدا ہر یہ کہ حضرت اسماعیل واسحق علیہ السلام نے کہا کہ نہیں بلکہ تمام بیٹے پوتوں پر و تون کے لیے دعا کی لیکن مقصود وہ ہے کہ جو انکی ملت توحید پر مومن

ہوئے کیونکہ انھیں کو اپنا فرمایا اور باقی اگرچہ ولاد نسل ہیں مگر فرزند دعوت نہیں ہیں لہذا اگر قریش نے بت پرستی کو اپنے فرزند نسل میں سے بعض نے بت پرستی سے
جنگوں میں لے لیا انھیں کہا پھر قریش کی ولاد میں سے جو مسلمان ہو گئے وہ ان کے فرزند دعوت ہیں پس خلاصہ یہ کہ کہ جو بت پرستوں سے مراد وہ بت پرست ہیں جو ان کے بت پرستی سے

کافرت پرست تو جہنم کا بیٹا ہو جانا تو جیسے نوح علیہ السلام کے بیٹے کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا نوح ادا پس من الہک اسے نوح وہ ہرگز تیرا بیٹا نہیں ہے حالانکہ نسل کی راہ سے حضور انکا بیٹا تھا اور انکی جو روافیہ بدکار تھیں انوں نے اسکی یہ کہ تمام آدمی اللہ تعالیٰ کے مخلوق بندہ ہیں اگر اللہ تعالیٰ نے ان سے اپنی عبادت و توحید

کرنے والوں کو اپنا بن رہا کہ ان کو ان عبادی پس تک علیہم سلطان یعنی شیطان کو کہا کہ جو میرے بند سے بن اپنے کچھ قابو نہیں کر پس ایسے ہی حضرت
 ابراہیم علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی کہ انکے بیٹے جو کہ نسل و دین دونوں طرح انکے بیٹے رہے انکو اللہ تعالیٰ نے بت پرستی سے بچا یا جیسے خود انکو بچایا اور
 خود غیر بت پرستی سے معصوم کر لیا اللہ تعالیٰ کی غلط دیکھ رانی کے آگے خوف سے دعا کی کہ مجھے بھی بت پرستی سے بچاؤ۔ رَبِّ اِنَّہٗ لَافْتِنٌ کَثِیْرٌ مِّنَ النَّاسِ
 اے رب ان بتوں نے گمراہ کیا بہتوں کو آدمیوں سے بت پھر کے بچان میں مگر اللہ تعالیٰ کی شان یہ کہ بہت آدمی جاندار موش و حواس والے ایسے
 احمق کر دیے گئے کہ اپنے آپ کو ان بتوں کا بندہ بتاتے ہیں جب انکے معبود کی یہ حالت ہو کہ بچان محض جو چاہے توڑ کے پھینک دے یا بے رحمی کرے
 تو قیاس کر کہ ایسے معبود کے بندے کس درجہ بدتر درجہ پر ہونگے جب پھر سے کوئلہ بنا یا جاوے تو یہ کوئلہ شاید کہ بھالاق بتوں پس
 حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جناب باری تعالیٰ میں تضرع کیا کہ ایسے فتنہ سے بچاؤ چونکہ بت ان لوگوں کی گمراہی کا ظاہری سبب فتنہ تھے
 تو کہا کہ انہیں گمراہ کیا جیسے قولہ تعالیٰ غرتم الجودۃ الذی یغنی عنک دنیا و دنیاوی نے انکو فریب دیا۔ و قولہ غرتم اللامانی یعنی بنائی امیدوں نے
 انکو دھوکا دیا۔ اسی قسم سے مجازاً یہاں فرمایا کہ وہ کچھ حقیقی معنی تو کوئی نہیں سمجھ سکتا پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت یہ کہ بت سے بت پرست ہونگے تو کہا
 فَمَنْ تَبِعَنِیْ فَاِنَّہٗ مِنِّیْ سَوْفَ یُعْطِیْہٖ مِنْہٗ سَکَیْمًا مَّوَدَّعًا وَہٗوَ اَمْرٌ لِّمَنْ یَّشَآءُ لَیْسَ لَہٗ سُلْطٰنٌ عَلٰی شَیْءٍ اے میری پیروی کی یعنی مسلمان موجد ہوا تو وہ مجھ سے دینے میرے دین والوں سے ہوا وہ حقیقت میں میرا بیٹا و نسل ہی
 کیونکہ جو کافر ہوا وہ سدا و زخی ہوا تو اس کا عدم وجود برابر ہو البتہ دنیا میں نسل ہو مگر اس سے کچھ فائدہ نہیں کیونکہ اصل زندگی آخرت کی ہے اور روایت ہے
 کہ حضرت آدم علیہ السلام اپنے فرزندوں کی سپرد رویت دیکھ کر ہنستے اور یہاں رویت کافروں کی دیکھ کر روتے ہیں ایسے وجہ سے کہ انہیں کچھ فائدہ
 نہیں وہ ہمیشہ ہم کے ہیں اور حضرت خلیل علیہ السلام نے کہا۔ وَمَنْ عَصٰنِیْ اَوْ جَسَّ نَفْسِیْ نَافِرًا فِیْہِ لَیْسَ مِنِّیْ دِیْنِ تَوْحِیْدٍ سَے بھڑک گیا۔ فَاِنَّہٗ عَفْوٌ وَّ
 رَحِیْمٌ ترجمہ سے نہ رہا اور توبہ شک بڑا بخشنے والا مہربان ہے چاہے انکو بخندے۔ اہل سنت والجماعہ کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی مخلوق کا اختیار ہے
 چاہے کافروں کو بخندے لیکن اس نے فرمادیا کہ میں مشرک و کافر و منافق کو نہ بخندے گا تو ہم جانتے ہیں کہ وہ نہیں بخندے گا اس کی قدرت واسطہ اختیار
 دیا ہی ہے حضرت خلیل علیہ السلام بڑے رحم دل تھے کافروں کی نسبت کچھ نہیں کہا صرف اللہ تعالیٰ کی تعریف کر دی کہ تو بڑا غفور رحیم ہو بیشک آدمی
 بدن پر بال و روئیں لاکھوں ہیں جب کوئی بال توڑ و توڑ دے ہوتا ہے چاہے وہ کیسا ہی بال ہو اسی واسطے یہ مسئلہ ہے کہ جو کوئی شخص کسی کافر سے اسکے
 کفر پر خوش ہو تو یہ بھی کافر ہے۔ پھر حضرت خلیل علیہ السلام نے کہا۔ رَبَّنَا اِنِّیْ اَسْأَلُکَ مِنْ ذُرِّیَّتِیْ اے ہمارے رب لینے تو ہم سب کا رب ہے
 بیشک میں نے بسایا ہے اپنی بعضی اولاد کو یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام کو اسکی ان ہا جیکے ساتھ۔ یٰۤاٰدِیْمُ ذُرِّیَّتِیْ اِیْسَے وادی میں جو
 زراعت والا نہیں ہے یعنی مکہ میں جہاں زمین قابل زراعت ہے کہ نہیں ہے۔ عِنْدَ بَنَدِیْنِ اَلْحَدَّوِیْرَ سے بزرگ بیت کے پاس جو بزرگی کے واسطے
 اللہ تعالیٰ کے نام پاک کی طرف منسوب کر کے بیت اللہ کہا تاہو پس مراد یہ کہ میں نے انکو یہاں زراعت وغیرہ کے لینے میں بسایا ہو بلکہ۔ رَبَّنَا
 یٰۤاٰیْمُ الْاَصْلٰوۃِ اے رب ہمارے میں نے انکو اس واسطے بسایا کہ میری ناز کو ٹھیک ادا کریں۔ خانہ کعبہ کو بیت عتیق اس واسطے کہ میں کہہ سب
 سے پرانا کعبہ عبادت خانہ ہو یا طوفان سے زار ہا و بیت حرم اسلیے کہ سرکش پر حرام ہو ایک حدیث میں آیا کہ وہاں ظلم و تعدی حرام ہے کاجانور نہ چھوڑا جاوے
 کائنات کا آجاوے درخت نہ چھوڑا جاوے۔ فَاَجْعَلْ اَفْئِدَیْکَ لَا مِّنَ النَّاسِ نَفْسٌ وَّجِیْ اِلَیْکَھِمْ سَوْتُکَ دے دل تھوڑے آدمیوں کے جو
 انکی طرف جھکیں ابن عباس و مجاہد و عید بن جبر و غیرہ نے کہا کہ اگر تھوڑے آدمیوں کو نہ کہتے تو فارس و روم و یہود و نصاریٰ و تمام مشرق و مغرب کے
 لوگ انکی طرف جھکتے لیکن تھوڑے کے تو مسلمان ہمیں خاص کر دیے گئے۔ (ابن کثیر) قال اسوٰطی رواہ الہیثمی بند حسن یعنی تھوڑے مسلمان مراد ہیں۔
 مسئلہ جو کوئی خالص نیت سے حج کو جاوے وہ پچاسمان ہو۔ وَاَرْزُقْہُمْ مِّنَ الثَّمَرٰتِ وَاَرْزُقْ دے انکو تمام پھلوں سے۔ لَعَلَّہُمْ یَشْكُرُوْنَ

امید ہو کہ وہ تیری نعمتوں کا شکر کریں۔ قال تعالیٰ بھی البتہ عزت کل شیء اس مقام پر لائے جاتے ہیں پہل ہر قسم کے یعنی بطور پادشاہ کے و بطور تجارت کے اور محمد بن مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے شام کے کانوں سے ایک کانوں منتقل کر کے طائف کر دیا۔ ف واقفی وابن عساکر نے عامر بن سعدی سے اس نے اپنے باپ سے روایت فرمائی کہ ابراہیم علیہ السلام کی بی بی سارہ سے مدت تک کوئی اولاد نہ ہوئی تو یہ دیکھا انھوں نے ہاجرہ اپنی قبیلہ باندی حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بہہ کر دی اس سے حضرت اسمعیل علیہ السلام پید ہوئے تب تو سارہ رضی اللہ عنہا کے دل میں شک پیدا ہوا ایک روز غصہ میں قسم کھائی کہ تیرے اطراف جہم سے تین حصوں سے خون بہاؤ گی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ اپنی قسم پوری کرو عرض کیا کہ کیسے پوری کروں فرمایا کہ اسکے دونوں کانوں میں سورج کر دو اور فتنہ کر دو یہی کیا پھر ہاجرہ رضی اللہ عنہا نے اپنے کانوں میں بالی ڈالیں جس سے زیادہ خوبصورتی ہو گئی تو حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کو اور بھی غصہ آیا پس اللہ تعالیٰ نے سارہ کی خاطر کو لڑائی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا کہ ہاجرہ واسکے بیٹے کو عرب کے فلان وادی میں بسا دے جب لائے تو کہہ کو بالکل وادی ہے اب دیکھا دیکھا بابت قدمی سے بیان چھوڑ چلے گھر پر و زشام سے براتی پر سوار ہو کر دیکھ جاتے تھے کہونکہ دل میں جوش محبت نہان تھا۔ دل مسترحم کرتا کہ یہ روایت محل تامل ہو ظاہر یہودیوں سے لی گئی ہو کیونکہ حضرت خلیل اللہ علیہ السلام دہری ہیں جنکو سولے حق تعالیٰ کے کسی سے غلت نہ تھی اور شاید مراد محبت طبعی ہو جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض ازواج و اولاد سے تھی و لیکن صحاح کی حدیث میں ہے کہ جب ہاجرہ کو مع اسمعیل کے کہ اس وقت دودھ پیتے تھے اس جنگل میں چھوڑ چلے تو حضرت ہاجرہ نے کہا کہ تم مجھے چھوڑ کر کہاں جاتے ہو کیا تم اپنی رائے سے مجھے چھوڑتے ہو تو میں قبول نہیں کرتی اور اگر اللہ تعالیٰ کے حکم سے چھوڑتے ہو یعنی اس نے حکم دیا کہ مجھے بیان ریگستان میں چھوڑ جاؤ تو مجھے قبول ہے حضرت علیہ السلام نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے تو کہا کہ جاؤ میں نے اللہ تعالیٰ پر جہر دیا کیا وہ مجھے ضائع نہیں فرماوگا پھر جب تک شکستین پانی رہا تو پیا اور جب بالکل نہ رہا اور پیاس سے بیتابی ہوئی اور اسمعیل علیہ السلام نے سختی میں گردن ڈالنی شروع کی تو ہاجرہ اٹھ کر مضطرب و اکروہ صفا پر چڑھیں وہاں سے کوئی نظر نہ آیا اگر وادی میں روان ہوئیں اور بار بار بچہ کو دیکھتی تھیں کہ کس حال میں ہو و ان ہو کر وہ مروہ پر چڑھیں کوئی نہ دیکھا اسی طرح سات بار مضطرب و ڈوڑیں کہ رحمت الہیہ نے جوش کیا اور حضرت اسمعیل علیہ السلام جہاں پاؤں رکھتے تھے اُس سے چشمہ جاری ہوا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے پر سے نکال دیا حضرت ہاجرہ نے اسکو جھڑک کر کہ پانی کو روانی سے روکا۔ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پر رحم کرے اگر چھوڑتی تو چشمہ روان ہو جانا صحیح) اقول یہی چشمہ ہازمزم ہے جو شیرینی و طافست میں ایسے ریگستان میں عجائبات سے ہر اور واضح ہو کہ حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کے پاس اٹھا آنا اصرار ہو کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو طوفان چھوڑنے کا حکم ہوا تو جلتے جلتے مضطرب ہوئے وہاں مشہور ہو کہ ایک مسافر نے پاس بڑی خوبصورت عورت کو وہاں کا ظالم بادشاہ کا فرار ہوا اور کہے پاس آدمی بلایا انھوں نے کہا کہ سارہ اگر میں کہتا ہوں کہ میں تیرا شوہر ہوں تو یہ توک مجھے ارڈالینگے اور میرے تیرے ہوا سے اس ملک میں کوئی مسلمان نہیں پس کہا کہ میری بہن یہ یعنی ایمان والے با تم دینی بھائی بن ہیں پس بادشاہ ظالم نے سارہ کو زبردستی بکھڑوایا انحضرت علیہ السلام اپنے رب کی حضور میں ناز میں کھڑے ہوئے وہاں اس ظالم نے جب حضرت پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہاتھ بڑھانا چاہا تو یکایک جیسے سختی سے کسی نے اسکا گلہ گھوٹ دیا اور ہاتھ پاؤں شل ہوئے اس نے گھر اگر اشارہ کیا کہ میرے لیے دعا کرو اور جاؤ پس اچھا ہو گیا مگر دوبارہ اس نے ہاتھ بڑھانا چاہا تو اول مرتبہ سے بھی زیادہ بد حال ہو گیا اور جان کنڈنی کی سختی کا مزہ چکھنے کو تھا کہ اس نے قسم عہد کیا پس حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کی دعا سے اچھا ہوا تو اس نے اپنے لوگوں سے کہا کہ یہ عورت آدمی نہیں بلکہ جنیبہ اسکو ہاجرہ ہی دید و اور ازاد راہ دید و اور حکم دو کہ اپنے بھائی بہت پس ملک پہنچا جاوے پس انحضرت علیہ السلام پاس پہنچیں اور بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کا گرد دیا اور یہ ہاجرہ مجھے ملی (صحیح بخاری) روایت ہے کہ ہاجرہ کو بھی اس طرح اس نے ظلم سے کفر کیا تھا لیکن ہمیشہ اس کے سامنے وہ نامرد ہوتا تھا اسی وجہ سے اسے بھی متوحش ہو کر حوالہ

شامل ہو۔ اِن دُعاؤں میں کس پر اب خوب دعا کو سننے والا ہے یعنی بندوں کی دعائیں خوب سنتا اور خوب قبول فرماتا ہے پس اور زیادہ دعا بڑھائی اور کہا۔ رَبِّ اجْعَلْنِي مَقِيْمًا الصَّلٰوةِ اے رب کہ دے مجھ کو مقیم الصلوٰۃ یعنی نماز کو ٹھیک اس ارکان و آداب سے حفاظت اوقات کے ساتھ ادا کرنے والا پس نماز اعلیٰ علیٰ ہر حکی دعا ایسے تکریم مقام میں مانگی باوجودیکہ خود خلیل اللہ تھے پس وہ بڑی چیز ہو کہ دعا مانگی اپنے لیے اور کہا۔ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي اور بعض میری ذریات کو پس اگر بعض سے اہل اسلام مراد ہیں تو بعض مقیم نماز اور بعض متاہل نماز ہونگے یہ تو ظاہر ہو اور اگر جملہ ذریات نبی مراد ہیں تو معنی یہ کہ بعض بالکل نماز والے ہونگے اور بعض ہونگے اگرچہ نماز کو بالکل عمدہ نہ پڑھیں پس نہیں عمدہ پڑھنے والے بھی ہونگے پھر تضرع و بہتال کیا کہ۔ رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاؤَنَا اے رب ہمارے اور میری دعا قبول کرے پھر عام دعا فرمائی اگرچہ اللہ تعالیٰ کی مغفرت سے دو زمین پر بعض انہیں سے حسبِ مشیت سابقہ قابل قبول نہ تھی اور شاید کہ بعض مشرکوں کی مغفرت انہوں نے اجتہاد سے سمجھی ہو جیسا کہ بعض کا زعم ہو حالانکہ یہ ٹھیک نہیں ہو مگر یہ کہ انہیں کوئی حکم اتارنا نہ کیا ہو یا مراد نہ چنانچہ کہا۔ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ اے رب ہمارے مجھے بخشدے اور میرے والدین کو بعض نے کہا کہ جب تک آنحضرت علیہ السلام کو یہ معلوم نہ ہوا تھا کہ انکے والدین موافق علم الہی کے دشمنان حق ہیں سے کا نہیں اسی زمانہ میں دعا کی تھی اور بعض نے کہا کہ والدہ مسلمان تھیں اور بعض نے والدین سے آدم و حوا مراد لیے ہیں اور بعض محققین نے فرمایا کہ یہ مراد ہے کہ انکو ایسا کر دے کہ میری مغفرت کے لائق ہوں اور یہ اس طرح ہو کہ دے مسلمان ہو جاویں اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنے والد کے لیے دعا سے مغفرت کرنا ذکر فرمایا ہو لیکن وہ قبل اسکے تھا کہ باپ کا انکی کافر ہونا معلوم ہو گیا تھا لہٰذا نے فرمایا واکان استغفارا برآئیم لایہ الا عن موعده وعدہا یا ہ فلما تبین لہ انہ عدو للہ تبارک و تعالیٰ یعنی نہ تھا استغفار کرنا برآئیم کا اپنے باپ کے لیے مگر ایک وعدہ سے جو وعدہ دیا تھا اسکو پھر جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کھلا کہ وہ دشمن ہو اٹھا تو باپ سے بالکل جیزی کی پس یہ صریح ہو کہ جب بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ کے واسطے مغفرت مانگی جو خواہ باپ کی زندگی میں خواہ مرنے کے بعد وہ اسی وجہ سے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو یہ نیا نہیں ہونے دیا کہ وہ ازلی کافر ہو اور نیز ایک وعدہ کا پر کرنا تھا جو باپ سے کر دیا تھا یعنی ایک مقام پر قرآن پاک میں مذکور ہے کہ ابراہیم نے اپنے باپ کو مبتلا پرستی چھوڑنے اور توحید کرنے کی نصیحت کی تو انہوں نے اسے کہا کہ مجھے چھوڑ دے بہت مدت تک یا بالکل مجھ سے قطع تعلق کر مگر ابراہیم علیہ السلام نے حقوق پر پری کے ادا کر کے لیے پھر شفقت سے کہا کہ میرا رب مجھے بڑا ہر بان پر میں تیرے لیے استغفار کر رہا تھا اور شاید یہ وقت ہوا ہو کہ جب غزوہ کی آگ سے صحیح سالم رہے اور اسے انکو نکلوایا تو انہوں نے اپنے باپ سے اپنا ساتھ دینے کو کہا ہو مگر اس نے نہ مانا اور ایسے کہا کہ واہجرنی لیلاً جیسا کہ قرآن پاک میں فرمایا ہو پھر اس وعدہ کے موافق حضرت ابراہیم علیہ السلام پر دس میں ملک شام میں یا جہان رہے اسکے لیے استغفار کیا۔ اور تمام لوگوں کو باپ پیمان وغیرہ کی محبت ترک کرنے سے اللہ تعالیٰ نے انکو خلیل اللہ کا مرتبہ دیا پس جب اللہ تعالیٰ نے انکو اکابر فرمایا کہ تیرا باپ عدو اللہ مراد ہو پھر اس سے برابر ہو کر استغفار نہیں کیا اور یہ تقریر جو ترجمہ نے بیان کی بالکل واضح و صاف ہو اور عوام اہل فہم کے مفہومات کی کچھ ضرورت نہیں ہو پھر یہاں ایک وہم یعنی لوگوں کو اور واقع ہو اوہ یہ کہ حدیث میں آیا ہو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام قیامت میں اپنے باپ آزر کو دیکھنے کے لئے نکلا اور تمام صورت بد شکل جیسے کافروں کی ہو گئی انکی بھی پس وہ کیا کہ اسے ابراہیم آج میں فرمانبرداری سے کچھ بھی مخوف نہیں ہوں تو آنحضرت اپنے رب کی حضورین دعا کرینگے کہ اے رب تو مجھ سے وعدہ فرمایا تھا کہ مجھے روز حساب سے شرم و خواری نہ دوں گا اور یہ بڑی خواری ہو کہ میرا باپ اس مجمع عظیم کے روبرو ایسا خواری حکم ہو گا کہ اے ابراہیم ادھر سے کو دیکھ پس حضرت آدم کو دیکھینگے تو انکے ورے ایک ساہی نجاست میں لتھڑی ہوئی نظر آوے گی اس سے پناہ مانگینگے کہ اسی اسکو مجھ سے دور کر دے پس ملا کہ عذاب اسکو ناگہن ہر گز نہیں پھینک دینگے وہاں نظر آوے گا کہ وہی آزر تھا اس سے

نہ ہر وہ کہ وہ قیامت میں بھی استغفار کرینگے مگر ترجمہ کنایہ کہ یہ بالکل دھم ہے اس سے کچھ ظاہر نہیں ہوتا سوائے اتنی بات کے کہ جب حساب ختم اور لوگ اپنے اپنے ٹھکانے لگائے جائیں گے اور مومنوں پر اللہ تعالیٰ کی تمام رحمت کا وقت ہو گا ہر ایک شفاعت کریگا اور رب تبارک و تعالیٰ ان کی دعائیں و سفارشیں قبول فرما دینگا تو اگر اس وقت اس امید سے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملتی ہو گا در کمال رحمت کے وقت آنحضرت علیہ السلام صرف یہ موقع پاوینگے کہ وعدہ الہیہ سچا نہ دے کہ عرض کریں اور اس سے ایک غرض نکالیں یعنی تو نے عدم خیزی کا وعدہ دیا اور یہ بھی ایک خزی ہو تا کہ شاید شیت الہی میں جو ہر طرح قادر مختار ہر چل شانہ و غیر ہر ہر کوئی بات ہو اور کوئی استغفار نہیں کریں گے پس اللہ تعالیٰ اپنے ارز کی صورت جو ہر وہ شامت اعمال سے منع ہو گیا تھا یعنی جس ساہی تھری ہوئی ظاہر کر دیا جو جنت کے لائق نہیں اور اس سے ایسا اعلیٰ درجہ کا پیغمبر خلیل اللہ اپنا تعلق رکھنا شایان سمجھ سکتا ہے چنانچہ اس سے پناہ مانگینگے اور قبول ہو کر پناہ دیدیگا کی کہ اس کو بلا کہ جہنم میں پھینکا جائے گی اس سے یہ فائدہ سمجھ میں آگیا کہ آدمی کی صورت گناہوں اور کفر و بدعت و اذات سے خراب جان و نون کی ہو جاتی ہے اور یہ بات صحیح دلائل سے بھی ثابت کی جاتی ہے حاصل مقام یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اس وقت تک یہ علم نہ تھا کہ ان کا باپ حالت کفر و کفر ہی پر دل میں مگر کیا ہو پس دعا میں کہا کہ اے رب بھلا مجھے اور میرے والدین کو سے لے کر مومنوں کو کہ یَوْمَ لَا يُفْضِلُ الْيَتَامَ جَسَدٌ جَسَدٌ قَامٌ ہووے حساب مومنین سے مثالیہ آنحضرت علیہ السلام کی مراد اپنی ذمہ داری میں سے مومن ہوں یا تمام مومنین خواہ ذریت ہوں یا نہ ہوں اور میں بڑی بشارت ہو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ایمان عطا فرماوے اور ایمان پر خاتمہ بخیر کر دے تو اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علیہ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا قبول فرمائی ہے اسی مترجم تمام مسلمانوں کا خاتمہ ایمان پر بخیر کرے آمین یا ارحم الراحمین فی العرش قولہ تعالیٰ و اذ قال ابراہیم رب اجعل هذا البلد آمنا حقیقت تفسیر تو ظاہر ہے یعنی جو مذکور ہوئی اور اشارت سے یہ بھی واضح ہوا کہ بلد قلب اور وہ بلد بدن ہر عقل بلد قلب در روح بلد عقل اور سر بلد روح ہر اور معرفت و محبت بلد سر ہر اور وہاں مشاہدہ معروف بلد معرفت و محبت ہر اور رہنے والے یہاں کے انوار افعال و تجلیات صفات میں اولی وابدی ہر نفس بلد شہوات اور رہنے والے لشکر قریات پس یہاں کے بلاد میں جو قدر سے جکا مسکن نفس امارہ ہر پناہ مانگے کہ اپنے لطافت کے ساتھ روح و قلب کو اپنے قہر سے نفس واسکی ہو جس و شہوات سے پناہ دیدے چنانچہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا اغفر لک منک یعنی تجھ سے تیرے ہی ساتھ پناہ چاہتا ہوں قولہ و اجنبی دینی ان بعد الاصلان بتوں سے پناہ تو ظاہر ہے اور جیسے بت ظاہری معبود بنائے جاتے ہیں ویسے ہوا جس نفس کے بت باطنی ہیں و قال تعالیٰ افریت من اتخذ آئمہ ہواہ یعنی اس کو دیکھا جس نے اپنی خواہش نفس کو اپنا معبود بنالیا ہو پس ضرور ایسے بتوں سے پناہ مانگنا چاہیے کیونکہ جس نے ظاہری بت چھوڑے مگر اپنے نفس کو بت بنالیا تو وہ بھی مشرک ہے ایسے ہی سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر پر نظر رکھنا یہ بھی شرک خفی ہے اور مرتبہ معرفت میں ہو کوئی چیز کی معرفت حق سے منع ہووے اس کا بت ہے اور عارف تو جو چیز اپنے رب کی طرف سے ایسی مشاہدہ کرے جہاں حق و جل کا مشاہدہ ہووے اسکے واسطے بت ہے قولہ رب انزل من السماء من الناس ایس سے یہ بھی ظاہر ہے کہ کثرت سے لوگ شرک خفی کی باتوں سے گمراہ ہوئے ہیں اقول سابق میں تفسیر قولہ و اذ انزلنا من السماء من کون میں کر رہا ہے کہ حدیث میں آیا کہ شرک میری امت میں کوہ صفا پر اندھیری رات میں چوٹی کی چال کی نظر آنے سے زیادہ خفی ہے اسی مترجم کا شرک خفی و علی اسکی تمام عمر دنیا کا بخت ہے اسی وہ اندھا ہے اس کو آنکھیں دیدے اور ثابت قدم ہریت پر رکھ بیان تک کہ بیان پر اس کا خاتمہ بخیر کرے آمین یا عجیب الداعین شیخ نے کہا یعنی سوائے اللہ کے غیر پر نظر اور ان شہوات کی پیروی نے بتوں کو قریات میں ڈالا غفلت و بالکست میں مگر کئے پھر آنحضرت نے اپنے نفس کو ابلو لظہار غفلت کے مامت سے ہر فرقان بیان کیا یعنی قولہ فی تعجبی فاندہ منی ابتاع چاہیے طریقہ مجاہدہ و ریاضت و محبت و غفلت میں پس تیرے حضور میں اپنی جان قربان کرے وہ مجھ سے ہر چیز پر

طینت سے اس کا قلب سیر سے اور اس کی روح سیری سے اور اس کا سر سیر سے اور اس کا شہر محبت و معرفت و غلت میں وہی گھاٹ ہے جو میر شہر ہے
 قولہ میں عصائی ناک غفور رحیم تیرے عصیان سے جو حجاب میں ہے وہ مجھ سے نہیں ہیں لیکن تو غفور رحیم ہے کہ انکے عصیان کو معاف کر دے کہ تیرے طالب ہیں
 اور کزوری میں ٹھوکرین کھاتے چلتے ہیں اس کلام میں اشارت ہے کہ نگاروں کا گناہ و ناشکری اس کے بجز رحمت میں غرق ہے اس کو کچھ پروا نہیں کہ چاہے ان کو اپنی جناب
 میں داخل کر دے اور پھر اہل طاعت کے لیے رضوان میں اللہ العزیز کی تفسیر میں ہدایت ہے کہ یہاں ایک نکتہ ہے کہ حضرت نے مقام انصرغ و عاجزی میں
 فرمایا کہ جو میری نافرمانی کرے اور نہ کہ اس کی جو تیری نافرمانی کرے ایک تو اپنی طرف ان کی نافرمانی کا نسبت کرنا مقصود غلت ہے اور دوم یہ کہ مقام غلت
 سے نسبت اس مودت کے شوق سے عشق پیدا ہوتا ہے اور عشق مقام عین الجمع و جمع الجمع ہے پس جسے میری نافرمانی کی تیری کی اور جس نے میری طاعت کی
 اس نے تیری طاعت کی۔ علاوہ ازیں اول میں تعجبی کہا اس کی موافقت سے من عصائی فرمایا کہ اشارہ ہے کہ طاعت و عصیان کا مرجع درحقیقت خود
 مخلوق ہے اور وہ بیشک سب سے پاک منزہ ہے پس تیرے جس سے وزن انکے جس سے ہوں ان کے افعال و صفات سیرے لائق ہیں بلکہ جو شخص کسی درجہ
 عرفان پر میرا زہد ہوا ہو وہ سمجھے کہ مخلوق کا اپنے خالق کی نافرمانی کرنا بالکل ناممکن ہے انکے بقا افعال و حرکات میں سب سخت قدرت قادر جل علیہ السلام
 میں ہے ارادت و محبت قائم و ازلی ہے وہ فی الحقیقت عین الطاعت ہے اگرچہ جب تکلیف اشروع کی صورت اتباع سے ضعیفہ حضرت خلیلؑ نبوت شیخ عبد العزیز
 علیؑ نے کہا کہ براہم نے دعا میں اپنے رب عزوجل کی تعظیم کو اس سے ملحوظ رکھا پس نہ کہ انکے تیرے عصیان کیا کیونکہ کسی کو مجال نہیں کہ اس کا عصیان کر سکے اور کوئی ایسا
 نہیں ہے کہ جو عبادت اس کی بارگاہ قائم کے لائق ہو اور اس کے کیونکہ قدیم کے لائق قدم ہے اور حادث خود حادث تو اس کے افعال بدتر حادث ہیں اس درحقیقت تمام
 مخلوق اس کی طاعت و عصیان سب سے عاجز ہے اللہ العزیز کا من اس طاعت و عصیان کا ذکر تاہوں جن سے بارگاہ عظمت و کبریاے قدم پاک ہے اب
 تو جو طاعت و عصیت ہے سب تیرے سوا میرے کرم و معظمت سے کی طرف رجوع ہے سبحان اللہ و بحمدہ و بوالغنی عن العالمین قلب یامون ہو فراق و
 حجاب سے یہ خواہش ابن عطا رہے اور جعفر بن محمد نے کہا کہ قلوب عارفین یامون اسمہ الدین میں۔ ساری روئے کہا کہ اہل ایمان جعفر
 نے کہا کہ خلعت و نبوت کو دیکھنا یا دلالت و غیرہ پر نظر ہی عبادت اصنام ہے جنہیں دیر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ سوائے اپنی محتاجی کے دوسرا
 قرار دینا بہت پرستی ہے قال المسترحم جو کوئی اپنے اور پر غرہ ہو کہ لائق بارگاہ نبوت خاتم المرسلین ہے وہ منافق ہے اور جو عاجزی سے وہین جاوے اور اپنے
 اللہ تعالیٰ سے دیکھے اللہ تعالیٰ رحمت فرماوے اسی واسطے شیخ جنید رہے کہ اس کو کما سمجھو بعض نے اس سے منع کیا کہ سوائے حق تعالیٰ کے حق عزوجل کی طرف
 دوسری چیز سے تفرق نہ چاہے بعض نے کہا کہ حضرت خلیلؑ نے کہا کہ اہل عصیان پر کوئی حکم نہ لگا جیسے اہل طاعت پر ہی کہا کہ مجھ سے ہیں
 اور تیرے بارگاہ میں جس قابل ہوں تو جانے ایسے ہی اہل عصیان تو نافرمان ہو گئے تیری شان غفور رحیم ہے تو جانے اور تیرے بندے مجھے کچھ قابو
 نہیں ہے حضرت علی بن موسیٰ الرضا عن ابیہ عن الامام جعفر صادقؑ نے کہا کہ خلعت میں بہت خطرات ہیں یعنی حضرت یوسفؑ کے قلم سے آگاہ ہو۔ ورنہ
 فرمایا کہ براہم توڑھا پتھرین بہت پرستی ہے بفضل الہی خلیلؑ ہونے کے بعد محفوظ تھے جبکہ یمن میں انکو توڑ دالا تھا مگر جانتے تھے کہ ہوائے نفس آدمی کا بہت
 ہے اس سے پناہ مانگی اور فرمایا کہ حضرت خلیلؑ نے تو نافرمانی والوں کی نسبت اشارہ سے کہا کہ انکے غفور رحیم اور تم ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم علی ابیہ
 خلیلؑ کے لطف و کرم و سوال و عرض کو دیکھو جب اپنی قوم قریش کی حرکات ناملائمہ و زاحدہ کے بعد فرمایا اللہم اغفر لقومی فانہم لا یعلمون۔ یعنی اے رب میری
 قوم کو بخش دے کہ وہ جانتے نہیں ہیں تیرے کرم و انعام کہ انکے ہر عمل میں اس خطا کا مراد ہے جو انھیں صلی اللہ علیہ وسلم کے دندان مبارک شہید ہونے میں واقع ہوئی فانہم
 بما فیہم من الاشارة و تامل۔ قولہ ربنا انی اسکت ان ذرتی بواذ غیری زرع عند ربک الحرم اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل کو بڑی بڑی بلاؤں میں مبتلا
 کر کے اس کو نافرمان کیا تاکہ تمام دنیا کی مخلوقات سے بلکہ اپنے نفس سے جدا ہو کر خالص ہوں اور کوئی چیز خدا سے ان سے اس کے واسطے حجاب نہ رہے اور بڑھا پتھر

میں ایک لڑکا دیا بہت پیارا سنوڑا سنوڑا دو دھنہ چھوڑا تھا حکم دیا کہ اسکو بچا کر ادی حرم میں بغیر کب و دانہ کے چھوڑ آوے تاکہ خلیل بہ کا توکل و اعتماد اپنے رب تبارک و تعالیٰ پر صاف ہو جاوے پس اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو رب کے نام پاک سے دعا کریں بچا کر کہ تربیت کامل کا طور ہو اور باقی ہے کہ کمال لطف سے اہل و عیال کی تربیت بدرجہ کمال پہنچائی جاوے اور وادی غیر مزروع سے کلی اعتماد اللہ تعالیٰ پر تھا کہ نباتات و پانی کسی پر اعتماد نہ کیا اور بہت محرم جہان بارگاہ کبریائی کی حضوری کے سوائے سب حرام ہے کسی سے انکار و انہین اور یہاں کی تربیت یہ کہ حقیقت توکل و اعتماد و تسلیم کے ساتھ تربیت ہو یوں ہی سوائے عزوجل کے کسی بندے کو اگر کفر و کیم پر اعتماد ہونا چاہیے و کمال تربیت و حول بدرجہ نجات رب تبارک و تعالیٰ ہی بقولہ سبحانہ یقیم الصلوٰۃ و یحب استقامت کے لئے ہادی ہندی ہوں کہ لوگ اسے جمع لاویں۔ قولہ فاجعل ائمتہ من اناس تنوہی الہم ابادت و محبت و اقدار و نشان بندت کریں قولہ وارزقہم من الخیر انہم لیسئلکون ثمرات ظاہری اعضا و جوارح کے جو دنیا سے حاصل ہیں کا اؤین معروف ہیں وہی تجھے دیتے ہیں ثمرات اصل کا کہ طاعات و مقامات و درجات ہیں اور وہاں شہود و اوصاف و توحید پر اور نیز ثمرات ہیں وہ اولاد میں جو انبیاء و اولیاء و صالحین و شہداء ہوں اور اس دعا میں اشارت ہے حضرت خاتم المرسلینؐ فرمائی و قد قال ربنا و البشیر محمد رسول اللہؐ اے اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو فرما دیا کہ پھر بزرگوار خلیل اللہ فرما دیا پس کون پہل بہتر ہوگا مصطفیٰ الامتیاء و اتقی الاغنیاء و فضل الانبیاء و سید المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الصدیق و الشہداء و الصالحین جمعین سے اور سپرد پذیر ہتر دونوں آفتاب رسالت و اکھبر اللہ رب العالمین اور قولہ العالم شکر و ن سے اشارہ ہے کہ نعمت الہیہ سے شکر کروں گا شکر جو شکر کرنا ہو بغیر رضا مندی الہی ثنائیہ اصل احتیاج۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ ایسے وادی میں بسا یا جہان اپنا یا انکا تعلق سوائے حق عزوجل کے کسی کے ساتھ باقی نہ تھا بعض نے کہا کہ ایسے وادی میں بسا یا جہان عالم اسباب و رسومات سے نکل کر بارگاہ حضوری کا سامنا ہو بعض نے کہا کہ بہت المحرم کے پاس جہان عالم اسباب کی کوئی چیز انکا تیری حضوری سے مانع نہیں ہے بعض نے کہا کہ ایسے مقام پر بسا نے سے انکو تسلیم فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پر توکل کریں اور اسباب پر نظر چھوڑیں۔ امام جعفر نے کہا کہ قلوب العباد اپنے رب کے حکم میں ہیں بعض کو اپنی طرف رجوع کیا اور وہ طرف سے پاک ہے تو بہت احقر کی طرف ان رہنے والوں کی طرف رجوع کرینگے یعنی مومن ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ جس نے خلق سے انکاپہ لفظ طاع کیا تو اللہ تعالیٰ اسکی طرف خلق کے منہ موڑ دیتا ہو اور سب مینہ اسکی محبت سے بھرتے ہیں اور قلوب اسکی الفت سے تازہ ہوتے ہیں چنانچہ دعا ہے خلیلؑ فاجعل ائمتہ من اناس الایہ میں دیکھو بعض نے کہا رزق ثمرات سے عمدہ رزق یہ کہ فی الفت چھوڑ کر موافقت اختیار کریں۔ واسطی رحمہ نے کہا کہ ثمرات قلوب میں حکمت ہے جس سے احسان الہی نظر آوے تو شکر لازمی سے عاجز ہونا چاہیے پس شکر گزاری کی امید ہی واسطے فرمائی کہ ہر ایک کو یہ دانائی حاصل نہیں ہوتی کہ شکر الہی راہوں سے عاجزی کا اقرار کرنا لازم ہے اقول قولہ تعالیٰ ان تقد و النعمۃ انہ لا تحصوا۔ کے ساتھ ان آیات کا تعلق بھی ظاہر ہو گیا اور شیخ واسطی رحمہ نے یہ بھی فرمایا کہ ہر حکمت سے امراض قلوب زائل ہو جاتے ہیں جیسے شراب سے امراض بدنی زائل ہوتے ہیں پھر دعا سے مذکور میں اظہار بافی اظہیر تھا حالانکہ ایسے عالم الغیب کے حضور میں جو زندہ زرہ جانتا دیکھتا ہو پس حضور الہی میں اسکا اقرار کیا کہ یہ تیری رضا کے موافق عرض ہے ورنہ تو سب جانتا ہی بقولہ ربنا انک تعلم الغنی و الغن و ما یخفی علی اللہ من شئ فی الارض و لا فی السماء۔ امین شامل ہے تضرع باطنی اور اظہار ظاہری موافقت شریعت کے اور اسرار باطنی و اظہار عبادات اور اسرار علم مجہول و اظہار صورت علم معروف اور اسرار شوق و اظہار اشک و وجد و ذوق اور اسرار غیب الغیب و اظہار الہام وغیرہ اور اسرار حقیقت و وقوع حکمت الہیہ بر وجہ خوب و پسندیدہ و اظہار بعض کلمات میں شائبہ شکوی و سزا عت بقدر ہے حضرت فرمیں کہ تم کہہ کہ خفا سے محبت و اظہار شکر یہ درہمی کے قریب شیخ حسین کا قول ہے اور ابن عطاء رحمہ نے اخفا سے احوال و اظہار آداب کو بھی شامل کیا اقول انعامات غیر مٹا ہیہ پھر شکر ہی و انکار الہو بہت حق تقد و انکار اسوائے دنیا کے آخرت وغیرہ کا باوجود عظام دلائل نبیات کے حالانکہ و تہقاد علم ہے و نقد قال تعالیٰ

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ۚ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ۚ

اور ہر گز مت خیال کرنا کہ اللہ غافل ان کاموں سے جو ظالم کرتے ہیں انکو تو تاخیر دیتا ہے لیکن ان کے لیے جس دن پھر اونگی آنکھیں
مُطَاعِنِينَ ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرَفُهُمْ ۚ وَأَفِيدَتْ لَهُمُ الْكُفْرُ ۚ وَأَنَّ النَّاسَ يَوْمَ
اور ہر گز مت خیال کرنا کہ اللہ غافل ان کاموں سے جو ظالم کرتے ہیں انکو تو تاخیر دیتا ہے لیکن ان کے لیے جس دن پھر اونگی آنکھیں
يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ ۚ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرْنَا إِلَىٰ آجَلٍ فِيمَا نُنْجِي لِيَوْمٍ لَا يَنْجِيهِمْ ۚ وَتَتَّبِعُ

آج کی انہی عذاب سے کہنے لگے وہ لوگ جنہوں نے اپنے اوپر ظلم کیا ہے ہمارے رب کی بہت نزدیک مدت کی تاخیر دے کہ ہم تیری دعوت قبول کر لیں اور تیرے
الَّذِينَ سَأَلُوا أَنِ يَكُونُوا مُّشْرِكِينَ قَبْلَ مَا كَانُوا مِن زَوَالٍ ۚ وَكَانَتْ لَهُمْ فِي مَسْكِينَ الَّذِينَ

رسولوں کی اتباع کر لیں بھلا کیا نہ تھے تم کہ تم کھاتے تھے اس سے پہلے کہ تم کو کبھی نہیں کچھ زوال ہوگا حالانکہ تم یہ تھے کہ تم دن میں ایسے لوگوں کے
ظَلَمُوا ۚ أَنفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمُ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَصَدَقْنَا لَكُمْ الْكُفْرَ ۚ وَمَا كُنْزُكُمْ هُمْ
جنہوں نے ظلم کیا اور پھر کھل گیا تاکہ ہم نے انکے ساتھ کیا کر دیا اور تمہارے لیے مثالیں بنا دیں اور یہ ایک انہوں نے اپنا کر کیا

وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۚ

اور اللہ کے یہاں تھا انکا مکر اور انکا مکر ایسا تھا جس سے پہاڑ اپنی جگہ سے دوڑنے لگتے اور
یہ خطاب اپنے پیارے رسول صلعم کو کیا اور وہ تو ازل سے اسرار معلوم کے واسطے سب خلق سے زیادہ برگزیدہ تھا مگر حق خطاب یہ کہ جسکے حق میں سادرت
ازلی جاری ہوئی ہو مگر وہ شیار ہوا جس اور سب کا ام حق تم سے انکے روئے کھڑے ہوں اور فریب کہ دل بھٹ جائے اس فرمایا ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا
عَمَّا يَجْعَلُ الظَّالِمُونَ ۚ اور کبھی مت خیال کیجیو کہ ظالم و کافر بندے جو کچھ کہتے ہیں اس سے اللہ غافل ہو اور وجہ گمان کی ایک استغاثہ پر دہر کہ
آدمی کو دنیا واسکی نعمتوں کے سوائے آخرت کی کوئی چیز نظر نہیں فرمائی جسکے سامنے اس تمام دنیا کو آدمی بخش و خوار دیکھتا بلکہ کمال قدرت یہ کہ نیکیوں
و خالص بندوں کے ساتھ بھی اسکی ضرورت لاحق فرمائی پس جب یہ دنیا سے حقیران کافروں کو اس طرح وسعت سے دیدی تو منافق و بے ایمان
لوگ تو سمجھنے لگے کہ یہ لوگ جنکو کافر کہا جاتا ہے بڑے ہوتے تو یہ تین کیوں پاتے بلکہ تمام طریقہ و ثروت و حکومت کی عقلیں انہیں ہیں پس خود بھی کافر ہوئے اور
جنکو نور کا حصہ ملا ہے وہ تمام دنیا اور اسکے حاصل کرنے کی عقل جو حقیقت جو اس بہائم میں سب کو خوار سمجھتے ہیں کہ ان پر شیطان یہ دوسرے دلا تا ہے کہ
پھر کیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ برتاؤ فرماتا ہے جیسے آدمی کسی دوسرے کی بدگوئی و بدکاری سے واقف نہ ہو اسی واسطے تاکید سے فرمادیا کہ اسی نے اپنی خوشی و اختیار سے
سب مخلوق کو پیدا کیا پس ایمان والو تم شکر کرو اور کا کہ تم کو وہ نور ایمان دیا جس سے تمکو اپنا ملک نظر آتا ہے اور ان کافروں نے یہی دار فانی و خوار اختیار کیا تو انکو یہ
بخش مراد لینے دو اور ہر گز خیال نہ کرو کہ اللہ تعالیٰ اسے غافل ہو جائے کہ اسکی ملت دمی اور چھوڑ رکھا ہو ۚ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ۚ
انکو تو اسے ایک دن آنے والے کے لیے تاخیر دی ہے جو انکے لیے پھر اونگی آنکھیں باندھے یعنی قبروں سے انکا عذاب کی شدت و مولناک معاملات دیکھ کر آنکھیں
اسی طرف پائنگی لگا کر ایسے ہو جائیں جیسے پھر انکی کھلی رہ جائیں ۚ مُطَاعِنِينَ ۚ پھر انکے کی طرف جاری کرے ہوئے نظر لگائے ہوئے کہو لے قالے
مطاعین الی الدراع اور کہا گیا کہ اسرافیل صور قیامت پھونکے اور جبریل پکارے اسوقت دہشت و حیرت و خوف سے کافروں کی آنکھیں پھر اونگی
جلدی سے نظر لگائے دوڑے جائیں ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرَفُهُمْ ۚ انکی طرف انکی نظر بھرنے لگے یعنی شدت خوف و دہشت سے
فیہر حضرت ابن عباسؓ و مجاہدؓ وغیرہم نے بیان کی ہر گز نہ تیرت انکے طرہہ انکی طرف انکی نظر بھرنے لگے یعنی شدت خوف و دہشت سے

بخت جہالت سے تم جانتے ہو کہ دے سب خاک ہو گئے اور تم کو نہیں معلوم کہ انکا انجام کیا ہوا ہے۔ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَلَهُمْ فِي سَائِرِ الْاَشْيَاءِ حُكْمٌ فَلَا تُكْرِهْنَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ الْكٰفِرِيْنَ
 ساتھ کہیں برتاؤ کیا یعنی بالیقین تم سب کو یہ بات ظاہر ہو گئی کہ یہ عادی و ثمود کی استیلا میں جنکو اللہ نے سبب نافرمانی پیغمبروں کے ہلاک کر ڈالا کہ انکا وجود
 و نسل منقطع ہو سوائے مطیعین کے وَصَرَّحْنَا لَكُمْ اَلْمَثَالَ اور تمہارے لیے ضرب المثل کر دیا یعنی پھر بھی تمکو پیش نہیں اور کچھ عبرت و نظر و علم نہیں
 حاصل کرتے ہو ف ایت میں دلیل ہے کہ جو خبر متواتر ہو چنی اور صدق کی دلیل اسکے ساتھ ہو تو اس سے ظہور ہو جاتا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات
 و قرآن کی بلاغت و معجزات کا تمام عرب کا تسلیم کرنا اور یہودیوں و نصاریں کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت و نبوت و انجیل میں موجود ہونے کا اقرار سب متواتر ہے
 اور تمام کافروں پر یہی حجت ظہری و یاد رکھنا چاہیے۔ الحاصل کفار قریش و تمام کافروں کو قیامت تک متنبہ کیا کہ کلی قومیں ہلاک ہوئیں تم عبرت
 پکڑو اور اپنے بد افعال و شرک اور دنیاوی چیزوں پر غفلت کرو کہ انھوں نے بھی یہی کیا تھا۔ وَقَدْ مَكَرَ الْكَافِرُوْنَ لِيُذْهِبَ اللَّهُ مَوْلٰیہُمْ وَاُولٰٓئِكَ لَمْ يَصْلُوْا شَيْئًا مِّنْهُ
 مگر کیا بتائے انھوں نے امر حق کے رد کرنے اور شرک و کفر کے غالب کرنے میں کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا بلکہ ظاہر و باطن اس پر اسے رہے بعض نے کہا کہ کفار قریش کا
 بیان ہے کہ انھوں نے مکر کیا لیکن حکم عام ہونا چاہیے پس ارشاد ہے کہ ہر زمانہ میں جو کافر و عظیم الذنابوں کا شرک و کافر ہوتا ہے وہ اپنا اعتماد ایسے امور پر کرتا ہے جو ظاہر میں
 لوگوں کو مانند مکر کے پہنچاتے ہیں اور جسکو ذرا بھی فوہل ہے وہ دیکھتا ہے تو اسکو محض اداہم و خیالات سمجھتا ہے اور برضات اسکے اہل الکفر کا طریقہ ہے کہ اداہم و
 ظنون پر اپنی بنیاد رکھتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ مضبوطی اور باقی امور جو اہل الحق کہتے ہیں وہ سب اداہم ہیں مگر جب مکر نے انکی فوج کیا تو سالار مکر ہوا اور
 انکو نظر آیا کہ تقدیر الہی انکے ساتھ اس طرح جاری ہوئی تھی کہ ایسے طریقہ سے انکو یہ غضبناک نتیجہ نظر آگیا کسی نے مکر سے انکو اس ورطہ میں ڈال دیا مگر فرمایا۔
 وَصَرَّحْنَا لَكَ اَللّٰہُ مَكْرَهُمْ وَ اَنَّا لَمَّا كَرِهْنَا لَكَ اَللّٰہُ تَعَالٰی کے یہاں ہر قسم کی کوئی فعل اپنے سرزد نہیں ہوتا سوائے اسکے جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے پس علم الہی اس کو
 محیط ہو تو نتیجہ وہی ہو گا جو اللہ تعالیٰ چاہے۔ اِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِيُزْهِقُوْا لِيْ مِنْ اَیْمٰنِ الْاِنْجِلِ اَوْ لِيُزْهِقُوْا لِيْ مِنْ اَیْمٰنِ الْاِنْجِلِ اَوْ لِيُزْهِقُوْا لِيْ مِنْ اَیْمٰنِ الْاِنْجِلِ اَوْ لِيُزْهِقُوْا لِيْ مِنْ اَیْمٰنِ الْاِنْجِلِ
 شرک تھا کہ مثلاً اللہ تعالیٰ کے واسطے جو رو میثا بتلا نے تھے یہ ایسا سخت کلمہ تھا کہ اس سے پہاڑ پھٹ جاتے کتولہ قالے تخر الجبال ہر ان دعو الرحمن و لدائے یعنی
 اللہ تعالیٰ کے لیے بیٹا کہنے سے قریب ہے کہ پہاڑ گر پڑیں اس لیے کہ تمام مخلوقات آسمان و زمین اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی عظمت و پاکی پر شاہد ہوں اور آدمی اگر اپنے مان بآ
 کے حق میں ایسی گالی سنے جو آدمی بعضے کرتے بھی ہیں تو غیظ کے سبب سے سکا دل پھوٹ جاتا ہر کمان کہ حضرت سجانہ تم ذوالعظمت و الکبریا کی شان میں ایسی
 بات کہ بالکل انکی شان سے لگاؤ نہیں کہتی ہے اور نہایت قبیح ہے کون مٹ سکتا ہے تفسیر علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے اور ایسا ہی ضحاک
 وقتادہ نے تفسیر بیان کی ہے اور حسن بصری نے کہا کہ ان کا معنی مکان ہے یعنی انکا کچھ نہ تھا کہ اس سے جبال کو زوال ہو۔ اسکی توجیہ ابن جریر نے
 یہ بیان کی کہ مجاورہ میں بولا کرتے ہیں کہ اتنا کیوں ستر لٹائے ہو کیا پہاڑ جھانک سکو گے جیسے ایت سورہ بنی اسرائیل میں ظہیر لئی ہے اور ابن جریر نے جہاڑ سے
 یعنی روایت کیے کہ اگر انکے مکر ہوتے تو پہاڑ زائل ہو جاتے یعنی خود ان کافروں کو کچھ قدرت نہ تھی وہ سب قہر الہی کے تحت قدرت میں مقہور تھے انکے ساتھ وہ
 معاملہ ہوا کہ اپنے نزدیک انھوں نے کچھ کیا اور بھیجا تھا اور نتیجہ کچھ ہوا جیسے مکر کا نتیجہ نکلتا ہے۔ اور حضرت علی و عمر و ابن مسعود و ابی بن کعب رضی اللہ عنہم نے دان کا د و کما ہم۔
 پڑھا یعنی انکا مکر ایسا تھا کہ قریب تھا کہ اس سے پہاڑ گرا دیں اور اس مقام پر بعض کفار کا فقہ مروی ہے کہ اسے جہالت سے یا طریق مکر کے قریب کیا کہ آسمان کے
 حالات دریافت کرے درگوں سے کہے کہ وہاں کچھ نہیں ہے تاکہ ہر ایک اس مکر سے کافروں کو جادے اور فرعون کا یہ فقہ تو ظاہر ہے کہ ہاں سے کہا کہ ایسا بلند مینار
 بناؤ کہ اسباب سہوات پر تلے ہو کر کوئی کے رب کو دیکھوں اور درویش فقہ مروی ہے کہ بذرعیہ نے سبطا کے اٹھا اور آخر ماہ میں ہو کر اگر بعض لوگوں نے اس
 فقہ کو بعید سے جانا کہ سین جان کا خطرہ ہے اور تکذیب پیغمبر کے لیے اس قدر خطرہ برداشت کرنا مشکل تھا اور میں کہتا ہوں کہ روایات تمام واقعات و
 تفصیل کے ساتھ نہیں ہیں اور جو شخص عقل سلیم رکھتا ہے وہ جانتا ہے کہ اکثر اوقات بات صحیح ہوتی ہے مگر آدمی اسکو محمول نہیں کر سکتا تو اسکو بعید معلوم ہوتی ہے

پس میں کہتا ہوں کہ بخت نصر یا فرود کے ایام میں دنیاوی آبادی و انکی لذات میں غرض و ملک و لشکر کی کثرت و تجارت و زراعت و صنعت و حرفت اور
فنون ربانی طبعی وغیرہ کا بہت زور تھا اسی زمانہ میں حضرت خلیل مہربان حضرت کے لیے بدوین پیغمبر کے بھی کہہ سکتے ہیں کہ توحید حق کا اعلام دیا گیا مگر
جب دنیا کی ثروت و حکومت و خیالات کی یہ حالت تھی تو پیغمبر صلیم کا بیان بالکل مضحکہ کر ڈال گیا اور سرگراہ ترین ہوا لیکن ریاضی کی تحقیقات کے لیے
رصد گاہ بلند اور آسمان کی طرف چڑھنے کے لیے جیسے اس زمانہ میں اہل فرنگ بخارا و خوارزم و ہندوستان کے تھے یہاں تو آسمانی تحقیقات کی غرض سے
بادشاہی دعویٰ یہ ہوا کہ اگر واقعی آبادی ہو تو کیا صورت و کیا ذریعہ ہو اور فرعون کے منار سے بھی جہاں وہ قصد تھا کہ خالق ہستی کو دیکھوں کیونکہ عجوات
پیغمبری نے ان احقول کو مینکس تیر کر دیا تھا پس حضرت باری نعم کی شان میں محسوس کا گمان کیا اور بھی وہاں رصد گاہ عظیم کا قصد تھا حالانکہ اس نے کہا کہ
ٹھوس ٹوٹے دماغ سے حضرت ہستی کے بیان سے رب تبارک و تعالیٰ کو بالکل نہ پہچانا بلکہ جیسے کھلے شاہد ہر صوفی ہاؤن پر مدار رکھا یوں ہی غرور و بخت نصر کھال
تھا چنانچہ شیخ ابن کثیر رحمہ نے ذکر کیا کہ وقدر دی شیعہ رحمہ عن ابی احق عن عبد الرحمن بن رباب عن علی کوم اللہ وجہہ یعنی اس اسناد سے حضرت علی سے روایت ہے
کہ آپ نے فرمایا کہ جس نے حضرت ابراہیم سے رب تبارک و تعالیٰ کی جناب میں حجت کی تھی اس نے دو چیزیں سطر کر کے پائے جب اسے ہو گئے تو ایک تابوت میں انکو مضبوط
باندھا اور بھوکا رکھا پھر ایک نیزہ دراز پر کھڑا کرنا بت سے باندھا اور وہ مع ایک شخص کے تابوت میں بٹھا تھا پس گوشت کی طرف طائر اڑے اور
بلند ہوئے یہاں تک کہ پہاڑوں سے اونچے ہو گئے حتیٰ کہ انکے ساتھی نے کہہ کر کہ تمام زمین ایک کھی نظر آتی ہے پھر نیزہ کا سر نیچا کر دیا تو طائر اس طرف چپکے حتیٰ کہ زمین پر
اگر آیا اور حضرت علی رحمہ نے فرمایا کہ قولہ نعم وان کان کو تم لتزل منہ الجبال ایسے معاملہ میں ہر اور یوں ہی رفیقاں الشوری واسر میل نے بذریعہ اہل حق کے
آنحضرت کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا اور عنکرمہ سے بھی مذکور ہے کہ سیاق دربارہ غرور و مدد پر کہ اس حیلہ و کرے اسنے ہر باب السموات و الارض چاہی تھی اور چاہی
یہاں ہی قصہ بخت نصر کے بارہ میں مروی ہے واضح ہو کہ حضرت کھلا ہوا اسوجہ سے نہ تھا کہ زہری کی ہمدی سے بچاؤ لازم تھا اور اہل یورپ تو بذریعہ گیمس
کرتے ہیں اسنے اسی تابوت میں ہی دو کتبے بچاؤ نکالا ہوا کا خصوص جبکہ مصر وغیرہ کے ملکاتین ہزار ہا میں بیشتر کی لاشیں اسوقت تک لایا گیا مگر مصالحہ دی ہوئی بلین
جو اس زمانہ میں کسی کو معلوم نہیں ہوا اور تاویل و تفسیر آیت اس قصہ پر وقت نہیں ہر بلکہ یہ قصہ اگر اسناد صحیح ہو تو اس کی دلیل ہر کہ باوجودیکہ دنیاوی امور
و ثروت و حکومت و سفارت و ہوشیاری تھی پھر عقلی امور میں اور معرفت حق تعالیٰ سے غفلت و جاہل تھے کہ بذریعہ بخارا وغیرہ کے سادی قبضہ و فتوحات اور
رب تبارک و تعالیٰ کی ملاقات چاہتے تھے اور یہ کمال حیل و حماقت ہے شیخ ابن جریر رحمہ نے کہا کہ غنار قرآنہ بکسر اللام یعنی لتزل کلام کسورہ ہوا وان یہاں
مشدد سے غفلت ہر اسے دانہ کان اور لام کا زیادہ کرنا ہر فرق ان نافیہ ان مخففہ ہوا اور ہر اہل جانا یا انکے مکر کی بڑائی اور بڑائی یعنی شدت قبح و طہا ہری
کی تشبیل ہر پھر اگر بیان قبح قریش ہر تو زجاج رحمہ نے کہا کہ مفسرین کہ انکے اگرچہ اس قدر شدید قبح ہوں کہ چھوڑ نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو فتح دیکھا اور ہنسنے لگا کہ
آیات الہیہ و شرائع دین کو رو بہ زمین پہاڑ سے مشابہ فرمایا کہ چونکہ کرون سے زائل نہ گئے پس ان نافیہ ہر اور کیت مابعد اس سے مناسب ہر ف فی العرش قولہ
ولا تحسبن اللہ غافل عما یعمل اللہ المون واضح ہو کہ ظلم قبح کفر و شرک ہر اور وہ تفسیر ظاہر ہر اور بچھنے لگا کہ ان و حضرت کے لائق بھی باعتبار کمال تقویٰ ہونے
کے ظالم ہونے ہیں چنانچہ قولہ نعم ظالم لنفسہ و نعم مقصد و نعم سابق بالخیرات باذن اللہ الکی کی تفسیر میں صحیح ہر کہ کل منہم علی غیر یعنی یہ سب بہتری ہیں پس ظلم کا
یہاں وہ مرتبہ نہیں ہر جو کفر و شرک کا ظلم ہوتا ہو بلکہ جیسے انسان کو چل امانت پر ظالم و جاہل فرمایا پس ایسے ظالم کے حق میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تاکید ہر کہ ادب و
حسن مزاج و تعلیم میں کوشش رکھے و دعو سے انانیت میں متفرق نہ ہو جیسا کہ بعض بزدلوں کو واقع ہوا اور شیخ صا بھار لکے حق میں یہ ہر کہ بھوارا کبر کے و سطوات
عظمت میں ایسے متفرق ہو گئے کہ انکی نظریں بالکل خودی سے فانی ہو جاتی تھیں کسی طرف التعمات کی قدرت نہوگی اور ہوا القلوب انکا خالی ہونا جمع تصورات
و ادراکات سے بلکہ عقول و ادواح سے بھی کہ غرور و جلال قدم سے انکو کچھ دراک نہوگا کہ کیا کہ شہود دینہ محل حضور ہر اور شہود حق عزوجل کا طاعت و عظمت و

کمال پر احمد بن خضرو یہ کہ اگر مجھے شفاعت دیجاوے تو پہلے اپنے ظالم سے شرف کر دوں جس سے مجھے اللہ تعالیٰ کی پریش نصیب ہوئی یعنی قولہ ولا
تخسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون یہیوں بن ہران نے کہا کہ یہ آیت کافی وعید ہے ظالم کو اور مسکین ہر مظلوم کو کہ عطا رہے گا کہ اہل الحق
کے قلوب ہر اے حق عزوجل کے ہی سے آرام نہیں پاتے یہی اسی کی نسبت پر قائم ہیں۔ قولہ وستم فی مساکن الذین ظلموا انفسهم ظالمون کے ظن میں سکونت
یہ کہ جسم نفس ہمارا وہ شہوت کا قابو زیادہ ہے جو ظہور قریات کے مظاہر میں اور آدمی جب تک خلوص ارادت سے دعویٰ والوں کے پڑوس سے باہر نہ ہو تو
اس کا نفس اطل دعویٰ اور ظلم کا عادی ہو جاتا ہے شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ جو شخص بلا ضرورت فاسقوں اور گناہ کرنے والوں کے ساتھ میل
کے اور انکی مصاحبت و پڑوس اختیار کرے تو یقین جانے کہ اس کے دل میں فتن و بھیت پڑے ہو چکا ہو کہ اس کی خواہش ہے اور جیل ڈھونڈتی ہے کیونکہ
اللہ تعالیٰ نے ظالموں کے پڑوس میں رہنے والوں کی خدمت فرمائی اور وہ ان مقام کرنے والے کو معذور نہیں رکھا بقولہ انکم تنقضون الذین ظلموا فہا
کہا جاتا ہے کہ فاسقوں و فاجروں کے ساتھ رہنے والے ان شرکاء میں جو وہ پاؤں دی یہ پاؤں اور حق شرع ادا کرنا نہیں آسان نہیں ہے یہ نسبت
انے دوری اختیار کرنے کے واللہ اعلم قال اللہ تعالیٰ

فَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ مُخْلِيفًا وَعَلَىٰ ذٰلِكَ نَسْتَدْعِيکَ اِنَّ اللّٰهَ غَیْرُ ذُو نِقَامٍ ۝ یَوْمَ تُبَدَّلُ الْاَرْضُ
غَیْرَ الْاَرْضِ وَالسَّمٰوٰتُ بِکَرٍّ وَّکَرٍّ لّٰی اُولٰٓئِکَ اَوَّحٰی الْقَهَّارُ ۝ وَتَرٰی الْمُجْرِمِیْنَ یَوْمَئِذٍ مُّقْتَرِنِیْنَ
فِی الْاَصْفَادِ ۝ سَرَّابِلُہُمْ مِنْ طَیْلٰنٍ ۝ وَتَغْشٰی وُجُوْهُہُمُ النَّارُ ۝ لَیْجَزِیْ اللّٰہُ کُلَّ نَفْسٍ مَّا
کَسَبَتْ ۝ اِنَّ اللّٰہَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ ۝ ہٰذَا بَلَعُ لِّلنَّاسِ وَلَیْسَ لَہُمْ رُوْبٌ ۝ وَلَیَعْلَمُوْا اَنَّمَا
ہُوَ اِلٰہٌ وَّاحِدٌ ۝ وَلَیْسَ لَہُمْ اَوْلٰوٌ اِلَّا بَابُ ۝

پہر تو ایک ہی اللہ ہے اور نہ اس کے شریک ہیں سمجھ والے
اس لئے کہ یہ ہے ایک اللہ جلد حساب کرنے والا ہے یہ پہنچا دینا ہو لوگوں کو اور تاکہ انکو ڈرنا یا جاوے اور تاکہ جان لیوں کے
ہو ایلہ واحد و لیس لہ اولوا الا بآب

خبر انداز کہ یہ آیت بھی ہیں اور قدرت حق عزوجل کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ جنگ قبضہ میں اس قدر ملک و ملت تھی کہ ایک کسی کو نصیب نہیں ہوئی ہے
اور ہر ایک جنگ پیچھے دولت دنیا و دوزخ انہما فیہ و کسری ہاتھ باندھے تھے کہ وہ لوگ دنیا سے سیرا اور ہمیشہ روز رکھنے والے اور راتوں کو جاگنے والے ناک و
روٹی پر کفایت کرنے والے تھے انکو یہ آیت نافع ہوئی تھیں کہ یہوش ہو جاتے تھے اور انکے سوائے کافر مشرک منافق محض دنیا کے کئے انکو کچھ نفع نہیں ہوتا ہے
اور سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں صحیح آیات سے پیغمبر نبی پر اور کافروں کو کچھ نفع نہیں ہوتا بلکہ گمان کرتے تھے کہ صحابہ بالفعل ہر قدر ضعیف و کمزور ہیں
گمان سے ملک کسری و قیصر فتح کرینگے وقال تع۔ فلا تحسبن اللہ مخلف و عذابا رسلاً سو تو بھی نہ گمان کیجیو اللہ تعالیٰ کو خلاف کرنے والا اپنے وعدہ میں
اپنے رسولوں سے۔ ہمیں تمام امت کو طمانینت ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو غلبہ دیتا ہے لیکن اسکی حکمت الہی خوبصورت پر اپنی ہے کہ مومنوں کو اپنے فضل و ہدایت سے
ستقیم رکھتا ہے ورنہ کافر لوگ تو ہرگز نہیں سمجھتے اور کو یا خوشی سے کہ میں گرفتار و گرفتار ہوں حالانکہ پھر تو کچھ شک نہیں رہا کہ اللہ تعالیٰ نے سلطنت کسری و قیصر کو ہمیں
نقیرون پر فتح کر دیا۔ اِنَّ اللّٰہَ غَیْرُ مُخْلِیْفٍ ۝ غالب ہر سب کچھ اسکے قبضہ میں مقرر ہے۔ ذُو انتقام بدل اپنے والا اپنے نیک بندوں کے لیے ظالموں سے

ع
۱۹

فرمایا کہ صاف سفید مثل چاندی کے ہوگی پھر دیکھو کہ گریہ و دی عالموں کو بلانے پہنچا اور بعض اصحاب سے فرمایا کہ تم جانتے ہو کیوں میں نے بلوایا ہو اس لیے بلوایا کہ
 دے لوگ تو ریت سے بیان کریں جب آئے تو اسے فرمایا کہ تبدیل الارض بیان کرو انہوں نے کہا کہ زمین سفید مثل میدے کی روٹی کے ہوگی : واہ ابن جریر سی ہی
 تفسیر حضرت علی و ابن عباس و انس بن مالک و عباد بن حماد سے مروی ہے کہ زمین اس دن چاندی کی ہوگی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آسمان سونے کے ہوئے اور واضح
 ہو کہ حضرت ابن مسعود و دیگر صحابہ و تابعین سے زمین کا میدے کی روٹی ہونا اور کائنات کا باغ ہونا بھی مروی ہے اور یہ بھی مروی ہے کہ زمین تانبے کی اور حضرت
 عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ زمین و سمندر سب لکڑی کے ہوئے اور عیسیٰ کی حدیث مرفوعہ ہے کہ زمین اس دن ایک روٹی ہوگی کہ حضرت جابر
 جل جلالہ اپنے دست قدرت سے اسکو ٹپٹ دیکھا نزل اہل جنت کے لیے یعنی ہنوز وہ لوگ جنت میں نہیں پہنچے ہوئے امام قرطبی وغیرہ نے اس کی تحقیق
 کر دی ہے اور صحیح ہے کہ زمین کی تبدیل صفاتی و ذاتی دونوں طرح کی بار واقع ہوگی پس نفع و ضرر و قیام و خرابی زمین صاف سفید ہوگی کہ اس پر علم امر ہے اور
 نہ خون و گناہ کا اثر ہوگا پھر جب غلاتی تن جنم کے پل پر ہونگے تو کفار کے لیے آتش و تائبہ وغیرہ کی ہوگی اور تاریکی ہوگی اور اس بار موتوں کے لیے مثل روٹی کے
 پھر جنت میں درکے بیاض رشک خالص ہوگی اور حق یہ ہے کہ سب اہل جہنم چاہے واقع ہونگے انہیں کوئی تفصیل سو فتنہ ممکن نہیں ہوگا کیونکہ عیش و شہوات
 و حالات مختلف ہیں اور امر آخرت کی کیفیات بالکل مخفی ہیں پس اہل ایمان عقل ان سب امور کو صحیح و قدرت حق تعالیٰ میں ادنیٰ امور دیکھتے ہیں اور خوب ظاہر ہے کہ
 جو لوگ اس خاک کی زمین کو خرابا و بچا بچا دیکھتے ہیں باوجودیکہ چوس میخ یا دھریا بنانے اور کوشش کر کے ہر اک ہوتے ہیں قادر قیوم جل شانہ کی قدرت میں
 آسان تھا کہ فوہ اسکی خواری کا ہو اور ہوا و بخار و نور و سب جو قیاس میں نہ آوے جہاں باقی ہر حال لاکھ ایک پھول ایسے نمونہ پر دریا کہ ہم اسکی مثل کسی طرح نہیں بنا سکتے
 ہیں پس اللہ تعالیٰ جل شانہ کی صفات پاک ہیں اور کلام چاہے اور رسول برحق ہو وہی صحیح ہے جو اسنے فرمایا اور اہل ایمان لائے تم کہ بڑی جا دگی زمین سوا سے
 اس زمین کے اور بدلے جا دینگے آسمان و بذر و فاد اور ظاہر ہونگے تمام لوگ اپنی قبروں سے یا مرقہ قط ظالم لوگ ہوں اگرچہ سب ظاہر ہونگے کیونکہ سب اہل عالمین کا
 ہونے قبروں سے نکلیں گے تاکہ اپنے اعمال و کردار کے بدلے اٹھادیں۔ **لَیْسَ الْاَوَّلُ اَحَدٌ اِلَّا وَفَیْہِ سَمْعٌ وَبَصَرٌ وَفِیْہِ حَقٌّ وَکَلِمٌ وَفِیْہِ قُوَّةٌ وَفِیْہِ قُدْرَةٌ** وہ قاہر ہے سب اسکی قدرت میں مقصور
 ہینے انکو ایک از جو سے آواز دیا و سب کے سب اس زمین تبدیل شدہ پر قائم ہونگے۔ **وَنَزَّلْنَا سَمْوَدَ بِاَمْرِ رَبِّہِ اَنْ یَّخْرُجْ مِنْہِمْ** اور تو دیکھ کہ انرا نون کو لینے اللہ تعالیٰ کو
 نہ ماننے والے کافروں شرکوں وغیرہ کو اس دن۔ **مَقَرَّرَ ذَیْنٌ فِی الْاَمْتِ اِنْہِمْ اِنْہِمْ** انہوں نے اپنے آپ کو جکڑے ہوئے اصفاد و زنجیروں سے لگا کر جکڑے ہوئے اسید بن حبیر یا نزل ان بقول
 ابن عباس یا بٹریان و طوق بقول قتادہ اور باہم مجرموں کا مقبروں ہونا اپنے اپنے خراب عقائد و اعمال کی شکرست سے ہر مانند قولہ **وَاقِلْ النُّفُوسَ نَدْوٰجِہٖ** یا
 اپنے اپنے شیطان کے ساتھ جو دنیا میں باطنی نزدیکی پر ہیں وہاں تو انہوں میں ظاہری نزدیکی پھیلے کھلے ہوئے اند و لقیض لہ شیطا نا قولہ قرین۔ اور ظاہر ہے کہ
 کہ آدمیوں میں سے ہر قسم کے گمراہ لوگ مع اپنے ظاہری پیشوا آدمی کے اور مع باطنی پیشوا شیطانوں کے یکجا جکڑے ہوئے اور سب شیاطین کا پیشوا شیطان ہیں بھی
 سب کے آگے ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم پھر انکی ہدایت قیام میں فرمائی مع لباس کے۔ **وَمِنْہُمْ مَّنْ یَّحْمِلُ قَطْرَانَ** یعنی یا پاجامہ انکے قطران سے ہونگے یعنی انکے جسموں پر
 قطران بدودار ہوگا اس عالم میں سر اہل ہوگا اور قطران ایک چیز مٹی کے تیل کے مانند زمین سے اُٹھتی ہے اسکا چہرہ ہوتا ہے سیاہ رنگ بہت بدبودار قتادہ کے
 کہ اس میں آگ بہت لگتی ہے ابن عباس کہتے تھے کہ قطران کھلا ہوا تانبا جسکی حرارت اتنا کہ چوچ کی اور ایسا ہی عجیب و غریب وسیع بن حبیر چون قتادہ سے
 مروی ہے اور معنی اسکے ہیں کہ قطر یعنی تانبا اور ان معنی شدید حرارت پس قطران کھلا ہوا تانبا جسکی حرارت حد کو پہنچی ہے اور حدیث میں ابو مالک اشعری سے روایت
 کہ حضرت نے فرمایا چار باتیں میری است میں اور جاہلیت سے ہونگی انکو نہیں چھوڑنی ایک تو حسب پرفکرنا اور دوم حسب بن طعن کرنا اور سوم نجوم پر پانی مانگنا یعنی
 فلان ستارہ سے پانی برسیگا اور چہارم میت پرین کر کے پیٹنے اور مردے پر پیٹنے والی روئے والی عورت نے اگر موت سے پہلے تو بہنیں کی تو دنیا مست کے روز کھڑی
 کجا بگی اس حال سے کہ اس پر قطران کی سربال ہوگی اور جرب کی کرنی ہوگی مکارواہ سلم واحد۔ **وَنُفُثْنِیْ وَجْہُہُ النَّارُ** اور چھائی ہوگی انکے چہروں پر آگ

جیسے دوسری آیت میں فرمایا تفسیر جو ہم النار اور گاہکھینا اگرچہ عام بدن کو ہو گا مگر چہرہ اشرف جزو تھا اور قبیح صورت کے لیے کافی تو اس کو بیان فرمایا اور سنن کی روایت میں پہلے والی عورت کے حق میں ہو کہ اگر پہلے تو برکتی تو روزِ جنت کے درمیان راہ پر کھڑی کیجا نیکی اس پر قطران کی سرسبالی ہوگی اور اس کے چہرہ کو آگ چھائی ہوگی۔ لیکن یہی اللہ فعل ان لوگوں کے ساتھ ایسا ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ بدلا دیوے۔ لیکن تفسیر ہر نفس کو مرد ہو یا عورت ہو مگر اس کی کسبت وہ جو اسے کیا یعنی اس کی کمائی کے موافق اس کو جزا دیوے پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہر نفس کی بدکاری و گناہ سے پاک ہے پر وہاں جیسے ہر ایک کی طاعت سے معافی ہو ہر نفس جو کرتا ہو اس کا نفع و ضرر اسی پر قائم ہو گیا کہ اس جہان کے اعمال و افعال دوسرے جہان میں اپنی اپنی جہاں کے ساتھ ہونگے۔ اِنَّ اللہَ یَبْرِیْجُ الْحِسَابَ بیشک اللہ تعالیٰ سرسبیل الحساب پر مشہور کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہو کہ دریافت کرنے میں دیر ہو اور تمام خلق اس کے نزدیک اس قدر اہم ہے کہ ہر ایک کو بن بندن پر حجت کے لیے یا ام دنیا کے آدھے دن کی مقدار پر حساب فرمایا گیا جیسا کہ حدیث میں آیا ہو گا ذکر ذلک السوطی اور اہل ایمان جن کو اللہ تعالیٰ جنت کا ان کو نالہ اعمال دکھائے گا دینے اور پوچھنا نہ جائیگا بلکہ اللہ تعالیٰ تجاوز فرماوے گا اور جس سے پرستش ہوگی وہ ضرور مواخذہ میں آجائے گا اللہ تعالیٰ اہل اسلام سے تجاوز فرماوے برحمتہ و مغفرتہ امین ہذا ایہ قرآن بکلمۃ لکنا میں پہنچا دیا گیا ہو تو کون کو یعنی اللہ تعالیٰ کا حکم تو کون کو پہنچا دیا گیا کہ اپنی نیکی بری پہچان کر سعادت کے مراتب حاصل کریں اور شروع سورہ میں بھی فرمایا تھا کہ کتاب انزلنا الیک لتخرج الناس من الظلمات الی النور پس ختم بھی کر دیا کہ ان دلائل و حجت سے آواز و انجام کو کام معلوم ہو گیا ہر ایک اپنے لیے راہ راست دھونڈھے اور فرمایا لا نذرکم بہ من یبلغ یعنی اے عرب تم کو میں انداز کروں اور جو کو پہنچے پس جن لوگوں کو قرآن پہنچا اس پر اتباع فرض ہوگی اور آنحضرت صلی علیہ وسلم نے سوائے عرب کے باقیوں کو بذریعہ صحابہ کے پہنچا پس صحابہ آپ کے قائم مقام و رسول کے رسول بن گئے ہوا ان پر ظن کرے وہ رسول پہنچ کر کے کافر ہو گا۔ پھر قرآن کس طور سے پہنچا جاوے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہر تو میں کتابوں کے ساتھ لے دوا توں پر صریح کر دیا کہ ذرا بھی شک نہیں ہو سکتا اول تو محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم صریح تھے کہ قریش و تمام عرب آپ کی سچائی پر یقین تھے تو صریح ہو کہ کوئی آپ میں جھوٹ نہ ہو لے پھر اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھے پھر کینہ کر چھوٹا شخص اتنے معجزات دکھلا سکتا ہے دو یہ کہ جو بات لاگوں آدمی ہر زمانہ میں بیان کریں وہ خبر بالکل سچ ہوتی ہو اور قرآن بجا جہان کے نزدیک متواتر چلا آتا ہے لاگوں آدمیوں نے ہر زمانہ میں سچو خط کیا اور پڑھا پڑھا یا جواب میں کہتا ہوں کہ اس قرآن میں جابجا نام عرب کو کہا گیا کہ تم اس کے چھوٹے سورہ کے مثل لاؤ اگر تم اس کو آدمی کا کلام سمجھتے ہو لیکن انہیں ہرگز ممکن نہ ہوا اور تلوار سے جان دینا اور نافول کیا اگر لا سکتے تو کیوں ایسا کرتے اور سچے اس کو معجزہ بنے مثل تسلیم کیا اور جیسے جادو کو عجیب سمجھتے ہیں اس کو جادو قرار دیا اور جب تمام عرب دل سے آخر تک اس کے اعجاز و بیغ ہونے کا اقرار کر چکے تو سوائے عرب کے کون زبان دان عربی کا جو مقابلہ کا دعویٰ کرے اور جو دعویٰ کرے وہ جھٹ جھوٹا اور بالکل بیوقوف ہو تب ثابت ہو گیا کہ قرآن بیشک آدمی کا کلام نہیں ہے پس اللہ تعالیٰ کا پیغام بندوں کے لیے ہر تاکہ اس پر ایمان لاوین۔ وَلَیْسَ لَہٗ دُوۡلَیۡۃٌ اُوۡلٰۤئِکَ اَکْثَرُ اِلٰہِیۡمَ اور تاکہ اس سے انکو ڈرنا یا جاوے پس بدکاری و گمراہی میں نہ پڑیں اور اپنے رب سے بچا نہ رہیں۔ شُرَکَآءُ کَرِیۡمٌ اور فیصلہ نہ کیا وہیں جو دوسرے جہان میں ان کے ساتھ آگ عذاب ہوں کیونکہ جو اپنے ساتھ اپنے ظالم و باطن پر لباس پڑھا دینگے وہی دوسرے جہان میں اپنا نظام ہرگز نہ گا۔ وَلَیْسَ لَہٗ دُوۡلَیۡۃٌ اُوۡلٰۤئِکَ اَکْثَرُ اِلٰہِیۡمَ اور تاکہ عقین جان لین قرآن کی صریح صاف صاف سچی دلیلوں سے کہ۔ اِنَّہٗمَ اَھُوۡاۤلَ الْاَلۡحَادِ وَہُوۡا کِلَآلَ اللہِ کِی صفت میں اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ وَلَیْسَ لَہٗ دُوۡلَیۡۃٌ اُوۡلٰۤئِکَ اَکْثَرُ اِلٰہِیۡمَ اور تاکہ نصیحت پابین عقل و دلے لوگ اس سے معلوم ہوا کہ جس نے قرآن سے نصیحت نہ پائی وہ احمق ہے عقل ہے کیونکہ قرآن عجیب ترین مخلوقات کی وجہ و صفات سے اور آدمی کی خود ذات و صفات و حالات سے ایسے صریح دلائل بتلائے ہیں کہ جدا ان کے ہرگز وہم و وسوسہ مجال شبہ نہیں رہتی سوائے اس شخص پر جس کو بالکل عقل نہیں ہے و فی العرۃ قولہ یوم تبار الی الخ غیر الی الخ و اللہ عزوجل احوال و احوال و احوال کی سابق میں مفصل مذکور ہوئی اور اشارت میں سے ہو کہ اللہ تعالیٰ واحد قادر کے واسطے ہر وقت و ہر وقت ظاہر ہو جاتا ہے جب آدمی کی وہ زمین قلب پر جیسے ظلم و فتن و فتن و حرام کاری و کفر و عنوت و نامردی وغیرہ اخلاق ذمیرہ افعال و عیہ بھرسے ہر گز شبہ نہیں جب اس نے اس زمین کو بدیوں سے پاک کر دیا اور

وہ بدلی کہ آئین سے صفات بشری و خطرات رو فیضانی زائل ہوئے اور روحانہ صفات حاصل و وسطہ نور ہو و جمال حدیث کے پیدا ہوئے تو آسمان مائے ارواح بھی
بمبدل ہوتے ہیں بدین معنی کہ انکو ذاتی استعداد و حد و قیاس سے خارج کرتی ہر کہ انوار عظمت کو برداشت کریں پس صفات لطائف آئینہ کا ظہور ہوتا ہو بآئینہ ارواح
و قلوب بدلت و کمال خلق سے نکل کر محل بطن میں آتے ہیں اور خوف سے اُس بدین اور روم عودیت سے مشاہدہ ربوبیت میں ظاہر ہوتے ہیں پس ہر وہ قلوب و ارواح کا
اماکن غیب سے بہوش و حیران بسبب غلبہ شوق و عشق کے جمال انم حق پر ہوتا ہو اگر تو انکو دیکھے تو ردائے کبریا و دروا عظمت سے متعلق اپنے پاک لب جلیشانہ سے
اپنے فراق سے فریاد کرتے ہیں اور ظاہر ارض و سما و نار کی خلقت و ظلمت سے بدلتا و استیلا و انوار قدم کی تحت قمرین منور ہونگے اور حکم کل شیء الیک الا دہشہ تمام
وجود ذیل قدم میں داخل ہوگا اور سچ پوچھو تو وہ تھے کہ جواب ہاں کہ ہوں وہ تو وجود حق کے پہلو میں لاشی و لا وجود سے کتر تھے۔ واسطی رہنے کہا کہ جب بدن
پر انوار حق تہ کا ظہور ہوگا تو ارض و سما ثابت نہیں رہ سکے ہیں قولہ ہذا بلغ الاناس و لینذر و ابیہ قولہ اولیٰ الباب۔ یہ آیت اصل میں مقام عبرت عارفین پر
کیونکہ اہل عقل و آدمی وہی ہیں پس معرفت سے انکا شوق بجانب جمال اور انکا خوف از فراق بڑھ گیا تو جب انکو اسکی معرفت سے نادوام لا علمی ہو گیا تو انکو
تو ظلمات میں پیراہن اور وہ لوگ ہیں کہ نور میں رو بہ ہیں مگر معرفت حق بجانہ تعین تو در حقیقت ظنون ہیں یا روم ہیں جب فضل و رحمت ارحم الراحمین اسکی
معائنہ کریں گے تو اسکو پچھانیں گے اور اپنی حالت بھی جانیں گے اور جو کچھ اسکی معرفت و عبادت میں سلسلہ قصور ہوا ہو جب بحر توحید و دیدار پاک میں غرق ہو گئے تو پچھانیں گے
کہ انما ہوا آلہ و احار و یہ شان تامل عرفان کی رہی پس کافرون و یہ ایمانوں کا حجاب خیال کر دے فرمایا۔ کلا انعم عن ربکم یومئذ تجوبون پھر یہ معرفت و ادراک انھیں
ہو جو اہل عقل و علمائے حقیقت و صاحبان معرفت میں وہی عاشقان مشاہدہ ہیں جنھوں نے حکم قولہ یجاہدون فی سبیل اللہ باموالہم و انفسہم اپنی جان و
مال کو اسپر قربان کرتے ہیں اور شرمندہ ہیں اور اس میں انداز ہے کہ اہل سعادت ہمیشہ بد صحبت و بدوں سے اور مخالف و مخالفوں سے پرہیز کریں اور بہت دور
ہیں کہ جب قلب اسکا عادی ہو تو او اندھا ہو جاتا ہو اور صحیح حدیث سے صحبت نیک و بد کا اثر ثابت ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ واضح ہو کہ ایک آیت اس
پارہ سے سورہ حجر کی تکمیل کے لیے پارہ ۱۴۰-۱۴۱ میں ہے

تَمَّ الثَّالِثَ عَشَرَ وَيَتْلُوهُ الْبَعْثُ عَشْرَ مِنْ سُورَةِ الْحَجَرِ۔

تنبیه الغافلین - مسائل دینیہ - ۱۰
حیرت الفقہ - مسائل مشککہ فقہ از مولوی
ابراہیم حسین بنگلوری - ۱
جواب السائلین - بطور استفادہ ۲۰
کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی
محمد سلطان خان - ۱
چهل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین
بنگلوری
رسالہ تجویز تکفین - از محمد عمر - ۱

فقر فارسی

ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تخت میں ترجمہ
فارسی مع شرح از علمائے کلکتہ جو مدت سے
متداول ہے - دو جلد کامل - ۱
شرح سفر السعادت - از مولانا شاہ
عبدالحمید محدث دہلوی معروف - ۱
نسخہ انج - سبکی پر غایۃ اشوار از علامہ شاہ - ۱
تذکرۃ الجمعۃ - احکام جمعہ از مولوی عبدالسلام - ۱
بیان - در حکم تباکو و حقہ از ملا معین الدین - ۱
بدائع منظوم - مسائل فقہ نظم فارسی از
ملا ناظم علی - ۲

نام حق - مشہور درسی از شیخ شرف الدین
بخاری - ۱
ماتہ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد اللہ
رحمہ اللہ - ۴
شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ ملتقی الابکر
از شاہ عبدالحمید محدث دہلوی - ۱
مسکک المتقین - مرغوب علماء ولایت از

مولوی آٹھ یار خان - ۱
فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی
نصیر الدین - ۱
قدوری - مترجمہ مولانا ابوالقاسم - ۶
شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبد الرحمن
جانی - ۱۵
کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرانی محشی
مع فرہنگ - ۱۳
مالا بدستہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ
وصیت نامہ - ۶
شرح مختصر وقایہ کورسیری - از مولانا
جلال الدین سمرقندی - ۱
رسالہ تنبیہ الانسان - در علت و حرمت
جانوران - ۱
رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان و ارکان - ۱

فقہ عسکری

برجندی شرح مختصر وقایہ - از مولانا عبدعلی
برجندی معتبر شرح - ۱
فتح القدیر - حامل کتب یقلم علی ہدایہ اور یقلم
نقی فتح القدیر از امام کمال الدین بن الہام
نہایت مستند با عظمت شرح مشہور و معروف
اور آخرین تکرارین الدین آفندی کل علی خانی گند
ضخم جدید الطبع - ۱
ہدایہ - محشی جو اشی جدیدہ جناب مولانا محمد حسن
سنبللی مرحوم مولانا نے جن فوائد کا اضافہ
فرمایا وہ قابل دیدہ ہیں ہر چار جلد کامل
دو مجلدات میں بشرح ذیل

(۱) جلدین اولین عبادات - للعباد
(۲) جلدین آخرین معاملات - ۱
ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جلال الدین
کرانی بہت معروف و مستند و اول چار جلد
میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے
گئے ہیں یہ تفصیل ذیل -

ہدایہ جلد اول و ثانی تا آخر کتاب النکاح - للعباد
ایضاً جلد سوم و چارم تا آخر کتاب طہرہ
فتاویٰ قاضی خان مع شرحیہ از امام قاضی
حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف و
مستند اول و جلد کامل - ۱
شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ علی قلم
مع کامل حاشیہ ذخیرۃ البقی اوسن ابن حنیبل علی
داخل دریں لفظ کلان خوشخط و صحیح - ۱
شرح وقایہ خود مع دایرہ ہندیہ منوط قلم - ۱
الاشباہ والنظائر مع شرح جموی معروف و
مستند متداول - ۱

ملا سٹھ - از بیوع تا وصایا بخشی جدید کابل اور
ادراف کابل میں داخل درس ہے - ۱
مشکلات الحقائق - شرح کنز الدقائق

مشہور متداول - ۱
محشی شرح کنز الدقائق - محشی ہر چار جلد
مستند معروف و متداول دو جلد میں -

(۱) جلدین اولین عبادات میں - ۱
مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ
درسی متداول - ۱
عمدۃ البضائع - فی مسائل الرضاۃ از

| | | |
|---|---|---|
| <p>عقد گل و عقد منظوم - یعنی انتخاب گلستان و بوستان - ۵</p> <p>بوستان جلی قلم - حررہ منشی شمس الدین صاحب</p> <p>اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید حنائی - ۵</p> <p>بوستان منشی کلان - اس میں ضروری حواشی درج ہیں - ۱۳</p> <p>بوستان منشی متوسط قلم - چھاپہ مطبع علوی نہایت ہی صحیح اور صاف چھپی ہے - ۸</p> <p>بوستان منشی خرد - ۵</p> | <p>مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین عربی ہر چار جلد کا کل حصہ</p> <p>تہذیب حسانی - مؤلفہ حکیم احسان علی - ۱۳</p> | <p>مولوی تڑا ب علی مرحوم - ۱۰</p> <p>کنز الدقائق عربی - جدید حواشی کے ساتھ قیمت ۱۰</p> |
| <p>بوستان مترجم منظوم - معولی ترجمہ نہیں ہے بلکہ کمال یہ ہے کہ بوستان کی بھرپور ہر شعر کا شعرین ترجمہ کیا ہے از منشی گویند پرشاد فضا - ۱۳</p> <p>بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی شکیب بہار صاحب بہار جمعی شیل شرح ہے - ۱۲</p> <p>اخلاق جلالی منشی فاضل کے کورس میں ہو اور عموماً طلباء کے درس میں اہل ہے - ۱۲</p> <p>اخلاق ناہری - منتہیان فارسی کے درس میں داخل ہو اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ نصیر الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۱۲</p> <p>اخلاق منشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشفی - ۸</p> | <p>کتب اخلاق فارسی (اہل سنت)</p> <p>گلستان - جلی قلم کاغذ سفید گندہ حررہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم پیر</p> <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم آخر میں شکل معانی کی فرہنگ کاغذ حنائی و سفید ۱۲</p> <p>گلستان بال تصویر - کاغذ حنائی و سفید رسمی ۱۹</p> | <p>اخلاق و تصوف اردو</p> <p>جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۶</p> <p>باب النش - مؤلفہ مولوی محمد کریم بخش - ۱۲</p> <p>اوقات عزیز - از سید غلام حیدر خان - ۴</p> <p>ترجمہ عوارض المعارف - کامل دو جلد میں مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۱۲</p> <p>ترجمہ دانش - ہوشمندی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش - ۱۳</p> |
| <p>گویند پرشاد فضا - ۱۳</p> <p>بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی شکیب بہار صاحب بہار جمعی شیل شرح ہے - ۱۲</p> <p>اخلاق جلالی منشی فاضل کے کورس میں ہو اور عموماً طلباء کے درس میں اہل ہے - ۱۲</p> <p>اخلاق ناہری - منتہیان فارسی کے درس میں داخل ہو اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ نصیر الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۱۲</p> <p>اخلاق منشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشفی - ۸</p> | <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رسمی حررہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸</p> <p>گلستان منشی اردو - اسپر طلبہ کی آسانی کے لئے اردو کے حواشی دیے گئے ہیں - ۱۲</p> <p>شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شارح شہنوی مولانا روم اس میں تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۳</p> <p>گلستان ترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲</p> <p>گلستان خرد - فارسی - ۵</p> | <p>بہار بوستان - اردو ترجمہ شہنوی مولانا روم کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل</p> <p>مطلب جامع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں تفصیل ذیل</p> <p>جلد اول - ترجمہ دفتر - ۱ و ۲ - زیر طبع</p> <p>جلد دوم - ترجمہ دفتر - ۳ و ۴ - زیر طبع</p> <p>شجرہ معرفت منشی - منتہیان شہنوی مولانا روم</p> |
| <p>بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی شکیب بہار صاحب بہار جمعی شیل شرح ہے - ۱۲</p> <p>اخلاق جلالی منشی فاضل کے کورس میں ہو اور عموماً طلباء کے درس میں اہل ہے - ۱۲</p> <p>اخلاق ناہری - منتہیان فارسی کے درس میں داخل ہو اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ نصیر الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۱۲</p> <p>اخلاق منشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشفی - ۸</p> | <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رسمی حررہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸</p> <p>گلستان منشی اردو - اسپر طلبہ کی آسانی کے لئے اردو کے حواشی دیے گئے ہیں - ۱۲</p> <p>شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شارح شہنوی مولانا روم اس میں تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۳</p> <p>گلستان ترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲</p> <p>گلستان خرد - فارسی - ۵</p> | <p>بہار بوستان - اردو ترجمہ شہنوی مولانا روم کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل</p> <p>مطلب جامع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں تفصیل ذیل</p> <p>جلد اول - ترجمہ دفتر - ۱ و ۲ - زیر طبع</p> <p>جلد دوم - ترجمہ دفتر - ۳ و ۴ - زیر طبع</p> <p>شجرہ معرفت منشی - منتہیان شہنوی مولانا روم</p> |
| <p>بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی شکیب بہار صاحب بہار جمعی شیل شرح ہے - ۱۲</p> <p>اخلاق جلالی منشی فاضل کے کورس میں ہو اور عموماً طلباء کے درس میں اہل ہے - ۱۲</p> <p>اخلاق ناہری - منتہیان فارسی کے درس میں داخل ہو اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ نصیر الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۱۲</p> <p>اخلاق منشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشفی - ۸</p> | <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رسمی حررہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸</p> <p>گلستان منشی اردو - اسپر طلبہ کی آسانی کے لئے اردو کے حواشی دیے گئے ہیں - ۱۲</p> <p>شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شارح شہنوی مولانا روم اس میں تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۳</p> <p>گلستان ترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲</p> <p>گلستان خرد - فارسی - ۵</p> | <p>بہار بوستان - اردو ترجمہ شہنوی مولانا روم کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل</p> <p>مطلب جامع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں تفصیل ذیل</p> <p>جلد اول - ترجمہ دفتر - ۱ و ۲ - زیر طبع</p> <p>جلد دوم - ترجمہ دفتر - ۳ و ۴ - زیر طبع</p> <p>شجرہ معرفت منشی - منتہیان شہنوی مولانا روم</p> |

۱۷۱۷۱۷
DUE DATE ۲۹۷۵۱۷

| | | | |
|--|--|--|--|
| | | | |
|--|--|--|--|

URDU STACKS



ت.م.ب

٢٩٤٥/١٢

١٢/١٢/١٩٤٥

| DATE | NO. | DATE | NO. |
|------|-----|------|-----|
| | | | |
| | | | |
| | | | |